

جدید نظر مآلی اور اضافہ شدہ ایڈیشن

فقیرہ الامۃ، میراج الامۃ حضرت امام عظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
کی شہرہ آفاق تالیف "کتاب الاشکار" کی نہایت آسان، مفصل اور مدلل شرح

رَوْضَةُ الْأَهْلَاءِ

شرح اردو

کتاب الاشکار

جلد اول

- ① حدیث کے ہر جہز کی مفصل شرح مع حل لغات
- ② احادیث کی تخریج اور راویوں کے حالات زندگی
- ③ ہر بحث میں محدثوں کے ساتھ
- ④ مختلف طرق حدیث کا بیان
- ⑤ مہذب العربیہ کے ذرا انہی کی کتاب
- ⑥ ہر حدیث و اثر پر نمبر شمار
- ⑦ احادیث کے دلائل کی مضبوط تخریج
- ⑧ مناسب مقامات پر جدید مسائل کی وضاحت

اکابر علماء کرام کی تقریظات کے ساتھ
عہد حاضر کے فتنوں کا بہترین تعاقب سہل سادہ و دلنشین انداز بیان

ترجمہ و تشریح: محمد حسین صدیقی
استاذ جامعہ بنوریہ سائٹ، کراچی

مزمع پبلشرز

A

فقیہِ اُمتہ، میراجُ الاُئمۃ، حضرت امامِ اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
کی شہرہ آفاق تالیف ”کتابُ الاُثار“ کی نہایت آسان، مفصل اور مدلل شرح

رَوْضَةُ الْأَثَرِ

شرح اُردو

کتابُ الاُثار

- ① حدیث کے ہر جزئی مفصل تشریح مع محلِّ لُغَا ② احادیث کی تخریج اور راویوں کے حالات زندگی
- ③ ہر بحث مُستند حوالوں کے ساتھ ④ مختلف طُرُقِ حدیث کا بیان
- ⑤ مذاہبِ اربعہ کے اَدْلہ اُنہی کی کُتب سے ⑥ ہر حدیث و اثر پر نمبر شمار
- ⑦ اُحناف کے دلائل کی وَجہ تَرْجِیح ⑧ مناسب مقامات پر جدید مسائل کی وَضاحت

اکابرِ علماءِ کرام کی تقریظات کے ساتھ

عہدِ حاضر کے فتنوں کا بہترین تعاقب سہل سادہ و دلنشین اندازِ بیان

ترجمہ و تشریح: محمد حسین صدیقی

استاذ جامعہ بنوریہ سائٹ، کراچی

مزمع پبلشرز

نزد مقدس مسجد اُردو بازار، کراچی

فون ۷۷۲۵۶۷۳

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

۔ ۱ ۔

۲۱

کتاب کا نام : روضۃ الازہار
تاریخ اشاعت : مئی ۲۰۰۱ء
باہتمام : احباب زم زم پبلشرز
کمپوزنگ : فاروق اعظم کمپوزرز فون: 63 75 386
سرورق : لوینر گرافکس
مطبع :
ناشر : زم زم پبلشرز، شاہ زیب سینٹر نزد مقدس مسجد، اردو بازار کراچی
فون: 7725673 - 7760374 فیکس: 7725673
ای میل - zamzam@sat.net.pk

دیگر ملنے کے پتے : دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
علمی کتاب گھر اردو بازار - کراچی
قدیمی کتب خانہ بالمقابل آرام باغ - کراچی
صدیقی ٹرسٹ، لسبیلہ چوک - کراچی فون: 7224292
مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار - لاہور

اجمالی فہرست

صفحہ

عنوان

۱۲۱	باب الوضوء
۱۳۶	باب ما یجزئی فی الوضوء من سور الفرس والبغل والحمار والسنور
۱۴۲	باب المسح علی الخفین
۱۶۴	باب الوضوء مما غیرت النار
۱۷۷	باب ما ینقض الوضوء من القبلة والقلس
۱۸۳	باب الوضوء من مس الذکر
۱۹۰	باب ما لا ینجسہ شئی الماء والارض والجنب وغیر ذلک
۱۹۷	باب الوضوء لمن بہ قروح او جدری او جراح
۲۰۳	باب التیمم
۲۱۰	باب ابوال البہائم وغیرہا
۲۲۱	باب الاستنجاء
۲۲۶	باب مسح الوجه بعد الوضوء بالمندیل وقص الشارب
۲۳۰	باب السواک
۲۳۵	باب وضوء المرأة ومسح الخمار
۲۴۰	باب الغسل من الجنابة
۲۴۹	باب غسل الرجل والمرأة من انا واحد من الجنابة
۲۵۲	باب غسل المستحاضة والحائض
۲۵۹	باب الحائض فی صلاتہا
۲۶۵	باب النفساء والحبلى ترى الدم
۲۷۰	باب المرأة ترى فی المنام ما یرى الرجل
۲۷۲	باب الاذان
۲۸۵	باب مواقیت الصلوة
۲۹۳	باب الغسل یوم الجمعة والعیدین
۳۰۳	باب افتتاح الصلاة ورفع الایدی والسجود علی العمامة
۳۲۰	باب الجهر بالقراءة

٣٢٣	باب التشهد
٣٣١	باب الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم
٣٣٩	باب القراءة خلف الامام وتلقينه
٣٥٢	باب اقامه الصفوف وفضل الصف الاول
٣٥٩	باب الرجل يوم القوم او يوم الرجلين
٣٤٢	باب من صلى الفريضة
٣٨٠	باب الصلاة تطوعا
٣٩٠	باب الصلاة في الطاق
٣٩٢	باب تسليم الامام وجلوسه
٢٠١	باب فضل الجماعة وركعتي الفجر
٢١٦	باب من صلى وبينه وبين الامام حائط او طريق
٢٢٠	باب مسح التراب عن الوجه قبل الفراغ من الصلوة
٢٢٢	باب الصلوة قاعدا والتعمد على شئ او يصلي الى ستره
٢٢٣	باب الوتر وما يقرأ فيها
٢٢٨	باب من سمع الاقامة وهو في المسجد
٢٥١	باب من سبق بشئ من صلاته
٢٦٦	باب من صلى في بيته بغير اذان
٢٦٨	باب ما يقطع الصلوة
٢٨٤	باب الرعاف في الصلوة والحديث
٢٩٣	باب ما يعاد من الصلوة وما يكره منها
٥٢٥	باب الرجل يجد البلل في الصلاة
٥٢٩	باب القهقهة في الصلاة وما يكره فيها
٥٣٢	باب النوم قبل الصلاة وانتقاض الوضوء منه
٥٥١	باب صلاة المغمى عليه
٥٥٥	باب السهوف في الصلوة
٥٤٣	باب من يسلم على قوم في الخطبة او في الصلاة
٥٨٨	باب تخفيف الصلوة
٥٩٤	باب الصلوة في السفر

فہرست مضامین

صفحہ

عنوان

۳۱	مقدمہ
۴۲	کتاب الآثار کے نسخے
۵۱	ایک غلط فہمی کا ازالہ
۵۷	تقریظ — حضرت مولانا ڈاکٹر حبیب اللہ مختار دامت برکاتہم
۵۹	جذبات تشکر — حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزی دامت برکاتہم
۶۱	دعا تشکر — حضرت مولانا سید عطاء الحسن بخاری مدظلہ
۶۳	تقریظ — حضرت مولانا حنیف جالندھری دامت برکاتہم
۶۵	علم حدیث کے لغوی معنی
۶۵	علم حدیث کی اصطلاحی تعریف
۶۵	موضوع علم حدیث
۶۶	غرض و غایت علم حدیث
۶۶	احادیث کی چند اہم اصطلاحات
۷۰	کتاب الآثار کی کچھ اپنی مخصوص اصطلاحات
۷۲	تألیف احادیث کی اصطلاحات
۸۰	”آثار کی بحث“
۸۱	مرسل کی تعریف
۸۱	مرسل کی قسمیں
۸۳	مراسل کے حجت ہونے کے دلائل
۸۵	ائمہ اربعہ اور علم حدیث
۸۵	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث
۸۶	شروحات و تعلیقات کتاب الآثار

صفحہ	عنوان
۸۷	□ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث
۸۸	□ موطاً مالک کا مقام
۸۸	□ شروحات و تعلیقات موطاً
۸۹	□ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث
۸۹	□ شروحات مسند شافعی
۹۰	□ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث
۹۱	□ مسند احمد کی بعض خصوصیات
۹۱	□ روایات کی تعداد
۹۱	□ مسند احمد کا مقام
۹۱	□ مسند احمد کی شروحات و تعلیقات
۹۳	□ علماء احناف کی احادیث کی خدمات
۹۶	□ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے حالات
۹۷	□ امام محمد کا علمی انہماک
۹۷	□ درس کا انداز
۹۸	□ تلامذہ
۹۸	□ امام محمد محدثین و فقہاء کی نظر میں
۱۰۰	□ وفات
۱۰۱	□ اولاد
۱۰۱	□ تصنیفات
۱۰۲	□ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی مشہور کتابوں پر مختصر تبصرہ
۱۰۶	□ امام الائمہ سراج الائمہ سید الفقہاء و شیخ المحدثین ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے حالات
۱۰۶	□ جائے پیدائش
۱۰۶	□ تلامذہ
۱۰۷	□ تابعیت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
۱۰۷	□ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتنے صحابہ کا زمانہ پایا
۱۰۸	

صفحہ	عنوان
۱۰۹	□ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث
۱۱۱	□ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور فقہ
۱۱۳	□ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ محدثین و فقہاء کی نظر میں
۱۱۵	□ وفات
۱۱۵	□ نماز جنازہ اور تدفین
۱۱۵	□ اولاد
۱۱۵	□ تصانیف
۱۱۶	□ کتاب الآثار اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ
۱۲۱	□ باب الوضوء
۱۲۲	□ اعضاء وضو کو دو مرتبہ دھونا
۱۲۳	□ کیا ایک مرتبہ دھونا بھی کافی ہوگا؟
۱۲۴	□ حضرت حماد ابی سلیمان رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات
۱۲۴	□ حضرت ابراہیم النخعیؒ کے مختصر حالات
۱۲۵	□ حضرت اسود بن یزیدؒ کے مختصر حالات
۱۲۶	□ حضرت عمر بن الخطابؓ کے حالات
۱۲۷	□ کانوں کے مسح میں مذاہب علماء
۱۲۷	□ کانوں کے مسح کے لئے کیا نیاپانی لینا ضروری ہے؟
۱۲۸	□ کانوں کے مسح کے لئے کیا نیاپانی لینا ضروری ہے
۱۲۸	□ اس حدیث پر سوالات و جوابات
۱۲۹	□ مسح علی الاذنین کا حکم
۱۳۰	□ کیا ہر قسم کی نماز کے لئے وضو شرط ہے؟
۱۳۱	□ تکبیر کن کن الفاظ سے کہی جاسکتی ہے
۱۳۱	□ نماز میں السلام علیکم کا حکم
۱۳۲	□ نماز میں سورۃ فاتحہ کا حکم

صفحہ	عنوان
۱۳۲	<input type="checkbox"/> اخاف کا استدلال
۱۳۲	<input type="checkbox"/> حضرت ابوسفیانؓ کے مختصر حالات
۱۳۲	<input type="checkbox"/> حضرت ابی نصرہؓ کے مختصر حالات
۱۳۳	<input type="checkbox"/> حضرت ابوسعید الخدریؓ کے مختصر حالات
۱۳۴	<input type="checkbox"/> کتنی رکعتوں میں قرأت فرض ہے
۱۳۵	<input type="checkbox"/> حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے مختصر حالات
۱۳۶	<u>باب یجزء فی الوضوء من سور الفرس والبغل والحمار والسنور</u>
۱۳۶	<u>گھوڑے، خچر، گدھے اور بلی کے جھوٹے سے وضوء کرنے کا بیان</u>
۱۳۶	<input type="checkbox"/> بلی کے جھوٹے کا حکم
۱۳۷	<input type="checkbox"/> بلی کے جھوٹے میں ائمہ کرام کے مذاہب
۱۳۷	<input type="checkbox"/> جمہور کا مستدل
۱۳۸	<input type="checkbox"/> امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل
۱۳۸	<input type="checkbox"/> جمہور کے مستدل کے جوابات
۱۴۰	<input type="checkbox"/> گدھے اور خچر کے جھوٹے کا حکم
۱۴۰	<input type="checkbox"/> گدھے اور خچر کے جھوٹے میں اختلاف ائمہ
۱۴۱	<input type="checkbox"/> امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب
۱۴۱	<input type="checkbox"/> گھوڑے، بکری، اونٹ کا جھوٹا پاک ہے
۱۴۲	<u>باب المسح علی الخفین</u>
۱۴۲	<u>موزوں پر مسح کرنے کا بیان</u>
۱۴۲	<input type="checkbox"/> موزوں پر مسح کی مشروعیت
۱۴۳	<input type="checkbox"/> مسح علی الخفین میں کیا کچھ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اختلاف تھا
۱۴۴	<input type="checkbox"/> حضرت ابوبکر بن عبداللہ بن ابی الجهم کے مختصر حالات
۱۴۴	<input type="checkbox"/> حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۴۶	<input type="checkbox"/> موزوں پر مسح کرنے کی مدت

۱۳۶	□ دوسرا مذہب اور دلیل
۱۳۷	□ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کے جوابات
۱۳۷	□ موزوں کو پاکی کی حالت میں پہنا جائے
۱۳۸	□ حضرت حنظلہ بن نباتہ کے مختصر حالات
۱۳۸	□ حضرت نباتہ الجعفی کے مختصر حالات
۱۳۹	□ موزوں پر مسح کرنے میں اب بھی کسی کا اختلاف ہے؟
۱۵۰	□ حضرت سالم بن عبد اللہ کے مختصر حالات
۱۵۰	□ حضرت سعد بن ابی وقاص کے مختصر حالات
۱۵۲	□ موزوں کو کمال طہارت پر پہننا ضروری ہے
۱۵۳	□ امام مالک و امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے دلائل کے جوابات
۱۵۳	□ حضرت شعبیؒ کے مختصر حالات
۱۵۴	□ حضرت ابراہیم بن ابی موسیٰ الاشعریؒ کے مختصر حالات
۱۵۴	□ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۵۶	□ کیا صح علی الخفین قرآن سے منسوخ ہے
۱۵۷	□ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۵۸	□ مقیم اور مسافر کے لئے مسح کرنے کی مدت
۱۵۹	□ حضرت محمد بن عمر بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۵۹	□ حضرت عمر بن الحارث بن ابی ضرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۵۹	□ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۶۱	□ جرموق پر مسح کرنے کا حکم
۱۶۱	□ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل
۱۶۲	□ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب
۱۶۳	□ اگر مسح کی مدت ختم ہو جائے تو کیا دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے
۱۶۳	□ باب الوضوء مما غیرت النار

۱۶۳	آگ میں پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کرنے کا بیان
۱۶۳	مسئلہ مما غیرت النار کی تحقیق
۱۶۵	قائلین نقض وضو کے دلائل اور ان کے جوابات
۱۶۵	جمہور کا استدلال
۱۶۶	نقض وضو کے قائلین کے دلائل کے جوابات
۱۶۶	حضرت عمرو بن مرۃ کے مختصر حالات
۱۶۶	حضرت سعید بن جبیر کے مختصر حالات
۱۶۸	وضو لغوی کا حکم بھی ختم ہو گیا
۱۶۹	حضرت عبدالرحمن بن زاذانی کے مختصر حالات
۱۷۰	مما مست النار کے نقض وضو پر اتفاق ائمہ امام طحاوی کی نظر میں
۱۷۱	حضرت شبیبہ بن مساور کے مختصر حالات
۱۷۱	حضرت عدی بن الاوطار کے مختصر حالات
۱۷۱	حضرت حسن بصری کے مختصر حالات
۱۷۲	حضرت بکر بن عبداللہ المزنی کے مختصر حالات
۱۷۲	حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مختصر حالات
۱۷۵	آگ سے پکی ہوئی چیز کے استعمال کرنے کے بعد وضو کرنے کی مختلف حکمتیں
۱۷۵	یحییٰ بن عبداللہ کے مختصر حالات
۱۷۶	ابی ماجد الحنفی کے مختصر حالات
۱۷۷	باب ما ینقض الوضوء من القبلة والقلس
۱۷۷	بوسہ اور تے سے وضو ٹوٹنے کا بیان
۱۷۷	نقض وضو کے سلسلہ میں ائمہ کے اصول
۱۷۸	مذہب ائمہ
۱۷۸	ملاء الفم تے کی مختلف تعریفات
۱۷۸	احناف کے مذہب کو کئی اعتبار سے ترجیح حاصل ہے
۱۷۸	

صفحہ	عنوان
۱۸۰	□ عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹنے میں ائمہ کے مذاہب
۱۸۱	□ امام شافعی اور امام مالک کی دلیل
۱۸۱	□ احناف کی طرف سے جوابات
۱۸۱	□ ترجیح احناف کے مذہب کو حاصل ہے
۱۸۳	باب الوضوء من مس الذکر
۱۸۳	شرم گاہ کو چھونے سے وضو کرنے کا بیان
۱۸۳	□ بیان مذاہب و دلائل
۱۸۳	□ مس ذکر کے سلسلہ میں علمی مناظرہ
۱۸۵	□ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۱۸۶	□ احناف کے مذہب کی تائید میں کئی صحابہ اور تابعین کے فتاویٰ
۱۸۸	□ احناف کے مسلک کے لئے متعدد وجوہ ترجیحات
۱۹۰	باب ما لا ینجسہ شئی الماء و الارض و الجنب و غیر ذلک
۱۹۰	پانی، زمین اور جنبی وغیرہ کوئی چیز نجس نہیں کرتی
۱۹۰	□ جسم، کپڑا، پانی، زمین کے پاک کرنے کا طریقہ
۱۹۱	□ پانی کب نجس ہوتا ہے اس میں مذاہب ائمہ
۱۹۲	□ احناف کے نزدیک ماء قلیل و کثیر میں فرق
۱۹۲	□ ابراہیم بن ابی الہثم کے مختصر حالات
۱۹۳	□ معتلف آدمی اپنا سر اور پاؤں مسجد سے باہر نکال سکتا ہے
۱۹۳	□ حائضہ عورت کا بدن اور پسینہ وغیرہ پاک ہے
۱۹۵	□ مؤمن ناپاک نہیں ہوتا اس کا مطلب
۱۹۶	□ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ کے مختصر حالات
۱۹۷	باب الوضو لمن بہ قروح او جلدی او جراح
۱۹۷	چیچک، زخم اور آبلہ والے شخص کے وضو کرنے کا بیان
۱۹۸	□ معذور لوگ کن حالات میں تیمم کر سکتے ہیں اس میں مذاہب ائمہ

صفحہ	عنوان
۱۹۹	<input type="checkbox"/> کیا یتیم معذور بھی یتیم کر سکتے ہیں
۲۰۱	<input type="checkbox"/> پٹی پر مسح کرنے کا طریقہ
۲۰۳	<u>باب التیمم</u>
۲۰۳	<u>یتیم کرنے کا بیان</u>
۲۰۶	<input type="checkbox"/> پانی نہ ملنے کی صورتیں
۲۰۷	<input type="checkbox"/> اگر کوئی نماز میں پانی پر قادر ہو جائے
۲۰۸	<input type="checkbox"/> یتیم میں ہاتھوں کا وظیفہ اور اس میں ائمہ کے مذاہب
۲۱۰	<u>باب ابوال البہائم وغیرہا</u>
۲۱۰	<u>چوپایوں وغیرہ کے پیشاب کا بیان</u>
۲۱۱	<input type="checkbox"/> بول ماکول اللحم میں دو مذہب
۲۱۱	<input type="checkbox"/> پہلے قول والوں کے مستدلات
۲۱۲	<input type="checkbox"/> دوسرے قول والوں کے مستدلات
۲۱۲	<input type="checkbox"/> پہلے قول والوں کے مستدلات کے جوابات
۲۱۳	<input type="checkbox"/> تداوی بالمحرمات
۲۱۳	<input type="checkbox"/> بول صبی میں ائمہ کا اختلاف
۲۱۵	<input type="checkbox"/> بچہ اور بچی کے پیشاب میں وجہ فرق
۲۱۶	<input type="checkbox"/> پہلے قول دوسرے قول والوں کا استدلال
۲۱۶	<input type="checkbox"/> تیسرے قول والوں کا استدلال
۲۱۷	<input type="checkbox"/> بیت الخلاء میں ایسی چیز لے جانا جس پر اللہ کا نام لکھا ہوا ہو
۲۱۹	<input type="checkbox"/> کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم
۲۲۰	<input type="checkbox"/> آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کیوں فرمایا؟
۲۲۱	<u>باب الاستنجاء</u>
۲۲۱	<u>استنجاء کا بیان</u>
۲۲۲	<input type="checkbox"/> استقبال و استدبار قبلہ میں ائمہ کے مذاہب

صفحہ	عنوان
۲۲۳	<input type="checkbox"/> اخاف کے مذہب کو ترجیح
۲۲۴	<input type="checkbox"/> دوسرا مسئلہ
۲۲۴	<input type="checkbox"/> تیسرا مسئلہ
۲۲۴	<input type="checkbox"/> چوتھا مسئلہ
۲۲۶	<u>باب مسح الوجه بعد الوضوء بالمندیل وقص الشارب</u>
۲۲۶	<u>وضوء کے بعد تولیہ یا رومال کا استعمال اور مونچھیں کاٹنے کا بیان</u>
۲۲۷	<input type="checkbox"/> وضوء کے پانی کو خشک کرنے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل
۲۲۹	<input type="checkbox"/> ناخن کاٹنے کے بعد پانی بہائے بغیر نماز پڑھنا جائز ہے
۲۳۰	<u>باب السواک</u>
۲۳۰	<u>مسواک کا بیان</u>
۲۳۱	<input type="checkbox"/> بیان مذاہب
۲۳۱	<input type="checkbox"/> مسواک وضوء کی سنت ہے یا نماز کی
۲۳۱	<input type="checkbox"/> دلائل اخاف
۲۳۲	<input type="checkbox"/> دلائل شوافع
۲۳۲	<input type="checkbox"/> امام شافعی کے استدلال کا جواب
۲۳۲	<input type="checkbox"/> اخاف کے مذہب کی وجہ ترجیح
۲۳۲	<input type="checkbox"/> حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۲۳۳	<input type="checkbox"/> حضرت ابو علی کے مختصر حالات
۲۳۳	<input type="checkbox"/> حضرت تمام کے مختصر حالات
۲۳۴	<input type="checkbox"/> حالت احرام میں مسواک کرنے کا حکم
۲۳۴	<input type="checkbox"/> مسواک سنن دین میں سے ہے
۲۳۵	<u>باب وضوء المرأة ومسح الخمار</u>
۲۳۵	<u>عورت کے وضوء اور دوپٹہ پر مسح کرنے کا بیان</u>
۲۳۵	<input type="checkbox"/> عورت کو دوپٹہ پر اور مرد کو عمامہ پر مسح کرنا ناجائز ہے

۲۳۶	مشتقین مسح کے مستدلات	□
۲۳۶	ما نعیین مسح کی دلیل	□
۲۳۶	مشتقین مسح کے مستدلات کے جوابات	□
۲۳۸	مقدار مسح راس میں مذاہب ائمہ	□
۲۳۹	کیا تین انگلیوں کی مقدار مسح کرنے سے فرض ادا ہو جاتا ہے	□
۲۴۰	باب الغسل من الجنابة	
۲۴۰	جنابت کے غسل کا بیان	
۲۴۱	مسئلہ ختان میں اختلاف صحابہ اور اجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم	□
۲۴۱	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مختصر حالات	□
۲۴۳	جنابت کی حالت میں سونے میں اختلاف ائمہ	□
۲۴۴	ائمہ اربعہ کے دلائل	□
۲۴۴	حضرت ابوالحسن بیہقی کے مختصر حالات	□
۲۴۶	جماع سے کئی چیزیں واجب ہو جاتی ہیں	□
۲۴۷	التقاء ختائین سے کیا مراد ہے؟	□
۲۴۷	غسل جنابت میں تدریجی حکم	□
۲۴۹	باب غسل الرجل والمرأة من انا و احد من الجنابة	
۲۴۹	مرد اور عورت دونوں کا ایک برتن سے غسل جنابت کرنے کا بیان	
۲۴۹	فضل طہور میں بارہ صورتیں	□
۲۵۰	بیان مذاہب	□
۲۵۰	جمہور فقہاء کے استدلات	□
۲۵۰	استدلال امام احمد و امام اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ	□
۲۵۰	جواب استدلال امام احمد و امام اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ	□
۲۵۲	باب غسل المستحاضة والحائض	

۲۵۲	<u>حیض اور استحاضہ والی عورت کے غسل کرنے کا بیان</u>
۲۵۲	□ استحاضہ اور حیض کی لغوی اور اصطلاحی تعریف
۲۵۲	□ دم حیض اور دم استحاضہ میں فرق
۲۵۲	□ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی مستحاضہ عورتیں
۲۵۳	□ مستحاضہ عورت کو نماز کے لئے طہارت حاصل کرنے کی کیا صورت ہوگی
۲۵۳	□ ابراہیم الخفجی کی دلیل کے جوابات
۲۵۶	□ مستحاضہ کے لئے نماز پڑھنے کا طریقہ
۲۵۶	□ اختلاف ائمہ
۲۵۷	□ حضرت ایوب بن عتبہ کے مختصر حالات
۲۵۷	□ حضرت یحییٰ بن کثیر کے مختصر حالات
۲۵۷	□ حضرت ابوسلمہ بنت عبدالرحمن بن عوف کے مختصر حالات
۲۵۸	□ حضرت ام حبیبہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مختصر حالات
۲۵۹	<u>باب الحائض فی صلاتہا</u>
۲۵۹	<u>نماز کے وقت میں حیض آنے کا بیان</u>
۲۵۹	□ حائضہ پر نماز کی قضاء واجب نہیں
۲۶۰	□ حائضہ روزہ کی قضاء کرتی ہے تو نماز کی قضاء کیوں نہیں؟
۲۶۰	□ ایام حیض کی متروک نمازوں پر کیا ثواب ملتا ہے؟
۲۶۱	□ حیض کا خون جنابت سے کئی اعتبار سے زیادہ نجس ہے
۲۶۳	□ حائضہ عورت کب نماز کی قضاء کرے گی
۲۶۵	<u>باب النفساء والحبلی تری الدم</u>
۲۶۵	<u>نفاس والی اور ایسی حاملہ جس کو خون آئے اس کا بیان</u>
۲۶۵	□ نفاس کے لغوی و اصطلاحی معنی
۲۶۶	□ اگر چالیس دن سے زیادہ نفاس آجائے
۲۶۷	□ حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا، اس میں امام شافعی کا اختلاف

۲۶۷	❑ احناف کے مستدلات
۲۶۸	❑ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب
۲۶۹	❑ عورت کے دروزہ میں وصیت کا حکم
۲۷۰	باب المرأة تری فی المنام ما یری الرجل
۲۷۰	عورت کا مرد کی طرح خواب میں (احتمام) کو دیکھنا
۲۷۰	❑ بیان اختلاف مذاہب
۲۷۱	❑ شیخ بوعلی سینا کی تحقیق
۲۷۱	❑ حضرت ام سلیمہ بنت لمعان رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مختصر حالات
۲۷۲	باب الاذان
۲۷۲	اذان کا بیان
۲۷۲	❑ اذان کے لغوی اور اصطلاحی معنی
۲۷۲	❑ اذان کی مشروعیت کب ہوئی
۲۷۲	❑ اذان کون سی ہجری سے مشروع ہوئی؟
۲۷۳	❑ بغیر وضو اذان دینے کا حکم
۲۷۳	❑ حالت جنابت میں اذان دینے کا حکم
۲۷۴	❑ اذان کی نماز کے ساتھ مشابہت کس طرح ہے؟
۲۷۵	❑ اذان کے دوران اگر مؤذن بات کرے
۲۷۶	❑ تشویب کے لغوی معنی و اصطلاحی معنی
۲۷۶	❑ تشویب کی دو قسمیں
۲۷۸	❑ اذان کا طریقہ
۲۷۸	❑ صاحب بدائع کا تسامع
۲۸۰	❑ کلمات اذان کتنے ہیں
۲۸۰	❑ کلمات اقامت کتنے ہیں
۲۸۱	❑ اذان اور اقامت میں احناف کے استدلال

صفحہ	عنوان
۲۸۲	<input type="checkbox"/> امام نیت کب باندھے گا؟
۲۸۳	<input type="checkbox"/> حضرت طلحہ بن مصرفؓ کے مختصر حالات
۲۸۴	<input type="checkbox"/> اگر عورت نے اذان دے دی
۲۸۵	<u>باب مواقیت الصلوٰۃ</u>
۲۸۶	<input type="checkbox"/> اجمالی تمام نمازوں کے ابتدائی اور انتہائی اوقات
۲۸۷	<input type="checkbox"/> ظہر کا ابتدائی اور انتہائی وقت
۲۸۷	<input type="checkbox"/> عصر کا ابتدائی اور انتہائی وقت
۲۸۸	<input type="checkbox"/> مغرب کا ابتدائی اور انتہائی وقت
۲۸۸	<input type="checkbox"/> عشاء کا ابتدائی اور انتہائی وقت
۲۹۰	<input type="checkbox"/> ظہر کی نماز کب پڑھی جائے؟
۲۹۲	<input type="checkbox"/> مغرب کی نماز کب پڑھی جائے؟
۲۹۳	<u>باب الغسل یوم الجمعة والعیدین</u>
۲۹۵	<input type="checkbox"/> جمعہ کے غسل کا حکم
۲۹۵	<input type="checkbox"/> امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا صحیح مذہب
۲۹۷	<input type="checkbox"/> جمہور کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کے مسنون ہونے کی وجہ
۳۰۰	<input type="checkbox"/> جمعہ کے دن غسل کے مسنون ہونے کے بارے میں متعدد احادیث
۳۰۱	<input type="checkbox"/> حضرت ابان بن عباس کے مختصر حالات
۳۰۱	<input type="checkbox"/> حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۳۰۳	<u>باب افتتاح الصلاۃ و رفع الایدی والسجود علی العمامۃ</u>
۳۰۳	<u>نماز شروع کرنے اور ہاتھوں کے اٹھانے اور عمامہ پر سجدہ کرنے کا بیان</u>
۳۰۵	<input type="checkbox"/> تکبیر اور سورت فاتحہ کے درمیان کیا پڑھنا چاہئے؟
۳۰۵	<input type="checkbox"/> علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا نکتہ
۳۰۷	<input type="checkbox"/> تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کا حکم
۳۰۸	<input type="checkbox"/> تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کے اٹھانے کا حکم کیوں؟

۳۰۸	□ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کو کہاں تک اٹھائے
۳۰۸	□ تکبیر تحریمہ کے علاوہ بھی رفع یدین ہے یا نہیں؟
۳۰۹	□ پہلے مذہب والوں کے مستدلات
۳۰۹	□ دوسرے مذہب والوں کے مستدلات
۳۱۳	□ تکبیر تحریمہ کہنے کا حکم
۳۱۴	□ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تکبیر تحریمہ کے رکن ہونے کی دلیل
۳۱۵	□ تکبیرات کب کب کہی جائیں گی؟
۳۱۶	□ علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا نکتہ
۳۱۶	□ حضرت عثمان بن عبد اللہ موہبؓ کے مختصر حالات
۳۱۶	□ حضرت ابو ہریرہؓ کے مختصر حالات
۳۱۷	□ علمائے پر سجدہ کرنے کا حکم
۳۱۷	□ جمہور رحمہم اللہ تعالیٰ کے دلائل
۳۱۸	□ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا استدلال
۳۱۸	□ جوابات
۳۱۸	□ تنبیہ
۳۲۰	باب الجہر بالقراۃ
۳۲۳	باب التشہد
۳۲۳	□ تشہد پڑھنے کا حکم فقہاء کے نزدیک کیا ہے
۳۲۴	□ کس امام کے نزدیک کون سا تشہد راجح ہے
۳۲۴	□ احناف نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کے تشہد کو کیوں ترجیح دی؟
۳۲۵	□ حضرت بلال کے مختصر حالات
۳۲۵	□ حضرت وہب بن کیسان کے مختصر حالات
۳۲۷	□ التحیات کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا کیسا ہے؟
۳۲۹	□ التحیات میں السلام علی اللہ پڑھنا کیسا ہے؟

صفحہ	عنوان
۳۳۱	<u>باب الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم</u>
۳۳۱	<u>بسم اللہ الرحمن الرحیم زور سے پڑھنے کا بیان</u>
۳۳۲	<input type="checkbox"/> حضرت ابوسفیان کے مختصر حالات
۳۳۳	<input type="checkbox"/> حضرت عبداللہ بن یزید کے مختصر حالات
۳۳۳	<input type="checkbox"/> عبداللہ بن مغفل کے مختصر حالات
۳۳۴	<input type="checkbox"/> دلائل اخاف
۳۳۵	<input type="checkbox"/> دلائل امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ
۳۳۵	<input type="checkbox"/> جوابات دلائل شوافع کے
۳۳۵	<input type="checkbox"/> پہلی روایت کا جواب
۳۳۵	<input type="checkbox"/> دوسری روایت کا جواب
۳۳۷	<input type="checkbox"/> اخاف کے مذہب کو ترجیح
۳۳۹	<u>باب القراءۃ خلف الامام و تلقینہ</u>
۳۳۹	<u>امام کے پیچھے قرأت کرنا اور اس کو لقمہ دینے کا بیان</u>
۳۴۳	<input type="checkbox"/> استدلال
۳۴۳	<input type="checkbox"/> اگر کسی نے آخری دو رکعتوں میں سورت ملالی
۳۴۷	<input type="checkbox"/> حضرت ابوالحسن موسیٰ بن ابی عائشہ کے مختصر حالات
۳۴۷	<input type="checkbox"/> حضرت عبداللہ بن شداد بن الہاد کے مختصر حالات
۳۵۲	<input type="checkbox"/> جن کے نزدیک لقمہ دینا مکروہ ہے ان کی دلیل
۳۵۲	<input type="checkbox"/> جوابات
۳۵۲	<input type="checkbox"/> اخاف کا استدلال
۳۵۳	<u>باب اقامہ الصفوف و فضل الصف الاول</u>
۳۵۵	<input type="checkbox"/> صفوں کے سیدھا کرنے سے کیا مطلب ہے؟
۳۵۵	<input type="checkbox"/> صفوں کی تعداد
۳۵۹	<u>باب الرجل یؤم القوم او یؤم الرجلین</u>

۳۵۹	جماعت یاد و آدمیوں کی امامت کا بیان
۳۶۱	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کا استدلال
۳۶۱	جواب امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کے استدلال کا
۳۶۵	ایک مقتدی امام کے ساتھ کس طرح کھڑا ہوگا؟
۳۶۵	شیخین کا استدلال
۳۶۶	فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے
۳۶۷	جماعت سے نماز ادا کرنے کا ثواب ۲۵ درجہ ہے یا ۷۲ درجہ
۳۶۹	پہلا مسئلہ
۳۷۰	استدلال امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ
۳۷۰	استدلال جمہور فقہاء
۳۷۰	دوسرا مسئلہ
۳۷۰	تطبیق سنت ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں
۳۷۱	استدلال دوسرے قول والوں کا
۳۷۱	جواب
۳۷۱	تیسرا مسئلہ
۳۷۲	حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعدد جوابات
۳۷۴	باب من صلی الفریضۃ
۳۷۴	جو شخص فرض نماز ادا کرے
۳۷۶	جواب
۳۷۸	حضرت مالک بن انس کے مختصر حالات
۳۷۹	حضرت نافعؒ کے مختصر حالات
۳۸۰	باب الصلاة تطوعا
۳۸۰	نفل نماز کا بیان
۳۸۰	نفل اور فرض نماز میں فرق

صفحہ	عنوان
۳۸۲	<input type="checkbox"/> پہلا مسئلہ
۳۸۲	<input type="checkbox"/> دوسرا مسئلہ
۳۸۲	<input type="checkbox"/> تیسرا مسئلہ
۳۸۳	<input type="checkbox"/> حضرت ابو جعفرؑ کے مختصر حالات
۳۸۵	<input type="checkbox"/> پہلا مسئلہ
۳۸۶	<input type="checkbox"/> دوسرا مسئلہ
۳۸۶	<input type="checkbox"/> حضرت حصین بن عبدالرحمنؑ کے مختصر حالات
۳۸۸	<input type="checkbox"/> اگر کوئی بغیر نیت کے جماعت میں شریک ہو جائے
۳۸۹	<input type="checkbox"/> کس نیت سے جماعت میں شرکت کرنا چاہئے؟
۳۹۰	<u>باب الصلاة فی الطاق</u>
۳۹۰	<u>محراب میں نماز پڑھنے کا بیان</u>
۳۹۲	<u>باب تسلیم الامام و جلوسہ</u>
۳۹۲	<u>امام کے سلام پھیرنے اور بیٹھنے کا بیان</u>
۳۹۵	<input type="checkbox"/> حضرت ابوالفضلیؑ کے مختصر حالات
۳۹۵	<input type="checkbox"/> حضرت مسروق کے مختصر حالات
۳۹۶	<input type="checkbox"/> حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات
۳۹۸	<input type="checkbox"/> احناف کا استدلال
۳۹۸	<input type="checkbox"/> افضلیت تورک کے قائلین کا استدلال
۳۹۸	<input type="checkbox"/> جواب
۴۰۱	<u>باب فضل الجماعة و رکعتی الفجر</u>
۴۰۲	<input type="checkbox"/> جمہور اور امام ابوحنیفہ کا استدلال
۴۰۲	<input type="checkbox"/> استدلال امام شافعی وغیرہ
۴۰۲	<input type="checkbox"/> دوسرے مذاہب والوں کے جوابات
۴۰۳	<input type="checkbox"/> اربع بعد الجمعة

۴۰۳	□ طریق کی دلیل
۴۰۳	□ استدلال امام ابو یوسفؒ
۴۰۳	□ لا یفصل بینہن بتسلیم
۴۰۳	□ اخاف کا مستدل
۴۰۴	□ امام شافعی، امام مالک، رحمہما اللہ وغیرہ کا مستدل
۴۰۴	□ جواب دلیل شافعی و مالک وغیرہ کا
۴۰۷	□ حضرت الحارث بن زیاد یا محارب بن وقار کے مختصر حالات
۴۱۱	□ حضرت علقمہ بن مرثد کے مختصر حالات
۴۱۱	□ حضرت علی بن الاقر رحمہ اللہ کے مختصر حالات
۴۱۲	□ حضرت حمران رحمہ اللہ کے مختصر حالات
۴۱۳	□ جمہور کا استدلال
۴۱۳	□ طریق کا جواب
۴۱۴	□ حضرت معن بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کے مختصر حالات
۴۱۴	□ حضرت قاسم بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کے مختصر حالات
۴۱۴	□ ایبہ (ای عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود الہذالی) رحمہ اللہ کے حالات
۴۱۶	□ <u>باب من صلی و بینہ و بین الامام حائط او طریق</u>
۴۱۸	□ اک میں دو مذہب ہیں
۴۲۰	□ <u>باب مسح التراب عن الوجه قبل الفراغ من الصلوۃ</u>
۴۲۰	□ <u>نماز سے فارغ ہونے سے قبل پیشانی سے مٹی پونچھنے کا بیان</u>
۴۲۰	□ اس میں دو قول ہیں
۴۲۲	□ <u>باب الصلوۃ قاعدا و التعمد علی شئی او یصلی الی سترۃ</u>
۴۲۲	□ بیٹھ کر یا کسی چیز پر ٹیک لگا کر یا سترہ کی طرف نماز پڑھنے کا بیان
۴۲۳	□ سترہ رکھنے کا شریعت نے کیوں حکم دیا؟
۴۲۵	□ اگر کسی نے گاڑنے کی بجائے اپنے سامنے رکھ لیا

صفحہ	عنوان
۴۲۵	<input type="checkbox"/> اگر ستر نہ ہو
۴۲۵	<input type="checkbox"/> استدلال پہلے مذہب والوں کا
۴۲۵	<input type="checkbox"/> جواب
۴۲۸	<input type="checkbox"/> نماز پڑھنے والا قیام میں ہاتھ کہاں باندھے گا
۴۳۰	<input type="checkbox"/> احناف وغیرہ کے دلائل
۴۳۱	<input type="checkbox"/> ہاتھ باندھنے کا طریقہ
۴۳۱	<input type="checkbox"/> شوافع کا استدلال
۴۳۱	<input type="checkbox"/> احناف ان سب کے جوابات دیتے ہیں
۴۳۳	<u>باب التو ترو ما یقرأ فیہا</u>
۴۳۳	<u>وتر اور جو اس میں پڑھا جائے گا اس کا بیان</u>
۴۳۴	<input type="checkbox"/> حضرت سعد رحمہ اللہ کے مختصر حالات
۴۳۵	<input type="checkbox"/> حضرت عبدالرحمن بن نبیر رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات
۴۳۵	<input type="checkbox"/> حضرت زبید الیمائی کے مختصر حالات
۴۳۵	<input type="checkbox"/> حضرت ذراہمدانی کے مختصر حالات
۴۳۶	<input type="checkbox"/> وتر کی کتنی رکعات ہیں؟
۴۳۷	<input type="checkbox"/> امام شافعی کے دلائل
۴۳۷	<input type="checkbox"/> آئمہ ثلاثہ کے دلائل
۴۳۷	<input type="checkbox"/> صحابہ و تابعین کے معمولات و وتر کی رکعات کے بارے میں
۴۳۸	<input type="checkbox"/> امام شافعی رحمہ اللہ کے دلائل کے جوابات
۴۳۹	<input type="checkbox"/> امام طحاوی کی نظر میں
۴۳۹	<input type="checkbox"/> دوسرا مسئلہ
۴۳۹	<input type="checkbox"/> تین رکعات وتر ایک سلام سے ہے یا دو سلام سے
۴۳۹	<input type="checkbox"/> امام مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا استدلال
۴۳۹	<input type="checkbox"/> احناف وغیرہ کا استدلال

۴۴۰	جوابات امام مالک کی دلیل کے
۴۴۳	پہلا مسئلہ
۴۴۴	دوسرے مذہب والوں کے دلائل
۴۴۴	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۴۴۴	جوابات دوسرے مذہب والوں کے دلائل کے
۴۴۵	تطبیق
۴۴۵	دوسرا مسئلہ
۴۴۵	وترکب تک قضاء کر سکتا ہے
۴۴۸	باب من سمع الاقامة وهو في المسجد
۴۴۸	وہ شخص جو مسجد میں ہو اور اقامت سن لے اس کا بیان
۴۵۰	فائدہ
۴۵۱	باب من سبق بشئ من صلاته
۴۵۱	سوق کی نماز کا بیان
۴۵۴	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۴۵۴	محمد بن مبارک کے مختصر حالات
۴۵۵	ابوبکر کے مختصر حالات
۴۵۶	کوئی شخص جمعہ میں تاخیر سے آئے
۴۵۷	آئمہ ثلاثہ کا استدلال
۴۵۷	شیخین کا استدلال
۴۵۷	جواب آئمہ ثلاثہ کو
۴۵۷	جمعہ میں دیر سے آنے والا کیا چار رکعت پڑھے؟
۴۵۸	استدلال شیخین
۴۵۹	جوابات
۴۵۹	حضرت سعید بن ابی عروبہ کے مختصر حالات
۴۵۹	

صفحہ	عنوان
۳۶۰	حضرت قتادہ کے مختصر حالات
۳۶۰	حضرت انس بن مالک کے مختصر حالات
۳۶۱	حضرت سعید ابن المسیب کے مختصر حالات
۳۶۱	حضرت خلاص کے مختصر حالات
۳۶۲	حضرت جندبؓ کے مختصر حالات
۳۶۶	باب من صلی فی بیتہ بغیر اذان
۳۶۶	اس شخص کا بیان جو اپنے گھر میں بغیر اذان کے نماز پڑھے
۳۶۷	گھر پر جماعت کروانے والا کیا اذان و اقامت کہے گا؟
۳۶۸	باب ما یقطع الصلوۃ
۳۶۸	نماز توڑنے والی چیزوں کا بیان
۳۶۸	اگر امام کی نماز فاسد ہو جائے؟
۳۶۹	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۹	جواب دوسرے مذہب والوں کا
۳۷۰	حضرت ابراہیم بن یزید المکیؒ کے مختصر حالات
۳۷۱	حضرت عمرو بن دینار کے مختصر حالات
۳۷۲	حضرت عبداللہ بن مبارک کے مختصر حالات
۳۷۳	حضرت یعقوب بن القعقاع کے مختصر حالات
۳۷۳	حضرت عطاء بن ابی رباح کے مختصر حالات
۳۷۵	حضرت عبداللہ بن عون کے مختصر حالات
۳۷۶	محمد بن سیرین رحمہ اللہ کے مختصر حالات
۳۷۷	محاذات کا مسئلہ
۳۷۷	امام ابو حنیفہ کا استدلال
۳۷۹	محاذات کی شرائط
۳۸۲	کیا نمازی کے سامنے سے عورت کتیا لگدھا کرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے؟

۴۸۳	پہلے اور دوسرے مذہب والوں کے استدلال	<input type="checkbox"/>
۴۸۳	جہور فقہاء وائمہ کا استدلال	<input type="checkbox"/>
۴۸۳	پہلے اور دوسرے مذہب والوں کے جوابات	<input type="checkbox"/>
۴۸۵	عشاء کے بعد قصہ گوئی منع ہے	<input type="checkbox"/>
۴۸۷	باب الرعاف فی الصلوۃ والحديث	
۴۸۷	نماز میں نکسیر پھوٹنے یا وضو ٹوٹ جانے کا بیان	
۴۸۸	دلیل جہور علماء کی	<input type="checkbox"/>
۴۸۸	دلیل امام شافعی و مالک رحمہما اللہ	<input type="checkbox"/>
۴۸۸	جواب	<input type="checkbox"/>
۴۸۹	حضرت عبدالملک بن عمیر کے مختصر حالات	<input type="checkbox"/>
۴۸۹	حضرت معید بن صبیح کے مختصر حالات	<input type="checkbox"/>
۴۹۲	استیفاف افضل ہے	<input type="checkbox"/>
۴۹۳	باب ما یعاد من الصلوۃ وما یکرہ منها	
۴۹۳	نماز کے اعادہ اور مکروہات کا بیان	
۴۹۴	پہلے مذہب والوں کا استدلال	<input type="checkbox"/>
۴۹۴	دوسرے مذہب والوں کا استدلال	<input type="checkbox"/>
۴۹۴	جواب	<input type="checkbox"/>
۴۹۹	اس سدل کے بارے میں دو مذہب ہیں	<input type="checkbox"/>
۵۰۱	استدلال پہلے مذہب والوں کا	<input type="checkbox"/>
۵۰۱	دوسرے مذہب والوں کا استدلال	<input type="checkbox"/>
۵۰۱	جواب مذہب اول	<input type="checkbox"/>
۵۰۲	پہلے مذہب والوں کا استدلال	<input type="checkbox"/>
۵۰۲	دوسرے مذہب والوں کا استدلال	<input type="checkbox"/>
۵۰۳	تیسرے مذہب والوں کا استدلال	<input type="checkbox"/>

صفحہ	عنوان
۵۰۳	کیا روضہ اقدس کی زیارت کے لئے بھی جانا جائز نہیں
۵۰۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت کے متعلق علماء و دیوبند کی تصریح
۵۰۵	کیا روضہ اقدس کے علاوہ دوسری قبروں پر جانا جائز ہے؟
۵۰۶	حضرت قرعہ کے مختصر حالات
۵۰۷	پہلی بات
۵۰۷	دوسری بات
۵۰۸	تیسری بات
۵۰۸	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۰۸	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۰۸	لوکھ پر ہاتھ رکھنا منع کیوں ہے
۵۰۹	چوتھی بات
۵۰۹	پانچویں بات
۵۰۹	چھٹی بات
۵۱۲	کتنی رکعت میں قراءت فرض ہے
۵۱۲	قراءت کرنے کی کم سے کم مقدار کیا ہے؟
۵۱۳	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۳	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۳	دوسرے مذہب والوں کے جواب اور ترجیح مذہب اول
۵۲۰	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۲۰	پہلے مذہب والوں کا استدلال اور دوسرے مذہب والوں کا جواب
۵۲۳	حضرت عاصم ابن النجود کے مختصر حالات
۵۲۳	حضرت ابی رزین کے مختصر حالات
۵۲۵	باب الرجل یجد البلبلی فی الصلاة
۵۲۵	جو شخص نماز میں تری دیکھے اس کا بیان

- ۵۲۶ □ حضرت ابی زرعة بن عمرو بن جریر بن عبد اللہ کے مختصر حالات
- ۵۲۹ باب القہقہة فی الصلاة وما یکرہ فیہا
- ۵۲۹ نماز میں قہقہہ لگانے اور نماز کے مکروہات کا بیان
- ۵۳۲ □ پہلے مذہب والوں کے دلیل
- ۵۳۲ □ پہلے مذہب والوں کی دلیل
- ۵۳۵ □ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۳۸ □ پہلے مذہب والوں کے مستدلات
- ۵۳۸ □ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۳۸ □ حضرت منصور بن زاذان کے مختصر حالات
- ۵۴۲ باب النوم قبل الصلاة وانتقاض الوضوء منه
- ۵۴۲ نماز سے پہلے سونا اور سونے سے وضو کے ٹوٹنے کا بیان
- ۵۴۳ □ جمہور کا استدلال
- ۵۴۶ □ تمام حالت نوم کا بیان مع حکم
- ۵۴۷ □ پہلے مذہب والوں کے استدلال
- ۵۴۸ □ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۴۸ □ جواب مذہب والوں
- ۵۴۸ □ حضرت اسلمیل بن عبد الملک کے مختصر حالات
- ۵۴۸ □ حضرت مجاہد کے مختصر حالات
- ۵۵۱ باب صلاة المغمی علیہ
- ۵۵۱ بے ہوش آدمی کی نماز کا بیان
- ۵۵۲ □ اخاف کا استدلال
- ۵۵۵ باب السہو فی الصلوة
- ۵۵۵ نماز میں بھول (کے) پیش آنے کا بیان

۵۵۷	امام شافعی کا استدلال
۵۵۸	احناف کا استدلال
۵۶۳	امام شافعی کا استدلال
۵۶۳	احناف کا استدلال
۵۶۳	امام شافعی کے استدلال کا جواب
۵۶۴	احناف کے مذہب کے لئے وجوہ ترجیح
۵۶۷	استدلال
۵۶۸	استدلال احناف
۵۷۳	باب من یسلم علی قوم فی الخطبة او فی الصلاة
۵۷۳	اس شخص کا بیان جو خطبہ یا نماز کے دوران سلام کرے
۵۷۴	نماز میں چھینک کے جواب دینے کے بارے میں دو مذاہب ہیں
۵۷۶	دوسرے ائمہ کی دلیل
۵۷۶	احناف کی دلیل
۵۷۷	حضرت سفیان بن عیینہ کے مختصر حالات
۵۷۸	حضرت عبداللہ بن سعید ابی ہند کے مختصر حالات
۵۸۰	المواضع التي یکرہ فیہا السلام
۵۸۰	وہ جگہیں جن میں سلام کرنا مکروہ ہے
۵۸۳	صاحبین کے مستدالات
۵۸۳	امام صاحب کی دلیل
۵۸۳	صاحبین کے مستدالات کا جواب
۵۸۶	حضرت شعبہ بن الحجاج کے مختصر حالات
۵۸۶	حضرت ابی النصر کے مختصر حالات
۵۸۷	حضرت حملہ بن عبدالرحمن کے مختصر حالات
۵۸۸	باب تخفیف الصلوة

۵۸۸	نماز ہلکی پڑھنے کا بیان
۵۹۱	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۹۱	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۹۱	جواب دوسرے مذہب والوں کا
۵۹۲	حضرت میمون بن سیاہ کے مختصر حالات
۵۹۳	علماء نے اقوال میں اس طرح تطبیق دی ہے
۵۹۵	استدلال شیخین و امام شافعی
۵۹۵	امام محمد وغیرہ کی دلیل
۵۹۵	شیخین کا جواب
۵۹۷	باب الصلوۃ فی السفر
۵۹۷	سفر کی نماز کا بیان
۵۹۷	کتنے دن ٹھہرنے کی نیت کرنے سے آدمی مسافر مقیم بنتا ہے
۵۹۸	دلائل احناف
۵۹۸	امام مالک و شافعی کا استدلال
۵۹۸	حضرت موسیٰ بن مسلم کے مختصر حالات
۵۹۹	حضرت مجاہد کے مختصر حالات
۶۰۳	جمہور کا استدلال
۶۰۶	میل کی مقدار
۶۰۸	دلائل قول اول
۶۰۸	دلائل قول ثانی
۶۰۸	احناف وغیرہ کے دلائل
۶۰۹	جواب مذہب والوں کا
۶۰۹	حضرت سعید بن عبید الطائی کے مختصر حالات
۶۰۹	حضرت علی بن ربیعۃ الواجبی کے مختصر حالات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

کتاب الآثار

از — مولانا محمد عبدالرشید نعمانی مدظلہ

کسی کتاب کی اہمیت اور عظمت شان کا اندازہ لگانے کے لئے حسب ذیل امور پر نظر ڈالنا ضروری ہے:

① مصنف کا فضل و کمال

② صحت کا التزام

③ حسن ترتیب او موضوع سے متعلق تمام اہم مباحث کا استیعاب

④ قبولیت عام اور شہرت

ہمارا دعویٰ ہے کہ ان تمام اوصاف کے لحاظ سے ”کتاب الآثار“ فقہ یعنی علم سنن و احکام کی جملہ تصانیف سے فائق ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

مصنف کا فضل و کمال: اس سلسلہ میں سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ کتاب الآثار کے سوا آج ہمارے پاس سنن کی کوئی کتاب ایسی موجود نہیں کہ جس کے مصنف کو تابعیت کا شرف حاصل ہو اور یہ وہ فضیلت ہے جس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اس عہد کے تمام نامور ائمہ میں ممتاز ہیں۔ چنانچہ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ شارح مشکوٰۃ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ سے ناقل ہیں:

﴿إِنَّهُ أَذْرَكَ جَمَاعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ كَانُوا بِالْكُوفَةِ بَعْدَ مَوْلِدِهِ بِهَا سَنَةً ثَمَانِينَ فَهُوَ مِنْ طَبَقَةِ التَّابِعِينَ وَلَمْ يَنْبُتْ ذَلِكَ لِأَحَدٍ مِنْ أَيْمَةِ الْأَمْصَارِ الْمُعَاصِرِينَ لَهُ كَالْأُزَاعِيِّ بِالشَّامِ وَالْحَمَّادِينَ بِالبَصْرَةِ وَالثَّوْرِيَّ بِالْكُوفَةِ وَمَالِكٍ بِالمَدِينَةِ الشَّرِيفَةِ وَاللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ بِمِصْرَ﴾

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کی ایک جماعت کو پایا جو کوفہ میں تھے جبکہ ۸۰ھ

میں وہاں پیدا ہوئے لہذا وہ تابعین کے طبقہ میں ہیں اور یہ بات ان کے معاصر ائمہ امصار میں سے کسی کی نسبت جیسے کہ اوزاعی کی نسبت جو شام میں تھے اور حماد بن زید کی نسبت جو بصرہ میں تھے اور سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی نسبت جو کوفہ میں تھے اور مالک کی نسبت جو مدینہ شریف میں تھے اور لیث بن سعد کی نسبت جو مصر میں تھے، ثابت نہیں ہوئی۔“ (۱)

امام ممدوح کی جلالت قدر کے لئے اس نے زیادہ کیا درکار ہے کہ وہ امت میں امام اعظم کے لقب سے مشہور ہیں اور ان کے اجتہادی مسائل پر اسلامی دنیا کی دو تہائی آبادی بارہ سو برس سے برابر عمل کرتی چلی آرہی ہے تمام اکابر ائمہ آپ کے فضل و کمال کے معترف ہیں۔ ابن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ کا بیان ہے کہ میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں حاضر تھا۔ ایک بزرگ آئے اور جب اٹھ کر چلے گئے تو امام موصوف نے فرمایا جانتے ہو یہ کون تھے؟ حاضرین نے عرض کیا نہیں (اور میں ان کو پہچان چکا تھا) فرمانے لگے:

﴿هَذَا أَبُو حَنِيفَةَ التُّعْمَانِيُّ لَوْ قَالَ هَذِهِ الْأُمُتُ وَانَّهُ مِنْ ذَهَبٍ لَخَرَجْتُ كَمَا قَالَ لَقَدْ وَفَّقَ لَهُ الْفِقْهُ حَتَّى مَا عَلَيْهِ فِيهِ كَثِيرٌ مَوْفَقٌ﴾ (۲)

”یہ ابو حنیفہ نعمان ہیں جو اگر یہ کہہ دیں کہ یہ ستون سونے کا ہے تو ویسا ہی نکل آئے۔ ان کو فقہ میں ایسی توفیق دی گئی ہے کہ اس فن میں انہیں ذرا مشقت نہیں ہوتی۔“

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿الْإِنْسَانُ كُلُّهُمْ عَيْنٌ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْفِقْهِ﴾ (۳)

”لوگ فقہ میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں۔“

ابو بکر مروزی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں میں نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کو یہ فرماتے سنا:

﴿لَمْ يَصْحُ عِنْدَنَا أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ قَالَ الْقُرْآنُ مَخْلُوقٌ﴾

”ہمارے نزدیک یہ بات ثابت نہیں کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کو مخلوق کہا ہے۔“

میں نے عرض کیا کہ ”الحمد للہ“ اے ابو عبد اللہ (یہ امام احمد کی کنیت ہے) ان کا تو علم میں بڑا مقام ہے فرمانے لگے:

﴿سُبْحَانَ اللَّهِ هُوَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْوَرَعِ وَإِثَارِ الدَّارِ الْآخِرَةِ بِمَحَلٍّ لَا يُذْرِكُهُ أَحَدٌ﴾ (۴)

سبحان اللہ وہ تو علم، ورع، زہد اور عالم آخرت کو اختیار کرنے میں اس مقام پر فائز ہیں کہ جہاں کسی کی رسائی نہیں۔ امام سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ شہادت دیتے کہ:

﴿مَا مَقَلْتُ عَيْنِي مِثْلَ أَبِي حَنِيفَةَ﴾^(۵)

”میری آنکھوں نے ابو حنیفہ کی مثل نہیں دیکھا۔“

وہ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ:

﴿الْعُلَمَاءُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي زَمَانِهِ وَالشَّعْبِيُّ فِي زَمَانِهِ وَأَبُو حَنِيفَةَ فِي زَمَانِهِ﴾^(۶)

”علماء تو یہ تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ میں، شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے زمانہ میں اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے زمانہ میں۔“

عبدالرحمن بن مہدی جو فن رجال کے مشہور امام ہیں فرماتے ہیں:

﴿كُنْتُ نَقَالًا لِلْحَدِيثِ فَرَأَيْتُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْعُلَمَاءِ وَسُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ أَمِيرَ الْعُلَمَاءِ وَشُعْبَةَ عَتَّارَ الْحَدِيثِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ صَرَّافَ الْحَدِيثِ وَيَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَاضِيَ الْعُلَمَاءِ وَأَبَا حَنِيفَةَ قَاضِيَ قُضَاةِ الْعُلَمَاءِ وَمَنْ قَالَ لَكَ سِرِّي هَذَا فَارْمِهِ فِي كُنَّاسَةِ بْنِ سُلَيْمٍ﴾^(۷)

”میں حدیث کا بڑا ناقل تھا سو میں نے دیکھا کہ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ تو علماء میں امیر المؤمنین ہیں اور سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ امیر العلماء اور شعبہ رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث کی کسوٹی ہیں اور عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے صراف اور یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ تعالیٰ قاضی العلماء ہیں اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ قاضی قضاۃ العلماء۔ اور جو شخص تمہیں اس کے سوا کچھ اور بتائے تو اس کی بات کو بنی سلیم کے کوڑے میں پھینک دو۔“

شیخ الاسلام زبید بن ہارون کا قول ہے:

﴿كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ تَقِيًّا فَبَقِيَهَا زَاهِدًا عَالِمًا صَدُوقَ اللِّسَانِ أَحْفَظَ أَهْلِ زَمَانِهِ سَمِعْتُ كُلَّ مَنْ أَدْرَكَهُ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ أَنَّهُ مَا رَوَى أَفْقَهُ مِنْهُ﴾^(۸)

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ متقی، فقیہہ پاکیزہ صفات، زاہد عالم، زبان کے سچے اور اپنے اہل زمانہ میں سب سے بڑے حافظ حدیث تھے۔ میں نے ان کے معاصرین میں سے جتنے لوگوں کو پایا سب کو یہی کہتے سنا کہ ان سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا گیا۔“

یہ بھی انہی کا بیان ہے کہ:

﴿لَمْ أَرَ أَفْضَلَ وَلَا أَوْزَعَ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ﴾^(۹)

”میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ عاقل، ان سے افضل اور ان سے زیادہ پاکباز نہیں دیکھا۔“

امام الجرح والتعديل یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

﴿إِنَّهُ وَاللَّهِ لَا عِلْمَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِمَا جَاءَ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(۱۰)

”واللہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اس امت میں خدا اور اس کے رسول سے جو کچھ وارد ہوا ہے اس کے سب سے بڑے عالم ہیں۔“

سید الحفاظ یحییٰ بن معین سے ایک بار ان کے شاگرد احمد بن محمد البغدادی نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق ان کی رائے دریافت کی۔ فرمانے لگے:

﴿عَدْلٌ ثِقَةٌ مَا ظَنُّكَ بِمَنْ عَدَلَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ وَوَكَيْعٌ﴾^(۱۱)

”سراپا عدالت ہیں، ثقہ ہیں، ایسے شخص کے بارے میں تمہارا کیا گمان ہے جس کی ابن مبارک اور وکیع نے توثیق کی ہے۔“

امام الحدیث عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ کہا کرتے تھے:

﴿لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ تَدَارَكْنِي بِأَبِي حَنِيفَةَ وَسُفْيَانَ لَكُنْتُ بِذُعَيْبٍ﴾^(۱۲)

”اگر اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ میرا تدارک نہ کیا ہوتا تو میں بدعتی ہوتا۔“

شیخ الاسلام ابو عبد الرحمن مقرئ، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے حدیث روایت کرتے تو ان الفاظ میں کیا کرتے:

﴿حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ شَاهُ مُرْدَانٍ﴾^(۱۳)

ائمہ اعلام کی ان شہادتوں سے جو صحیح ترین ماخذ سے منقول ہیں۔ آپ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی جلالت علمی کا اندازہ لگا سکتے ہیں کہ امت محمدیہ میں ان کا مقام کیا ہے، امام اہل بلخ خلف بن ایوب نے بالکل صحیح کہا ہے کہ:

﴿صَارَ الْعِلْمُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَارَ إِلَى أَصْحَابِهِ ثُمَّ

صَارَ إِلَى التَّابِعِينَ ثُمَّ صَارَ إِلَى أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ فَمَنْ شَاءَ فَلْيَرْضَ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَسْخَطْ ﴿١٣﴾

”اللہ تعالیٰ سے علم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو صحابہ کے بعد تابعین کو۔ پھر تابعین سے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کو ملا۔ اس پر چاہے کوئی خوش ہو یا ناراض۔“

صحیح کا التزام: پہلے اس پر غور کیجئے کہ علم حدیث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا کیا پایہ ہے شمس الائمہ سرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿كَانَ أَكْبَرُ أَهْلِ عَصْرِهِ بِالْحَدِيثِ﴾ ﴿١٤﴾

”وہ اپنے معاصرین میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔“

شیخ الاسلام یزید بن ہارون المتوفی ۲۰۶ ہجری (جن کے بارے میں علی بن المدینی کہا کرتے کہ میں نے ان سے بڑھ کر حافظ حدیث نہیں دیکھا) اور سید الحفاظ یحییٰ بن سعید القطان المتوفی ۱۹۸ ہجری (جن کے بارے میں ابن المدینی کا قول ہے کہ ان سے بڑھ کر رجال کا عالم میری نظر سے نہیں گزرا) کی تصریحات اس سلسلہ میں ابھی آپ کی نظر سے گزریں، پھر اس امر کو نظر میں رکھئے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی نظر انتخاب نے چالیس ہزار ﴿١٥﴾ احادیث کے مجموعہ سے جن کو اس کتاب کو مرتب کیا ہے، چنانچہ صدر الائمہ موفق بن احمد، امام مکی، امام الائمہ بکر بن محمد زرنجری المتوفی ۵۱۳ ہجری کے حوالے سے جو بڑے پایہ کے محدث گذرے ہیں ناقل ہیں۔

﴿وَانْتَخَبَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْآثَارَ مِنْ أَرْبَعِينَ أَلْفَ حَدِيثٍ﴾ ﴿١٤﴾

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ”کتاب الآثار“ کا انتخاب چالیس ہزار احادیث سے کیا ہے۔“

حافظ ابو نعیم اصفہانی نے مسند ابی حنیفہ میں بہ سند متصل یحییٰ بن نصر بن حاجب کی زبانی نقل کیا ہے کہ:

﴿دَخَلْتُ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ فِي بَيْتٍ مَمْلُوءٍ كِتَابًا فَقُلْتُ مَا هَذِهِ قَالَ هَذِهِ أَحَادِيثُ كُلُّهَا وَمَا حَدَّثْتُ بِهِ إِلَّا الْبَيْسَرَ الَّذِي يَنْتَفَعُ بِهِ﴾ ﴿١٨﴾

”میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ایسے مکان میں داخل ہوا کہ جو کتابوں سے بھرا ہوا تھا میں نے دریافت کیا کہ یہ کیا کتابیں ہیں فرمایا یہ سب حدیثیں ہیں اور میں نے ان میں

سے صرف تھوڑی سی حدیثیں بیان کی ہیں جن سے انتفاع ہو۔“

پھر یہ دیکھئے کہ بڑے بڑے محدثین نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس احتیاط کا کن لفظوں میں اعتراف کیا ہے۔ حافظ ابو محمد عبد اللہ حارثی بسند متصل و کعب سے جو حدیث کے بہت بڑے امام ہیں، نقل کرتے ہیں کہ:

﴿أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ عَبَّادٍ سَمِعْتُ يُوسُفَ الصَّفَّارَ يَقُولُ سَمِعْتُ وَكِيعًا يَقُولُ لَقَدْ وَجَدَ
الْوَرَعَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ فِي الْحَدِيثِ مَا لَمْ يَوْجَدْ عَنْ غَيْرِهِ﴾ (۱۹)
”جیسی احتیاط امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے حدیث میں پائی گئی، کسی دوسرے سے نہیں پائی
گئی۔“

اسی طرح علی بن جعد جوہری سے جو حدیث کے بہت بڑے حافظ اور امام بخاری و ابوداؤد کے شیخ ہیں نقل کیا ہے کہ:

﴿قَالَ الْقَاسِمُ بْنُ عَبَّادٍ فِي حَدِيثِهِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ أَبُو حَنِيفَةَ إِذَا جَاءَ بِالْحَدِيثِ
جَاءَ بِهِ مِثْلَ الذَّرِّ﴾ (۲۰)

”امام ابو حنیفہ (رحمہ اللہ) جب حدیث بیان کرتے ہیں تو موتی کی طرح آبدار ہوتی ہیں۔“

اور امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ جن پر فن جرح و تعدیل کا دار و مدار ہے فرماتے ہیں:

﴿كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ ثِقَةً لَا يُحَدِّثُ بِالْحَدِيثِ إِلَّا بِمَا يَحْفَظُهُ وَلَا يُحَدِّثُ بِمَا لَا يَحْفَظُ﴾ (۲۱)

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ثقہ ہیں جو حدیث ان کو یاد ہوتی ہے وہی بیان کرتے ہیں اور جو حفظ نہیں ہوتی اس کو بیان نہیں کرتے۔“

امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ جن کی جلالت شان پر سارے محدثین کا اتفاق ہے انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی مدح میں جو اشعار کہے ہیں ان میں کتاب الآثار کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

رَوَى آثَارًا فَأَجَابَ فِيهَا

كَطَيَّرَانِ الصَّقُورِ مِنَ الْمَنِيْفَةِ

”انہوں نے آثار کو روایت کیا تو اس سرعت سے رواں ہوئے جیسے بلندی سے

شکاری پرندے اڑتے ہیں۔“

فَلَمْ يَكُ بِالْعِرَاقِ لَهُ نَظِيرٌ
وَلَا بِالْمَشْرِقَيْنِ وَلَا بِكُوفَةِ

”سو نہ تو عراق میں ان کی نظیر تھی، نہ مشرق و مغرب میں اور نہ کوفہ میں۔“ (۲۲)

اسی طرح امام اہل سمرقند ابو مقاتل سمرقندی اپنی ایک نظم میں جو انہوں نے امام ممدوح کی منقبت میں کہی ہے فرماتے ہیں۔

رَوَى الْأَثَارُ عَنْ نَبْلِ ثِقَاتٍ
غَزَارِ الْعِلْمِ مَشْبَعَةٌ حَصِيفَةٌ

”انہوں نے الاثار کو ان نبلاء ثقات سے روایت کیا ہے جو بڑے وسیع العلم اور بکے مشائخ تھے۔“ (۲۳)

اب خود سوچ لیجئے کہ ”کتاب الاثار“ کی روایت صحت کے کس اعلیٰ معیار پر ہیں۔

حسن ترتیب و استیعاب مباحث: تاریخ در جال کی کتابوں میں علم حدیث کے متعلق صحابہ و تابعین کے بہت سے نوشتوں اور صحیفوں (۲۴) کا ذکر ملتا ہے جو اس کثرت سے تھے کہ محدث ابو نعیم اصفہانی کی روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مکان ان سے بھرا ہوا تھا۔ اور اگرچہ اس میں شک نہیں کہ کوفہ میں علم حدیث کا جس قدر تحریری سرمایہ تھا وہ سب امام ممدوح نے اپنے پاس جمع کر لیا تھا۔ تاہم یہ نہیں کہا جاسکتا کہ دوسرے بلاد اسلامیہ میں کس قدر تحریری سرمایہ تھا وہ سب امام ممدوح نے اپنے پاس جمع کر لیا تھا۔ تاہم یہ نہیں کہا جاسکتا کہ دوسرے بلاد اسلامیہ میں اور کس قدر ذخیرہ موجود ہو گا لیکن اس کثرت کے باوجود ابھی تک حدیث نبوی کے جتنے صحیفے اور مجموعے لکھے گئے تھے ان کی ترتیب فنی نہ تھی بلکہ ان کے جامعین نے کیف و موافق جس قدر حدیثیں ان کو یاد تھیں انہیں قلم بند کر لیا تھا۔ تمام امت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو اس بارے میں شرف اولیت حاصل ہے کہ انہوں نے علم شریعت کو باقاعدہ ابواب پر مرتبہ فرمایا اور اس خوبی و خوش اسلوبی سے مرتب فرمایا کہ آج تک سنن و احکام کی تمام کتابیں انہی کی فقہی ترتیب کے مطابق تدوین و مرتب ہوتی چلی آ رہی ہیں۔ سب سے پہلے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے مؤطا کی ترتیب میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا تتبع کیا اور بعد کے تمام ائمہ نے اسی طریقہ کو اختیار کر لیا۔ حسن قبول اسی کا نام ہے۔ ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء۔

اس سعادت بزور بازو نیست
تائہ بخشہ خدائے بخشندہ

علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿مِنْ مَنَاقِبِ أَبِي حَنِيفَةَ﴾ أَلْبَنَىٰ إِنْفَرَدَ بِهَا أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ دَوَّنَ عِلْمَ الشَّرِيعَةِ وَرَتَّبَهُ أَبْوَابًا ثُمَّ تَبِعَهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ فِي تَرْتِيبِ الْمُوطَا وَلَمْ يَسْبِقْ أَبَا حَنِيفَةَ أَحَدٌ ﴿(۲۵)﴾

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ان خصوصی مناقب میں سے جن میں وہ منفرد ہیں ایک یہ بھی ہے کہ آپ ہی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو مدون کیا اور اس کی ابواب پر ترتیب کی۔ پھر امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ نے موطا کی ترتیب میں انہی کی پیروی کی اور اس امر میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر کسی کو اولیت حاصل نہیں ہے۔“

امام ابو بکر عتیق بن داؤد یمانی رحمہ اللہ نے جن کا شمار متقدمین فقہاء میں ہے اس سلسلے میں اس امر کی طرف بھی توجہ دلائی ہے کہ:

﴿فَإِذَا كَانَ اللَّهُ تَعَالَىٰ قَدْ ضَمِنَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِفْظَ الشَّرِيعَةِ وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ أَوَّلَ مَنْ دَوَّنَهَا فَيَبْغُذُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَىٰ قَدْ ضَمِنَهَا ثُمَّ يَكُونُ أَوَّلَ مَنْ دَوَّنَهَا عَلَىٰ خَطَايَا﴾ ﴿(۲۶)﴾

”جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے متعلق حفاظت کا ذمہ لیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس کو مدون فرمایا تو اب یہ بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ تو اس کی حفاظت کی ضمانت لیں اور پھر اس کا پہلا مدون ہی غلط تدوین کر دے۔“

قبولیت عام اور شہرت: قبول عام اور شہرت دوام کا یہ حال ہے کہ امت مرحومہ کا سواد اعظم جس کی تعداد کا اندازہ دو ثلث اہل اسلام کیا جاتا ہے فقہ میں جس مذہب کا پیرو ہے وہ مذہب حنفی ہے۔ اور اس مذہب کے مسائل فقہ کی بنا اسی کتاب الآثار کی احادیث و روایات پر ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”قرۃ العینین فی تفضیل الشیخین“ میں ”کتاب الآثار“ کو حنفیوں کی امہات کتب میں شمار کیا ہے ﴿(۲۷)﴾ اور تصریح کی ہے کہ:

”مسند ابی حنیفہ و آثار محمد بنائے فقہ حنیفہ است۔“ ﴿(۲۸)﴾

”فقہ حنفی کی بنا ”مسند ابی حنیفہ“ و ”آثار محمد“ پر ہے۔“

امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف سے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے استفادہ کا ذکر تاریخ میں بصراحت

مذکور ہے۔ قاضی ابوالعباس محمد بن عبد اللہ بن ابی العوام اپنی کتاب ”اخبار ابی حنیفہ“ میں بسند ناقل ہیں:

﴿حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ أَحْمَدَ الْمَكِّيُّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَازِمٍ الْفَقِيهُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الصَّائِغُ بِمَكَّةَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الشَّافِعِيِّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَزِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ يَنْظُرُ فِي كُتُبِ أَبِي حَنِيفَةَ وَيَنْتَفِعُ بِهَا﴾^(۲۹)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عبدالعزیز دراوردی کا بیان ہے کہ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف کا مطالعہ کرتے اور ان سے نفع اندوز ہوتے تھے۔ خود امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح کی ہے کہ:

﴿مَنْ لَمْ يَنْظُرْ فِي كُتُبِ أَبِي حَنِيفَةَ لَمْ يَتَّبِعْ فِي الْفِقْهِ﴾^(۳۰)

”جو شخص امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف کو نہیں دیکھے گانقہ میں تبحر نہیں ہوگا۔“
ابو مسلم مستملی نے ایک بار شیخ الاسلام یزید بن ہارون سے بغداد میں سوال کیا کہ:

﴿يَا أَبَا خَالِدٍ وَمَا تَقُولُ فِي أَبِي حَنِيفَةَ وَالنُّظْرَ فِي كُتُبِهِ﴾

”اے ابو خالد ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کی تصانیف کے مطالعہ کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں۔“

شیخ الاسلام نے جواب دیا:

﴿أَنْظُرُوا فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَفْقَهُوا﴾^(۳۱)

”اگر تم فقیہ بننا چاہتے ہو تو ان کا مطالعہ کیا کرو۔“

ایک اور موقع پر جب یزید بن ہارون حدیث کا درس دے رہے تھے طلباء کو خطاب کر کے کہنے لگے:

﴿هَمَّتْكُمْ السَّمَاعُ وَالْجَمْعُ لَوْ كَانَ هَمَّتْكُمْ الْعِلْمُ لَطَلَبْتُمْ تَفْسِيرَ الْحَدِيثِ وَمَعَانِيهِ وَ

نَظَرْتُمْ فِي كُتُبِ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَقْوَالِهِ فَيُقَسِّرُ لَكُمْ الْحَدِيثَ﴾^(۳۲)

”تمہارا تو مقصد بس حدیث کا سننا اور جمع کر لینا ہے اگر علم تم لوگوں کا مقصد ہوتا تو حدیث کی تفسیر اور اس کے معانی کی تلاش رکھتے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف اور ان کے اقوال میں غور کرتے تب حدیث کی تشریح تم پر کھلتی۔“

اور حافظ عبد اللہ بن داؤد خرمی نے فرمایا:

﴿مَنْ أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ ذُلِّ الْعَمِيِّ وَالْجَهْلِ وَيَجِدَ لَذَّةَ الْفِقْهِ فَلْيَنْظُرْ فِي كُتُبِ أَبِي حَنِيفَةَ﴾ (۳۳)

”جو شخص چاہتا ہے کہ نابینائی اور جہالت کی ذلت سے نکلے اور فقہ کی لذت سے آشنا ہو اس کو چاہئے کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابیں دیکھے۔“

حافظ ابو یعلیٰ خلیلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”کتاب الارشاد“ میں امام مزنی کے ترجمہ میں جو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اجل تلامذہ میں شمار کئے جاتے ہیں لکھا ہے کہ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ مزنی کے بھانجے تھے، ایک بار محمد بن احمد شروطی نے ان سے دریافت کیا کہ:

﴿لِمَ خَالَفْتَ خَالَكَ وَاخْتَرْتَ مَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”آپ نے اپنے ماموں کے خلاف ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب کیوں اختیار کیا۔“

امام طحاوی نے فرمایا:

﴿لَا نَبِيَّ كُنْتُ أَرَى خَالِي يُدِينُ النَّظَرَ فِي كُتُبِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلِذَلِكَ انْتَقَلْتُ إِلَيْهِ﴾

”اس لئے کہ میں اپنے ماموں کو دیکھا کرتا تھا کہ وہ ہمیشہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کا مطالعہ کیا کرتے تھے لہذا میں نے بھی انہیں کے مذہب کو اختیار کر لیا۔“

یہ تھیں ائمہ حدیث کی تصریحات اور یہ تھا ان کا طرز عمل امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف کے بارے میں۔ اب ذرا اس پر بھی نظر ڈالئے کہ کتاب الآثار کی تصنیف نے اس فن کی تدوین پر کیا اثر ڈالا۔ روایات کی توثیق اور حسن ترتیب کے سلسلے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو طریقہ اختیار کیا تھا بعد کے تمام مؤلفین نے اسی کو قائم رکھا۔ مؤطا کی ترتیب اسی کو سامنے رکھ کر کی گئی۔ اسی طرح روایات کے انتخاب اور ان کی صحت کے بارے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو معیار قائم کیا تھا بعد کے ارباب صحاح نے باوجود اختلاف ذوق کے اس کا پورا پورا خیال رکھا۔ روایت سے احتجاج کے باب میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنا طرز عمل یہ بتلایا ہے:

﴿إِنِّي أَخَذْتُ بِكِتَابِ اللَّهِ إِذَا وَجَدْتُهُ وَمَا لَمْ أَجِدْهُ فِيهِ أَخَذْتُ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَثَارِ الصَّحَاحِ عَنِ النَّبِيِّ مَشْتُ فِي أَيْدِي الثَّقَاتِ﴾ (۳۴)

”میں مسئلہ کو جب ”کتاب اللہ“ میں پاتا ہوں تو وہاں سے لیتا ہوں اور جو وہاں نہ ملے تو

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت اور آپ کی ان صحیح احادیث سے لیتا ہوں کہ جو ثقات کے ہاتھوں شائع ہو چکی ہیں۔“

اور امام سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس طرز عمل کی شہادت ان الفاظ میں دی ہے:

﴿يَأْخُذُ بِمَا صَحَّ عَنْهُ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي كَانَ يَحْمِلُهَا الثِّقَاتُ وَبِالْأَخْرِ مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾ (۳۵)

”جو حدیثیں ان کے نزدیک صحیح ہوتی ہیں اور جن کو ثقات روایت کرتے چلے آتے ہیں اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل ہوتا ہے، اسی سے لیتے ہیں۔“

”کتاب الآثار“ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان ہی ”آثار صحاح“ کو جن کی اشاعت ثقات کے ہاتھوں عمل میں آئی ہے جمع کر دیا ہے۔ امام ممدوح نے اس کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری افعال و ہدایات کو منباء اول اور آثار صحابہ و تابعین کو منباء ثانی قرار دیا ہے۔

غور کیجئے بعینہ یہی طرز امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے منبع میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے مؤطا میں اختیار فرمایا ہے جو بقول شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اصل و ام صحیحین است، اس اعتبار سے ”کتاب الآثار صحیحین کی ام الام“ ہوئی۔ شاہ صاحب موصوف نے ”عجالت نافعہ“ میں یہ بھی لکھا ہے:

”صحیح بخاری و صحیح مسلم ہر چند دربط و کثرت احادیث وہ چند مؤطا باشند لیکن طریق روایت احادیث و تمیز رجال و راہ اعتبار و استنباط از مؤطا آموختہ اند۔“ (۳۶)

صحیح بخاری اور صحیح مسلم ہر چند کہ ببط و کثرت احادیث کے اعتبار سے مؤطا سے دس گنی ہیں لیکن روایت حدیث کا طریقہ رجال کی تمیز اور اعتبار و استنباط کا ڈھنگ مؤطا ہی سے سیکھا ہے۔

ادھر فقہاء محدثین کا یہ عالم ہے کہ انہوں نے ترتیب مضامین تو درکنار اپنی تصنیفات کے نام تک تجویز کرنے میں اس کی ہم آہنگی کی، چنانچہ امام تلخی نے اپنی کتاب کا نام ”تصحیح الآثار“ اور امام طحاوی نے ”معانی الآثار“ اور ”مشکل الآثار“ اور امام طبری نے ”تہذیب الآثار“ رکھا۔

بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ ”کتاب الآثار“ سے پہلے حدیث کی کوئی کتاب ابواب پر مرتب نہ تھی۔ ”کتاب الآثار“ تصنیف ہوئی تو حدیث کی تبویب کا رواج ہوا۔ اور چونکہ اس میں تبویب کے ساتھ ساتھ صحیح روایات کے درج کرنے کا التزام تھا اس لئے بعد کو ابواب پر تصنیف کے لئے یہ ضروری سمجھا گیا کہ جہاں تک ہو سکے صحیح تر روایات درج کتاب کی جائیں۔ چنانچہ حافظ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ ”تدریب الراوی“ میں

لکھتے ہیں:

﴿إِنَّ الْمُصَنِّفَ عَلَى الْأَبْوَابِ إِنَّمَا يُورِدُ أَصَحَّ مَا فِيهِ لِيُصْلَحَ لِلْإِخْتِجَاعِ﴾ (۳۷)
 ”ابواب پر تصنیف کرنے والا اس مضمون کی صحیح تر روایت کو لاتا ہے جو استدلال کے لائق ہو۔“

اس سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ حسن ترتیب، جودت تالیف، صحت روایات اور ان کے انتخاب کے بارے میں کتاب الآثار نے بعد کی تصنیفات پر کتنا عمدہ اثر ڈالا ہے۔

کتاب الآثار کے نسخے

موطا، صحیح بخاری، سنن نسائی، سنن ابی داؤد اور دیگر کتب حدیث کی طرح ”کتاب الآثار“ کے بھی متعدد نسخے ہیں جن میں روایات کی تعداد کے لحاظ سے بھی فرق ہے اور ابواب کی تقدیم و تاخیر کے لحاظ سے بھی۔ چنانچہ بعض نسخوں میں بہت سی روایات ایسی ملتی ہیں جو دوسرے نسخوں میں پائی نہیں جاتیں۔ اسی طرح کسی نسخے میں کوئی روایت کہیں مذکور ہے اور کسی میں کہیں، اس قسم کا اختلاف کتب مذکورہ میں بھی پایا جاتا ہے۔ اور ایسا ہونا لازمی تھا۔ کیونکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے تمام شاگردوں نے ”کتاب الآثار“ کو ایک ہی وقت میں امام موصوف سے حاصل نہیں کیا تھا۔ بلکہ مختلف شاگردوں نے مختلف اوقات میں اس کا سماع کیا تھا۔ اس زمانے کا دستور تھا کہ استاد اپنے حفظ سے احادیث کا املا کراتا اور شاگرد اس کو لکھ لیا کرتے۔ اس اختلاف اشخاص اور اختلاف اوقات کی بناء پر ناگزیر تھا کہ روایات کی تعداد اور ابواب کی تقدیم و تاخیر میں کسی قدر اختلاف ضرور ہو۔

علاوہ ازیں نظر ثانی کے وقت اکثر اس میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ چنانچہ امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مشہور شاگرد ہیں فرماتے ہیں:

﴿كَتَبْتُ كُتُبَ أَبِي حَنِيفَةَ غَيْرَ مَرَّةٍ كَانَ يَقَعُ فِيهَا زِيَادَاتٌ فَارْتَبَعْتُهَا﴾ (۳۸)

”میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصانیف کو کئی بار نقل کیا کیونکہ ان میں اضافے ہوتے رہتے تھے اور مجھے انہیں لکھنا پڑتا۔“

محدثین نے کتاب الآثار کے جن نسخوں کا خاص طور پر ذکر کیا ہے وہ حسب ذیل ہیں۔

۱ کتاب الآثار بروایت امام زفر بن الہذیل رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی ۱۵۸ ہجری

ان کے نسخہ کا ذکر حافظ امیر بن ماکولا المتوفی ۳۵۷ھ نے اپنی مشہور کتاب "الاحتمال فی رفع الإرتباب عن المؤلف والمختلف من السَّمَاءِ وَالْكُنَى وَالْأَنْسَابِ" کے باب الحسنى والجسنى میں کیا ہے۔^(۳۹) چنانچہ محدث احمد بن بکر حسینی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

﴿أَحْمَدُ بْنُ بَكْرٍ بْنُ سَيْفٍ أَبُو بَكْرٍ الْحَصِينِيُّ ثَقَّةٌ يَمِيلُ مَيْلَ أَهْلِ النَّظَرِ ذُو عَيْنٍ وَهَبٍ عَنْ زُفَرِ بْنِ الْهَذِيلِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ﴾ "كِتَابُ الْأَثَارِ" ﴿

"احمد بن بکر بن سیف ابو بکر حسینی ثقہ ہیں۔ اہل نظر یعنی فقہاء۔ حنفیہ کی طرف میلان رکھتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے کتاب الآثار کو بواسطہ امام زفر بن ہذیل رحمہ اللہ تعالیٰ ان کے شاگرد ابو وہب سے روایت کرتے ہیں۔"

امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس نسخہ کا ذکر حافظ ابوسعید سمعانی شافعی نے "کتاب الانساب"^(۴۰) میں اور حافظ عبد القادر قرشی حنفی نے "الجواهر المضية فی طبقات الحنفیہ"^(۴۱) میں بھی کیا ہے۔ واضح رہے کہ امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ سے "کتاب الآثار" کی روایت ان کے تین شاگردوں نے کی ہے۔ ایک یہی ابو وہب محمد بن مزاحم مروزی۔ دوسرے شداد بن حکیم بلخی جن کے نسخے سے "جامع مسانید الامام الاعظم للخوارزمی" میں "مسند حافظ ابن خرو بلخی" وغیرہ کے حوالہ سے بکثرت روایتیں منقول ہیں اور تیسرے حکم بن ایوب، پہلے دو نسخوں کا ذکر محدث حاکم نیشاپوری نے بھی اپنی مشہور کتاب "معرفۃ علوم الحدیث" میں بایں الفاظ کیا ہے:

﴿نُسخةٌ لِزُفَرِ بْنِ الْهَذِيلِ الْجُعْفِيِّ تَفَرَّدَ بِهَا عَنْهُ شَدَّادُ بْنُ حَكِيمٍ الْبَلْخِيُّ وَنُسخةٌ أَيْضًا لِزُفَرِ بْنِ الْهَذِيلِ الْجُعْفِيِّ تَفَرَّدَ بِهَا أَبُو وَهْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ مَزَاحِمٍ الْمَرْوَزِيُّ عَنْهُ﴾^(۴۲)

"زفر بن ہذیل جعفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک نسخہ ہے جس کو ان سے صرف شداد بن حکیم بلخی روایت کرتے ہیں اور زفر ہی کا ایک نسخہ اور ہے جس کو ان سے صرف ابو وہب محمد بن مزاحم مروزی روایت کرتے ہیں۔"

امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کے تیسرے نسخے کا ذکر حافظ ابوالشیخ بن حبان نے اپنی کتاب "طبقات للمحدثین باصبہان والواردین علیہا"^(۴۳) میں احمد بن رستہ کے ترجمہ میں کیا ہے۔ چنانچہ ان کی عبارت درج ذیل ہے:

﴿أَحْمَدُ بْنُ رُسْتَةَ بْنِ بَنِي مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ كَانَ عِنْدَهُ "السُّنَنُ" عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ

الْحَكَمُ بْنُ أَيُّوبَ عَنْ زُفَرٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ

”احمد بن رستہ جو محمد بن المغیرہ کے نواسے ہیں ان کے پاس ”سنن“ تھی جس کو وہ اپنے نانا محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے وہ حکم بن ایوب رحمہ اللہ تعالیٰ سے وہ زفر رحمہ اللہ تعالیٰ سے اور وہ اس کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے تھے۔“

حافظ ابوالشیخ نے یہاں کتاب الآثار کو السنن کے نام سے ذکر کیا ہے اور چونکہ وہ اس کتاب میں ہر راوی کے ترجمہ میں اس کی روایت سے ایک دو حدیثیں بھی ذکر کرتے ہیں اس لئے معمول کے مطابق اس نسخہ سے بھی دو حدیثیں درج کی ہیں۔ اسی طرح حافظ ابو نعیم اصفہانی نے بھی ”تاریخ اصبہان“ میں اس نسخہ کی روایتیں نقل کی ہیں^(۳۳) امام طبرانی کی ”معجم الصغیر“^(۳۵) میں بھی اس نسخہ کی ایک روایت موجود ہے۔

۲ کتاب الآثار بروایت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی ۱۸۲ ہجری

اس نسخہ کا ذکر حافظ عبدالقادر قرشی نے ”الجوہر المصیہ فی طبقات الحنفیہ“ میں کیا ہے چنانچہ امام یوسف بن ابی یوسف کے ترجمہ میں رقم طراز ہیں:

﴿رَوَى "كِتَابُ الْأَثَارِ" عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ مُجَلَّدٌ ضَخْمٌ﴾

”یہ اپنے والد کی سند سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے کتاب الآثار کی روایت کرتے ہیں جو ایک ضخیم جلد میں ہے۔“

اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے مولانا ابوالوفا افغانی صدر ”مجلس احیاء المعارف النعمانیہ حیدر آباد دکن“ کو کہ انہوں نے بڑی تلاش اور کوشش سے اس نسخہ کو فراہم کر کے تصحیح و تحشیہ کے اہتمام کے ساتھ نہایت عمدہ کاغذ پر ۱۳۵۵ ہجری میں مصر سے طبع کرا کر شائع کیا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی ”کتاب الآثار“ کے اس نسخہ کو دو شخص روایت کرتے ہیں ایک یہی ان کے صاحبزادے امام یوسف مذکور اور دوسرے عمرو بن ابی عمرو، محدث خوارزمی نے عمرو کی روایت کو ”جامع المسانید“ میں نسخہ ابی یوسف سے موسوم کیا ہے اور اس کتاب کے باب ثانی میں اس نسخہ کی اسناد بھی امام ابو یوسف تک نقل کر دی ہے۔

۳ کتاب الآثار بروایت امام محمد بن حسن شیبانی المتوفی ۱۸۹ ہجری

ان کا نسخہ ”کتاب الآثار“ کے تمام نسخوں میں متداول ترین، مشہور ترین اور مقبول ترین ہے اور اسی کے

بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے ”تَعَجُّلُ الْمَنْفَعَةِ بِرَوَائِدِ الْأَيْمَةِ الْأَزْبَعَةِ“ کے مقدمہ میں یہ لکھا ہے:

”وَالْمَوْجُودُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حَنِيفَةَ“ إِنَّمَا هُوَ كِتَابُ الْأَثَارِ الَّتِي رَوَاهَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْهُ

”حدیث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی جو مستقل کتاب موجود ہے وہ ”کتاب الآثار“ ہے جس کو محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سے روایت کیا ہے۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس نسخے میں جن راویوں سے حدیثیں مروی ہیں ان کے حالات میں دو اہم کتابیں لکھی ہیں پہلی تصنیف جو مستقل طور پر رجال ”کتاب الآثار“ سے متعلق ہے، اس کا نام ”الایثار بمعرفۃ رواۃ الآثار“ ہے۔ اس کتاب کا قلمی نسخہ میرے پاس بھی موجود ہے، دوسری کتاب یہی ”تعییل المنفعۃ“ ہے جس میں حافظ صاحب موصوف نے صرف ان رواۃ حدیث کا تذکرہ لکھا ہے کہ جن سے ائمہ اربعہ امام اعظم، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی اپنی تصانیف میں حدیثیں نقل کی ہیں۔ مگر صحاح ستہ میں ان کے سلسلہ سے کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔ چنانچہ اسی ذیل میں انہوں نے ”تعییل المنفعۃ“ میں ”کتاب الآثار“ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے زوائد رجال کو بھی جمع کر دیا ہے۔ محدث سخاوی نے ”الاعلان بالتویخ لمن ذم التاريخ“ (۳۶) میں لکھا ہے کہ حافظ زین الدین قاسم بن قطلوبغا المتوفی ۸۷۹ ہجری نے بھی ”رجال کتاب الآثار“ امام محمد پر ایک مستقل کتاب تصنیف کی ہے۔ ملا کاتب چلبی نے ”کشف الظنون عن اسامی الکتب والفنون“ میں ”کتاب الآثار“ کے متعلق خود امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ پر امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح کا ذکر کیا ہے۔ (۳۷) اور شمس الائمہ سرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مبسوط میں کتاب الآثار کے متعلق خود امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح کا حوالہ دیا ہے اور علامہ تقی الدین احمد بن علی مقریزی نے ”العقود فی تاریخ العہود“ (۳۸) میں حافظ قاسم بن قطلوبغا کی تصنیفات میں ان کی ایک کتاب التعلیق علی کتاب الآثار کا بھی ذکر کیا ہے جو رجال ”کتاب الآثار“ کے علاوہ ہے۔ اسی طرح علامہ مراوی نے بھی ”سلک الدرر فی اعیان القرن الثانی عشر“ میں شیخ ابوالفضل نور الدین علی بن مراد موصلی عمری شافعی المتوفی ۱۱۳۷ ہجری کے ترجمہ میں ان کی ”شرح کتاب الآثار“ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا ہے، خود ہم نے اس کے رجال پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے اور اس نسخہ کی احادیث کو مسانید صحابہ پر مرتب کیا ہے۔ حال میں مولانا مفتی مہدی حسن شاجاں پوری نے بھی اس پر دو ضخیم جلدوں میں ایک مبسوط و محققانہ شرح لکھی ہے جس کے بارے میں مولانا ابوالوفا افغانی نے شرحا حسنالم یر مثلہ (۳۹) ایسی عمدہ شرح کہ جس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی اس نسخہ کو ان کے متعدد شاگردوں نے روایت کیا ہے۔ مطبوعہ نسخہ امام ابو حفص کبیر اور امام ابو سلیمان جوزجانی کا روایت کردہ ہے۔ ان دونوں بزرگوں کے علاوہ امام ممدوح کے ایک شاگرد عمرو بن ابی عمرو بھی ان سے اس کتاب کی روایت کرتے ہیں۔ اور محدث خوارزمی نے ”جامع المسانید“ میں اسی نسخہ کو امام محمد سے موسوم کیا ہے۔ غالباً اس نسخہ میں فتاویٰ تابعین کو ذکر نہیں کیا گیا بلکہ صرف احادیث ہی درج ہیں اور شاید اسی بناء پر اس کو مسند ابی حنیفہ کہا جاتا ہے۔

امام ابو حفص کبیر اور امام ابو سلیمان جوزجانی چونکہ فقہ حنفی کے ارکان نقل کرتے ہیں اس لئے ”کتاب الآثار“ کے تمام نسخوں میں ان ہی حضرات کی روایت کو زیادہ فروغ ہوا۔ کاتب الحروف بھی ”کتاب الآثار“ امام محمد کو امام ابو حفص کبیر ہی کے طریق سے روایت کرتا ہے۔ جس کی سند درج ذیل ہے:

اجازنی الشیخ الفقیہ العالم المحدث مولانا ابو الوفا الافغانی اداره اللہ بالعزو
الکرامۃ قال اجازنی الشیخ عبدالقادر بن الشیخ محمد الحواری الزیری المدني
مدیر مکتبۃ شیخ الاسلام عارف حکمت لمدينة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی
شهر اللہ المحرم ۱۳۲۱ھ جری عن الشیخ علی ظاہر الوتری عن الشیخ عبدالغنی
الدہلوی عن الشیخ محمد عابد السندی عن عمہ الشیخ محمد حسین بن محمد
مراد الانصاری قال اجازنی الشیخ عبدالخالق بن علی المزجاجی قال قرأت علی
الشیخ محمد بن علاء الدین المزجاجی عن الشیخ احمد بن محمد النخلی عن
الشیخ محمد بن علاء الدین البابی عن ابی النجاسالم بن محمد السہوری عن
النجم محمد بن احمد ابن علی الغیطی عن شیخ الاسلام زکریا الانصاری عن
الحافظ احمد بن علی بن حجر العسقلانی اناہا ابو عبد اللہ الجریری محمد بن
علی ابن صلاح انا القوام امیر کاتب بن امیر عمر بن غازی الاتقانی انا البرہان
احمد بن اسعد بن محمد البخاری والحسام حسین بن علی السفناقی قال انا فخر
الحرملین حافظ الدین محمد بن محمد بن نصر البخاری انا الامام محمد بن
عبدالستار الکردری انا عمر بن عبدالکریم الورسکی انا عبدالرحمن بن محمد
الکرمانی انا ابوبکر بن الحسن الارسابندی انا ابو عبد اللہ الزوزنی انا ابوزید
الدبوسی انا ابو جعفر الستروشی و ابو علی الحسن بن خضر النسفی انا ابوبکر
محمد بن الفضل انا ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن یعقوب الحارثی انا ابو عبد اللہ

محمد بن ابی حفص الکبیر انا ابی انا الامام محمد بن الحسن الشیبانی

۴۲ کتاب الآثار بروایت امام حسن بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ لولوی المتوفی ۲۰۴ ہجری

اس نسخہ کا ذکر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”لسان المیزان“ میں کیا ہے۔ چنانچہ محدث محمد ابن ابراہیم جیش بغوی کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

﴿مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَيْشِ الْبَغَوِيِّ رَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ شُجَاعِ الثَّلَجِيِّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ «كِتَابُ الْأَثَارِ»﴾ (۵۰)

”محمد بن ابراہیم بن جیش بغوی، محمد بن شجاع ثلجی سے وہ امام حسن بن زیاد سے اور وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے کتاب الآثار کو روایت کرتے ہیں۔“

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ کی ”اعلام الموقعین“ کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ یہ نسخہ ان کے بھی پیش نظر تھا۔ چنانچہ انہوں نے اس نسخہ سے حسب ذیل حدیث نقل کی ہے:

﴿قَالَ الْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ اللَّوْلُوِيُّ ثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ وَكَانَ مُتَكِنًا فَاسْتَوَى جَالِسًا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَاتَيْنِ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ تَشْيِبُ فِيهِ الْوُلْدَانُ وَتَضَعُ الْحَوَامِلُ مَا فِي بُطُونِهِنَّ﴾ (الحديث) (۵۱)

محدث علی بن عبدالحسن دوالیبی حنبلی نے اپنے ”ثبت“ میں اس نسخہ سے ساٹھ حدیثیں نقل کی ہیں جن کو محدث ناقد شیخ محمد زاہد کوثری حنفی نے اپنی مشہور تصنیف ”الامتناع بسيرة الامامين الحسن بن زياد و صاحبه محمد بن شجاع“ میں تمام و کمال نقل کر دیا ہے۔

محدث خوارزمی نے ”جامع مسانید“ میں اس نسخہ کو ”مسند ابی حنیفہ الحسن بن زیاد“ سے موسوم کیا ہے اور کتاب مذکور کے باب ثانی میں اس نسخہ کی اسناد بھی امام لولوی تک نقل کر دی ہے خوارزمی کی طرح دیگر محدثین بھی اس کو ”مسند ابی حنیفہ“ ہی کے نام سے روایت کرتے ہیں۔ خود حافظ ابن حجر عسقلانی کی مرویات میں بھی یہ نسخہ موجود تھا۔ اس نسخہ کی اسانید و اجازات کو محدث علی بن عبدالحسن الادوالیبی الحنبلی نے اپنے ”ثبت“ میں اور حافظ ابن طولون حنفی نے ”الفہرست الاوسط“ میں اور حافظ محمد بن یوسف دمشقی شافعی مصنف ”سیرۃ شامیہ“ نے ”عقود الجبان“ میں اور محدث ایوب خلوقی حنفی نے اپنے ”ثبت“ میں اور خاتمہ الحفاظ ملا محمد عابد سندھی نے ”حضر الشاردنی اسانید الشیخ محمد عابد“ میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اور علامہ

محدث محمد زاہد کوثری نے ان سب کو ”الامتاع“ میں نقل کر دیا ہے۔ جو ۱۳۶۸ ہجری میں مصر میں چھپ کر شائع ہو چکی ہے۔

ان حضرات کے علاوہ خود حضرت امام کے صاحبزادے الامام بن حماد بن ابی حنیفہ المتوفی ۱۷۰ ہجری اور مشہور محدث محمد بن خالد الوہبی المتوفی قبل ۱۹۰ ہجری کی روایت سے بھی ”کتاب الآثار“ کے نسخے مروی ہیں۔ چنانچہ ”جامع مسانید“ میں محدث خوارزمی نے ان دونوں نسخوں سے حدیثوں کی روایت کی ہے اور کتاب مذکور کے باب ثانی میں اپنی اسناد بھی ان دونوں حضرات تک نقل کر دی ہے۔ خوارزمی نے ان دونوں نسخوں کا ذکر بھی ”مسند ابی حنیفہ“ ہی کے نام سے کیا ہے۔

ملاحظہ خاطر رہے کہ چونکہ محدث خوارزمی نے ان نسخوں کو ”مسند“ کہا ہے اس لئے بعد کے اکثر مصنفین بھی ان کو مسند ہی کے نام سے ذکر کرنے لگے۔ متقدمین کا دستور ہے کہ وہ ایک کتاب کو متعدد ناموں سے ذکر کر دیا کرتے ہیں مثلاً داری کی تصنیف کو ”مسند داری“ بھی کہتے ہیں اور ”سنن داری“ بھی۔ ترمذی کی کتاب کو سنن بھی کہتے ہیں اور جامع بھی اسی طرح ”کتاب الآثار“ کے ان نسخوں کو کبھی علماء نے ”مسند“ کے نام سے ذکر کیا ہے اور کبھی ”سنن“ کے نام سے اور کبھی ”کتاب الآثار“ کے نام سے اور کبھی صرف نسخہ ہی لکھ دیا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ کے مجموعہ حدیث کا اصل نام جس کو خود امام ممدوح نے مرتب فرمایا تھا ”کتاب الآثار“ ہے۔ ملک العلماء امام علاء الدین کاسانی نے بھی ”بدائع الصنائع“ میں اس کا ذکر ”آثار ابی حنیفہ“ ہی کے نام سے کیا ہے۔^(۵۲)

شیخ محمد سعید سنبل نے لکھا ہے کہ چونکہ ”کتاب الآثار“ امام محمد میں تابعین سے زیادہ روایتیں منقول ہیں۔ اس بناء پر خود انہوں نے اس کا نام ”الآثار“ رکھا ہے۔^(۵۳) لیکن شیخ صاحب کو شاید معلوم نہیں کہ تابعی کے قول کو ”اثر“ سے تعبیر کرنا متاخرین کی اصطلاح ہے متقدمین کے یہاں اثر کا اطلاق موقوف مرفوع سب پر ہوتا تھا۔ خود امام محمد نے بھی ”کتاب الآثار“ اور ”موطا“ میں اس لفظ کو اس کے عام معنی ہی میں استعمال کیا ہے۔ ہاں اس کتاب کے جن نسخوں کو علماء نے ”مسند“ سے موسوم کیا ہے وہ اسی بناء پر کیا ہے کہ ان نسخوں میں مرفوع حدیثیں زیادہ ہیں۔ اور چونکہ کتاب الآثار کا موضوع احادیث احکام یعنی سنن ہیں اس بناء پر بعض محدثین نے اس نام سے بھی اس کا ذکر کر دیا ہے۔

مذکورہ بالا چھ حضرات کے علاوہ جن کے ذریعہ سے ”کتاب الآثار“ کا سلسلہ امت میں باقی رہا کتب تاریخ میں اور جن محدثین کے متعلق یہ پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ سے اس کتاب کا سماع کیا ہے وہ یہ ہیں۔

① امام عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ: جن کی تصریح سابق میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ ”میں نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کو کئی دفعہ لکھا ہے اور محدث خطیب بغدادی نے ”تاریخ بغداد“ میں حمیدی شیخ بخاری کی زبانی نقل کیا ہے:

﴿سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ كَتَبْتُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَرْبَعِمِائَةَ حَدِيثٍ﴾

”میں نے عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ کو یہ کہتے سنا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے میں نے چار سو حدیثیں لکھی ہیں۔“

② امام حفص بن غیاث رحمہ اللہ تعالیٰ: ان سے حافظ عارثی نے بسند نقل کیا ہے کہ:

﴿سَمِعْتُ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ كُتُبَهُ وَآثَارَهُ﴾ (۵۴)

”میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ان کی کتابوں کو اور ان کے آثار کو سنا ہے۔“

③ شیخ الاسلام عبداللہ بن یزید مقرئ رحمہ اللہ تعالیٰ: ان کے بارے میں علامہ کردری لکھتے ہیں:

﴿سَمِعَ مِنَ الْإِمَامِ تِسْعِمِائَةِ حَدِيثٍ﴾ (۵۵)

”انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے نو سو حدیثیں سنی ہیں۔“

④ امام وکیع بن الجراح رحمہ اللہ تعالیٰ: ان کے متعلق حافظ ابن عبدالبر ”جامع بیان العلم“ میں سید الحفاظ یحییٰ بن معین سے ناقل ہیں کہ:

﴿مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَقْدَمَهُ عَلَى وَكَيْعٍ وَكَانَ يُفْتِي بِرَأْيِ أَبِي حَنِيفَةَ وَكَانَ يَحْفَظُ حَدِيثَهُ كُلَّهُ وَكَانَ قَدْ سَمِعَ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ حَدِيثًا كَثِيرًا﴾ (۵۶)

”میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا کہ جسے وکیع پر مقدم کروں اور وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے اور انکی حدیثیں ساری انہیں حفظ تھیں اور انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے بہت حدیثیں سنی تھیں۔“

⑤ حماد بن زید رحمہ اللہ تعالیٰ: یہی حافظ ابن عبدالبر الاثقاء فی فضائل الائمة الفقہاء میں رقم طراز

﴿وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً﴾ (۵۷)

”حماد بن زید نے امام ابو حنیفہ سے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں۔“

① خالد الواسطی رحمہ اللہ تعالیٰ: ان کے بارے میں بھی ابن عبد البر نے الاشقاء میں یہی تصریح کی ہے:

﴿وَرَوَى عَنْهُ خَالِدُ الْوَاسِطِيِّ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً﴾ (۵۸)

واضح رہے کہ حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک احادیث کثیرہ کی تعداد کم از کم اتنی ہے جتنی کہ مؤطا کی روایات ہیں۔ کیونکہ انہوں نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے تذکرہ میں بھی یہی الفاظ لکھے ہیں:

﴿كَتَبَ عَنْ مَالِكٍ كَثِيرًا مِنْ حَدِيثِهِ﴾ (۵۹)

حالانکہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوری مؤطا کا سماع کیا ہے۔

② اسد بن عمرو: محدث صیری نے ابو نعیم فضل بن دکین سے بسند ان کے متعلق تصریح نقل کی ہے:

﴿أَوَّلُ مَنْ كَتَبَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَسَدُ بْنُ عَمْرٍو﴾ (۶۰)

”اسد بن عمرو پہلے شخص ہیں جنہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کو لکھا ہے۔“

یہ وہ تیرہ ارکان نقل ہیں کہ جن میں سے ہر ایک علم فقہ و حدیث کا آفتاب و ماہتاب ہے۔ یاد رہے بجز مؤطا امام مالک کے اور کسی کتاب کے راوی اس قدر جلالت علمی کے حامل نہیں ہیں یہ بھی خیال رہے کہ یہ صرف ان لوگوں کا ذکر ہے جنہوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کتاب کو سنا ہے ورنہ امام ممدوح سے روایت حدیث کا سلسلہ تو اتنا وسیع ہے کہ بقول حافظ ذہبی:

﴿وَرَوَى عَنْهُ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَالْفُقَهَاءِ عِدَّةٌ لَا يُحْصَوْنَ﴾ (۶۱)

”ان سے محدثین اور فقہاء کی اتنی بڑی تعداد نے حدیثیں روایت کی ہیں جن کا شمار نہیں ہو سکتا۔“

واللہ اعلم وعلمہ اتم



ایک غلط فہمی کا ازالہ

ہندوستان میں علم حدیث کا چرچا دوسرے ممالک کی بنسبت کم رہا ہے اس لئے یہاں کے بعض مصنفین کو یہ غلط فہمی ہو گئی ہے کہ حدیث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔ چنانچہ ملا جیون المتوفی ۱۱۳۰ ہجری نور الانوار میں لکھتے ہیں:

﴿لَمْ يَجْمَعْ أَبُو حَنِيفَةَ كِتَابًا فِي الْحَدِيثِ﴾^(۶۲)

”ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث میں کوئی کتاب مدون نہیں فرمائی۔“

اور شاہ ولی اللہ صاحب مصنفی شرح مؤطا کے مقدمہ میں رقم طراز ہیں:

”ولزمہ فقہ امروز ہیچ کتابے کہ خود ایشان تصنیف کردہ باشند بدست مردمان نیست الاموطا۔“ (صفحہ ۳)

”اور آج ائمہ فقہ کی کوئی کتاب کہ جس کو خود انہوں نے تصنیف کیا ہو سوائے مؤطا کے لوگوں کے ہاتھ میں نہیں ہے۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب بھی بستان المحدثین میں اپنے والد ماجد کی پیروی میں یہی لکھتے ہیں کہ:

”باید دانست کہ از تصانیف ائمہ اربعہ رحمہم اللہ در علم حدیث غیر از مؤطا موجود نیست۔“^(۶۳)

”جاننا چاہئے کہ ائمہ اربعہ کی تصانیف میں سے علم حدیث میں بجز مؤطا کے اور کوئی تصنیف موجود نہیں ہے۔“

مولانا شبلی نعمانی نے بھی اس بارے میں شاہ ولی اللہ صاحب ہی کے فیصلے کو کافی سمجھا ہے وہ فرماتے ہیں:

”بے شبہ ہماری ذاتی رائے یہی ہے کہ آج امام صاحب کی کوئی تصنیف موجود نہیں ہے۔“^(۶۴)

اور ان کے جانشین مولانا سید سلیمان ندوی بھی یہی لکھ رہے ہیں کہ:

”امام مالک کے سوا کسی امام مجتہد کے قلم سے علم حدیث کی کوئی تصنیف ظاہر نہیں ہوئی۔“^(۶۵)

ملا جیون محدث نہ تھے اس لئے ان کا انکار محل تعجب نہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب کتاب الآثار سے بخوبی

واقف ہیں انہوں نے شیخ تاج الدین قلعی حنفی مفتی مکہ مکرمہ سے اس کے اطراف کا سماع بھی کیا ہے۔ چنانچہ انسان العین فی مشائخ الحرمین میں ان کے تذکرہ میں فرماتے ہیں:

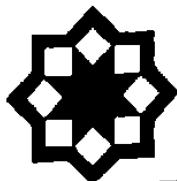
”واطراف.... کتاب الآثار امام محمد وموطائے اوازوے سماع نمود“۔ (۶۶)

شاہ صاحب ممدوح کو یہ بھی معلوم ہے کہ امام محمد اس کتاب کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ مصنفی میں خود ان کے الفاظ ہیں:

”آثارے کہ از امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کردہ است“۔ (۶۷)

مگر شاید وہ اس کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی بجائے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف سمجھتے ہیں۔ محدث ملا علی قاری نے خود موطا امام محمد کے متعلق بھی یہی خیال ظاہر کیا ہے، حقیقت یہ ہے کہ امام محمد نے ان دونوں کتابوں کو ان کے مصنفین سے جس انداز پر روایت کیا ہے اس کو دیکھتے ہوئے اس کو نقل کیا اس قسم کی غلط فہمی کا پیدا ہو جانا کچھ زیادہ محل تعجب نہیں۔ امام موصوف کا ان دونوں کتابوں میں طرز عمل یہ ہے کہ وہ ہر باب میں اولاً اس کتاب کی روایتیں نقل کرتے ہیں، پھر بالالتزام ان روایات کے متعلق اپنا اور اپنے استاد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب بیان کرتے ہیں اور اگر اصل کتاب کی کسی روایت پر ان کا عمل نہیں ہوتا تو اس کی نقل کرنے کے بعد اس پر عمل نہ کرنے کی وجوہ دلائل بالتفصیل لکھتے ہیں۔ او اسی ذیل میں کتاب الآثار اور موطا دونوں کتابوں میں بہت سی حدیثیں اور آثار امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے علاوہ دیگر شیوخ سے بھی منقول ہیں۔ اس بناء پر بادی النظر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں کتابیں خود امام محمد ہی کی تصنیف کردہ ہیں (۶۸) حالانکہ واقع میں ایسا نہیں بلکہ کتاب الآثار، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی اور موطا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہے۔

اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ان دونوں حضرات سے ان کے راوی ہیں لیکن چونکہ امام ممدوح نے ان کتابوں کی روایات میں امور مذکورہ بالا کا اہتمام رکھا ہے اس بناء پر ان کی افادیت بہت زیادہ بڑھ گئی اور ان کا تداول اس درجہ عام ہو گیا کہ بجائے اصل مصنف کے خود ان کی طرف کتاب کا انتساب ہونے لگا اور کتاب الآثار امام محمد اور موطا امام محمد کہا جانے لگا۔ اسی لئے ان حضرات کو بھی یہ غلط فہمی ہو گئی جس کی اصل وجہ ان دونوں کتابوں کے بقیہ نسخوں پر عدم اطلاع ہے۔



- (۱) الخیرات الحسان فصل سادس۔ از علامہ ابن حجر مکی
- (۲) "مناقب ابی حنیفہ" از محدث صیری۔ اس کتاب کا قلمی نسخہ کتب خانہ مجلس علمی کراچی میں موجود ہے۔
- (۳) "مناقب ابی حنیفہ" از حافظ ذہبی صفحہ ۱۹ طبع مصر۔
- (۴) "مناقب ابی حنیفہ" از ذہبی صفحہ ۲۷۔
- (۵) ایضاً صفحہ ۱۹۔
- (۶) مناقب صیری۔
- (۷) مناقب الامام الاعظم از صدر الائمہ مکی جلد ۲ صفحہ ۲۵ طبع دائرۃ المعارف حیدر آباد دکن۔
- (۸) مناقب صیری۔
- (۹) مناقب ذہبی صفحہ ۲۶۔
- (۱۰) "مقدمہ کتاب التعلیم" از مسعود بن شیبہ سندی بحوالہ تاریخ امام طحاوی۔ اس کتاب کا قلمی نسخہ مجلس علمی کراچی کے کتب خانہ میں موجود ہے۔
- (۱۱) مناقب الامام الاعظم از علامہ کروری جلد ۱ صفحہ ۹۱ طبع دائرۃ المعارف۔
- (۱۲) مناقب ابی حنیفہ از حافظ ذہبی صفحہ ۱۸۔
- (۱۳) مناقب الامام الاعظم از صدر الائمہ جلد ۲ صفحہ ۳۲۔
- (۱۴) تاریخ بغداد از محدث خطیب بغدادی، ترجمہ امام ابو حنیفہ۔
- (۱۵) اصول الفقہ از امام سرخسی جلد ۱ صفحہ ۳۵۰ طبع مصر ۱۳۷۷۔
- (۱۶) یہ چالیس ہزار متون احادیث کی تعداد نہیں بلکہ اسانید کی ہے اور اس تعداد میں صحابہ کرام کے اقوال اور تابعین کے فتاویٰ بھی داخل ہیں کیونکہ سلف کی اصطلاح میں ان سب کے لئے حدیث اور اثر کا لفظ استعمال ہوتا تھا۔ امام ابو حنیفہ کے زمانہ میں احادیث کے طرق و اسانید کی تعداد چالیس پچاس ہزار سے متجاوز نہ تھی بعد کو بخاری و مسلم کے عہد میں یہی تعداد لاکھوں تک جا پہنچی کیونکہ جب ایک شیخ نے کسی حدیث کو مثلاً دس شاگردوں سے بیان کیا تو اب محدثین کی اصطلاح کے مطابق اس حدیث کی دس اسنادیں اور دس طریقے ہو گئے۔ چنانچہ اگر آپ "کتاب الآثار" اور "موطا" کی احادیث کی تخریج بقیہ کتب احادیث سے کرنے بیٹھیں تو ایک ایک روایت کے دسیوں بیسیوں بلکہ سینکڑوں اسنادیں مل جائیں گی۔
- (۱۷) "مناقب الامام الاعظم" جلد ۱ صفحہ ۹۵۔
- (۱۸) "عقود الجواہر المنیفہ" جلد ۲۳ طبع مصر۔
- (۱۹) مناقب صدر الائمہ جلد ۱ صفحہ ۱۹۔
- (۲۰) جامع مسانید الامام الاعظم از محدث خوارزمی جلد ۲ صفحہ ۳۰۸ طبع دائرۃ المعارف۔
- (۲۱) "تاریخ بغداد" تہذیب التہذیب از حافظ ابن حجر اور طبقات الحفاظ امام سیوطی میں امام ابو حنیفہ کا ترجمہ دیکھو، سیوطی کی طبقات الحفاظ کا قلمی نسخہ مدرسہ نظامیہ حیدر آباد دکن کے کتب خانہ میں ہماری نظر سے گزرا ہے۔
- (۲۲) مناقب صدر الائمہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۰۔

- (۲۳) مناقب الامام الاعظم از صدر الائمہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۱۔
- (۲۴) ان صحیفوں میں سے مشہور تابعی امام بن نبہ کا صحیفہ جو ۵۸ ہجری سے پہلے کی تالیف ہے اردو ترجمہ کے ساتھ گذشتہ سال ہی حیدر آباد دکن سے شائع ہوا ہے۔
- (۲۵) تبيين الحقیقہ فی مناقب ابی حنیفہ طبع دائرۃ المعارف صفحہ ۳۶۔
- (۲۶) مناقب الامام الاعظم از صدر الائمہ جلد ۲ صفحہ ۱۳۷۔
- (۲۷) کتاب مذکور صفحہ ۱۸۵ طبع مجتبائی دہلی۔
- (۲۸) ایضاً صفحہ ۱۷۱۔
- (۲۹) تعلیقات الانتقاء فی فضائل الثلاثہ الفقہاء، از محدث کوثری صفحہ ۱۴ طبع مصر۔
- (۳۰) ”مناقب ابی حنیفہ“ از صیری۔
- (۳۱) ”تاریخ بغداد“ از خطیب۔
- (۳۲) ”مناقب صدر الائمہ“ جلد ۲ صفحہ ۳۸۔
- (۳۳) مناقب صیری۔
- (۳۴) مناقب صیری۔
- (۳۵) الانتقاء فی فضائل الائمہ الثلاثہ الفقہاء از حافظ ابن عبدالبر صفحہ ۱۴۲ طبع مصر۔
- (۳۶) عجائب نافعہ صفحہ ۵ طبع مجتبائی دہلی۔
- (۳۷) ”تدریب الراوی“ صفحہ ۵۶ طبع مصر۔
- (۳۸) مناقب صدر الائمہ جلد ۲ صفحہ ۶۸۔
- (۳۹) اس کتاب کے قلمی نسخے کتب خانہ ریاست ٹونک اور کتب خانہ حیدر آباد دکن میں ہماری نظر سے گزرے ہیں۔
- (۴۰) ملاحظہ ہو کتاب الانساب نسبت الجصنی بہ کتاب لیڈن (ہالینڈیورپ) میں چھپی ہے۔
- (۴۱) الجواہر المضمیہ میں احمد بن بکر کا تذکرہ دیکھو۔
- (۴۲) معرفۃ علوم الحدیث صفحہ ۱۶۴ طبع دار الکتب المصریہ۔
- (۴۳) اس کتاب کا قلمی نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن میں ہماری نظر سے گزرا ہے۔
- (۴۴) یہ کتاب اب یورپ میں طبع ہو چکی ہے۔ میں نے اس کا قلمی نسخہ کتب خانہ آصفیہ میں دیکھا ہے۔
- (۴۵) ملاحظہ ہو صفحہ ۳۳ طبع انصاری دہلی۔
- (۴۶) کتاب مذکور صفحہ ۱۱ طبع دمشق ۱۳۴۹ھ۔
- (۴۷) ملاحظہ ہو بمسوط سرخسی جلد ۱ صفحہ ۸۰ طبع مصر ۱۳۴۴ ہجری اس کی اصل عبارت یہ ہے: فقد ذکر محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح الآثار لہ الخ۔
- (۴۸) الضوء اللامع فی اعیان القرن التاسع للسخاوی میں حافظ قاسم کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔
- (۴۹) مقدمہ ”کتاب الآثار“ امام ابو یوسف از مولانا انفغانی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(۵۰) واضح رہے کہ لسان المیزان کے مطبوعہ نسخہ میں یہ عبارت اس طرح مذکور ہے، محمد بن ابراہیم بن حسن البغوی روی عن محمد بن نجیح البلخی عن الحسن بن زیاد عن محمد بن الحسن عن ابی حنیفہ ”کتاب الآثار“۔

لیکن طباعت کے اندر اسماء میں سخت تصحیف ہو گئی ہے۔ حبش البغوی کی بجائے حسن البغوی غلط چھپ گیا۔ اسی طرح شجاع الثلمی کی جگہ نیج البلخی محض غلط ہے اور عن الحسن بن زیاد عن ابی حنیفہ کے درمیان عن محمد بن الحسن کا اضافہ اگر اصل منقول عنہ میں بھی موجود ہے تو یقیناً غلط ہے بہر حال مطبع کے مصححین نے یہاں تصحیح کا اہتمام بالکل نہیں کیا۔ قلمی نوشتوں کے پڑھنے میں اسماء کی غلطی تو بالکل معمولی بات ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کے متعلق تو مشہور ہے کہ وہ نہایت بدخط تھے خود ہم نے حافظ صاحب کے قلم کا لکھا ہوا ”اتحاف المہرہ“ کا نسخہ دیکھا ہے فی الواقع ان کے نوشتہ کا صحیح پڑھ لینا ہر شخص کا کام نہیں ہے۔ محمد بن ابراہیم بن حبش البغوی اور امام محمد بن شجاع ثلمی دونوں بڑے مشہور و معروف محدث گذرے ہیں۔ حافظ خطیب بغدادی نے ان دو حضرات کا مفصل تذکرہ تاریخ بغداد میں لکھا ہے اور چونکہ یہ دونوں حنفی ہیں اس لئے وہ اپنی عادت کے مطابق ان دونوں کے خلاف تعصب کا اظہار کئے بغیر نہ رہ سکے۔

(۵۱) اعلام الموقعین جلد ۱ صفحہ ۴۳ طبع اشرف المطابع دہلی۔

(۵۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع جلد ۱ صفحہ ۲۲۰ طبع مصر۔

(۵۳) ادائل شیخ محمد سعید سنبل صفحہ ۸ طبع احمدی دہلی۔

(۵۴) ملاحظہ ہو ”مناقب الامام الاعظم“ از صدر الائمہ جلد ۲ صفحہ ۳۰۔

(۵۵) ”مناقب الامام الاعظم“ از امام کردری ۲۳۱/۲۔

(۵۶) جامع بیان العلم جلد ۲ صفحہ ۱۳۹ طبع مصر۔

(۵۷) الانتقاء صفحہ ۱۳۰ طبع مصر۔

(۵۸) ایضاً صفحہ ۱۳۶۔

(۵۹) یعنی انہوں نے امام مالک سے ان کی بہت سی حدیثیں لکھی ہیں (الانتقاء صفحہ ۱۷۴)۔

(۶۰) ”الجواہر المضمیہ“ ترجمہ اسد بن عمرو۔

(۶۱) ”مناقب ابی حنیفہ“ از حافظ ذہبی صفحہ ۱۱۔

(۶۲) نور لانوار طبع علوی لکھنؤ صفحہ ۱۶۰۔

(۶۳) بستان المحدثین صفحہ ۲۸۰، ۲ طبع محمدی لاہور۔

(۶۴) سیرۃ النعمان صفحہ ۱۱۹ طبع مفید عام آگرہ سن ۱۸۸۲۔

(۶۵) حیات امام مالک صفحہ ۹۰ طبع معارف اعظم گڑھ ۱۳۴۰ ہجری۔

(۶۶) انسان العین صفحہ ۱۶ طبع احمدی دہلی۔

(۶۷) مصنفی صفحہ ۸۔

(۶۸) مولانا شبلی نعمانی نے کتاب الآثار کے متعلق اور ملا علی قاری نے مؤطا کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس کو پڑھ کر آپ کو اس غلط فہمی کی وجہ خود معلوم ہو جائے گی۔ مولانا شبلی لکھتے ہیں: ”خوارزمی نے آثار امام محمد کو بھی امام کی مسانید میں داخل کیا

ہے۔ بے شبہ اس کتاب میں اکثر روایتیں امام صاحب ہی سے ہیں اس لئے ناظرین کو اختیار ہے کہ اس کو امام ابو حنیفہ کا مسند کہیں یا آثار امام محمد کے نام سے پکاریں لیکن یاد رہے کہ امام محمد نے اس کتاب میں بہت سی آثار اور حدیثیں دوسرے شیوخ سے بھی روایت کی ہیں اس لحاظ سے اس مجموعہ کا انتساب امام محمد کی طرف زیادہ موزوں ہے۔ (سیرۃ النعمان صفحہ ۲)

وقد وجدت بخط الاستاذ المرحوم الشيخ عبد الله السندی فی ظہر هذا الكتاب انه مؤطا مالک ابن انس بروایة محمد بن الحسن وهو مشكل اذ يروى الامام محمد فيمن غير الامام مالک ايضا كالامام ابی حنیفة وامثاله ولعله نظر الى الغلب۔

میں نے اپنے استاذ مرحوم شیخ عبد اللہ سندھی کے قلم سے اس کتاب کی پشت پر یہ لکھا ہوا پایا کہ یہ مؤطا مالک بن انس بروایت محمد بن الحسن ہے اور یہ مشکل ہے کیونکہ امام محمد اس کتاب میں امام مالک کے علاوہ دیگر شیوخ سے بھی جیسے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے امثال ہیں روایت کرتے ہیں اور شاید استاذ مرحوم کا یہ فرمانا اس کی اغلب روایات کے اعتبار سے ہو۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح مؤطا محمد کے قلمی نسخے ہندوستان و پاکستان کے متعدد کتب خانوں میں ہماری نظر سے گذرے ہیں۔ ملاحظہ فرمایا آپ نے مولانا شبلی نعمانی کو جو اشکال کتاب الآثار امام محمد کے امام ابو حنیفہ کی طرف انتساب میں ہے وہی اشکال ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ کو مؤطا امام محمد کے امام مالک کی طرف منسوب کرنے میں ہے۔



تقریظ

استاذ محترم حضرت مولانا ڈاکٹر حبیب اللہ مختار رحمہ اللہ تعالیٰ

مہتمم جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله العلی العظیم والصلاة والسلام على خاتم الانبياء والمرسلين سيدنا
محمد وآله وصحبه اجمعين - وبعد

اهل الحديث هم اهل النبی وان

لم يصحبوا نفسه انفاسه صحبوا

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ، انفاً قدسیہ، تعلیمات وارشادات امت مسلمہ کی رہنمائی
اور ہدایت کے لئے بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ قرآن کریم کے بعد دوسرا بنیادی مرجع یہی مبارک احادیث ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے ہر دور میں ان کی حفاظت، تعلیم، تشریح، تبلیغ اور تسہیل کے لئے اپنے بندوں کو توفیق بخشی
جنہوں نے اس کی خدمت کر کے اپنا نام ان خوش نصیبوں میں لکھوایا جن کی قسمت میں رب العالمین نے یہ
توفیق ازل سے لکھ رکھی تھی۔

محدثین عظام نے احادیث کے ذخیرے مرتب کئے اور امت مسلمہ کی ہدایت کے سامان کو تحریف و تبدیل
اور ضیاع سے محفوظ کیا۔ بعد والوں نے اپنے اپنے ذوق، انداز اور حالات کے لحاظ سے اس کی خدمت کی،
برصغیر پاک و ہند میں محدثین کی ایک عظیم جماعت نے اس سلسلہ میں بے مثال خدمات انجام دیں۔ محدث
ہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے لے کر ہمارے شیخ محدث العصر علامۃ الدھر حضرت مولانا محمد
یوسف بنوری رحمہ اللہ تعالیٰ تک اکابر علماء محدثین اور اساطین علم اور ینایع رشد و ہدایت نے جو خدمات انجام

دیں تاریخ کے اوراق اس کے شاہد عدل ہیں۔ ان حضرات نے علم حدیث کی ترویج و اشاعت، شرح و تعلیم کے سلسلہ میں جو کارنامے انجام دیئے وہ رہتی دنیا تک ان کے لئے صدقہ جاریہ ہیں۔

دور حاضر میں اللہ جل شانہ نے جن حضرات کو علم حدیث کی خدمت کی توفیق عطا فرمائی ہے ان میں سے فاضل علوم دینیہ برادر م مولانا محمد حسین صاحب حفظہ اللہ استاد حدیث جامعہ بنوریہ بھی ہیں جنہوں نے وفاق المدارس العربیہ کے عالیہ نصاب میں شامل امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہ النعمان رحمہ اللہ تعالیٰ کی معروف تالیف کتاب الآثار کی اردو زبان میں عمدہ، جاندار اور بہترین اسلوب میں مفصل شرح لکھی (اس سے پہلے بھی انہوں نے کچھ کتابوں کی شرح لکھی ہے)

اس سے قبل کئی حضرات اس کتاب کی شرحیں لکھ چکے ہیں لیکن موصوف نے اپنی شرح میں بہت سی خوبیاں یکجا جمع کر دی ہیں چنانچہ رواۃ کے حالات زندگی، حل لغات، مصادر و مراجع، کا بیان وغیرہ ایسی خصوصیات ہیں جو دوسری شروح میں کم پائی جاتی ہیں۔ بندہ نے خود بھی بعض جگہ سے اس شرح کو دیکھا اور بہت ہی مسرور ہوا اور برادر م مولانا حسین قاسم صاحب حفظہ اللہ رفیق دار التصفیف و استاذ جامعۃ العلوم الاسلامیہ کو اس پر ایک نظر ڈالنے کو کہا، انہوں نے بھی اس شرح کو پسند کیا اور اس کی خصوصیات کی نشاندہی کی۔ ماشاء اللہ شرح میں فقہی اختلافی مسائل پر تفصیلی محققانہ بحث کی گئی ہے اور انشاء اللہ یہ شرح عوام و خواص سب کے لئے نافع ہوگی، البتہ اگر مباحث کا استقصاء اور استیعاب کر لیا جاتا تو اور چار چاند لگ جاتے۔ بہر حال موصوف کی محنت لائق صد تحسین ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس خدمت حدیث کو قبولیت سے نوازے اور طلبہ و علماء سب کو اس سے استفادے کی توفیق عطا فرمائے اور ذخیرہ آخرت بنائے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحبہ اجمعین

محمد حبیب اللہ مختار رحمۃ اللہ علیہ

۱۴۱۶/۶/۲۱ ہجری

۱۹۹۵/۱۱/۱۵ عیسوی



جذباتِ تشکر

حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزی صاحب دامت برکاتہم

استاذ الحدیث بجامعة العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی-۵

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلامی احکام کے مأخذ میں دوسرے نمبر پر سنت ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کا نام ہے علماء نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے آثار کو بھی حکماً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے ساتھ ملحق کیا ہے خصوصاً صحابہ کرام کے وہ اقوال جو اجتہادی مسائل کے ساتھ متعلق ہیں کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے براہ راست شاگرد تھے اور ان کے پاس دینی احکام کے متعلق جتنا بھی علم تھا وہ انہوں نے بلا واسطہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا تھا اس لئے ان کے اقوال کا احادیث کے ساتھ ملحق ہونا باعث تعجب نہیں ہونا چاہئے۔

آثار (جو اثر کی جمع ہے) کے متعلق متقدمین کی اصطلاح یہ تھی کہ وہ مرفوع احادیث اور اقوال صحابہ سب پر آثار کا اطلاق کیا کرتے تھے۔ البتہ متأخرین کی اصطلاح میں عموماً صحابہ کرام کے اقوال و افعال پر آثار کا اطلاق کیا جانے لگا۔

امام محمد بن الحسن الشیبانی کی کتاب الآثار متقدمین کے طرز پر ان کی اصطلاح کے مطابق لکھی گئی تھی اس لئے ان کی اس کتاب میں مرفوع احادیث کے علاوہ صحابہ اور تابعین کے ارشاد و اقوال کا بھی ایک بہت بڑا ذخیرہ جمع ہے اور بعض ایسے آثار بھی اس میں موجود ہیں جو احادیث و آثار کی دوسری کتابوں میں موجود نہیں یہ ان صحابہ تابعین اور مجتہدین کے اقوال کا مستند مجموعہ ہے جو کوفہ میں وارد ہوئے۔

یہ کتاب درحقیقت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے امام محمد اس کے راوی ہیں اور انہوں نے اس میں کچھ اضافے بھی کئے ہیں جیسے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب الآثار ہے کہ وہ ان کی طرف منسوب

ہو کر کتاب الآثار لابن یوسف کہلاتی ہے لیکن در حقیقت وہ بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اس کے راوی امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں اور انہوں نے بھی اس میں کچھ اضافے کئے ہیں۔

امام محمد بن الحسن الشیبانی کی کتاب الآثار ہمارے دینی جامعات و مدارس کے نصاب میں درجہ عالیہ کے دوسرے سال کے نصاب میں شامل ہے اور اس اعتبار سے اوق ہے کہ اب تک اس کی صحیح خدمت بھی نہیں ہوئی۔ حضرت مولانا مفتی مہدی حسن شاہجہان پوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی شرح عربی میں لکھی تھی لیکن وہ ناقص چھپی اسی طرح حضرت مولانا ابوالوفاء افغانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس پر کچھ تعلیقات لکھے تھے لیکن وہ بھی مکمل شرح نہیں ہے۔ اگر مفتی مہدی حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح مکمل ہو جاتی تو وہ مستغنی کر دیتی لیکن وہ ناقص چھپی ہے پتہ نہیں کہ اس کا مکمل مسودہ کہیں موجود ہے بھی کہ نہیں۔ اردو زبان میں اس کتاب پر بعض حضرات نے کچھ حواشی اور تعلیقات لکھے ہیں۔ لیکن وہ بھی انسان کی علمی تشنگی دور نہیں کرتے۔

اب الحمد للہ جامعہ بنوریہ سائٹ ایریا کے استاذ حدیث حضرت مولانا محمد حسین صاحب دامت فیوضہم نے اس کی شرح لکھنی شروع کی ہے جو انشاء اللہ ایک مکمل شرح ہوگی۔ بندہ نے جتنا حصہ دیکھا وہ الحمد للہ قابل اعتماد ہے اور مولانا مدظلہ نے بہت ہی محنت کر کے اصلی مأخذ کی طرف رجوع کر کے صحیح باتیں نقل فرمائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس محنت کو قبول فرما کر خود ان کی علمی ترقی کا ذریعہ بنائے اور طلباء علوم دینیہ اور عام مسلمانوں کو اس سے نفع پہنچائے اور مؤلف دامت برکاتہم کو خدام علم حدیث میں شامل فرمائے۔ آمین۔

نظام الدین شامزی

۱۴۲۶/۵/۲۶ ہجری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دعا تشکر

فخر ملت امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ کے صاحبزادے

حضرت مولانا سید عطاء الحسن بخاری مدظلہ

﴿عن معاوية رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطي﴾

”اللہ تعالیٰ جس شخص کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرمائیں اس دین کی سمجھ عطاء فرمادیتے ہیں اور میں تو (دین کی سمجھ) بانٹنے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ دینے والے ہیں۔“

کائنات میں جتنے بھی فقیہ گزرے ہیں وہ سب کے سب اس حدیث پاک کا مصداق و محمل ہیں۔ اس نسبت عالی کی اساس پر تمام فقہاء امت واجب الاحترام ہیں۔ ان تمام فقہاء کے سرخیل سراج الائمہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ بہت زیادہ قدر کے لائق ہیں کہ انہوں نے عمر بھر انسانوں کو دین متین کی سمجھ سے مزین فرمایا۔ قرآن۔ حدیث، اعمال و اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم اور قیاس و اجتہاد سے ہزاروں انسانوں کو شعور و آگہی عطاء فرمائی، امت محمدیہ علی صحابہا الصلوٰۃ والتیہ کی فکری پریشانی اور غیروں کی فکری یلغار کے وقت امت کی رہنمائی کی اور قانون اسلامی کی تدوین کی۔ فکر آوارہ کے روگی، امام صاحب کی کاوش و جہد کو ”فقہ ملوک“ سے تعبیر کرتے ہیں ایسے آوارہ منش لوگوں کے علم میں ہونا چاہئے کہ ہمیشہ اس درجہ کے کام حکومتوں کی نگرانی اور سرپرستی میں ہیں ہوتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کام مدینہ طیبہ کی اسلامی و نبوی حکومت میں کیا وہ مکہ مکرمہ میں نہیں ہو سکا۔ اس لئے کہ آپ مکہ مکرمہ میں حکمران و باختیار نہیں تھے۔ بلاشبہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی سرپرستی اگر بنو عباس نے کی تو کیا عیب ہے؟ یہ تو حسن ملوک ہے۔ اور لوگ اس حسن کو بھی گدلانا چاہتے ہیں۔

ما نجا الله و الرسول معاً۔ فكيف انا لوگوں کے نشر قلم سے اللہ و رسول نہیں بچے، ابو حنیفہ کیسے

ہجے۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی یہ بے مثال کاوش جس کو فقہ کی ”طبقاتی کشمکش“ کا حصہ بنا دیا گیا ہے، افسوس ناک ہے، حالانکہ یہ فقہ امت کی عمومی زندگی پر لاگو کرنے کے قابل تھی۔

﴿ام للانسان ما تمنى﴾

حضرت امام صاحب کی تمام تر کاوش فقہ، حدیث پاک کی انہی روایات پر مبنی ہے جو آپ نے اپنے اجلہ تلامذہ کو املا کرائیں۔ ان تلامذہ کی تعداد چالیس تک ہے۔

ان میں سرکردہ اکابر بھی ہیں جو خود اجتہاد پر فائز ہو چکے تھے۔ مثلاً

امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن شیبانی، اما زفر، امام عبداللہ بن مبارک، امام فضیل بن عیاض، امام داؤد بن نصیر، امام وکیع، اما حسن بن زیاد اور امام حفص رحمہم اللہ اور بھی بہت سے نام ہیں جو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے وجدان و آگئی کے لئے حسن فکر کے طلبگاروں میں ہیں۔

اردو میں اما صاحب کے علم پر بہت کم کام ہوا ہے۔ حالانکہ کام کی بہت ضرورت ہے۔ مجھ جیسے بے علم و ناواقف اس کے بہت زیادہ محتاج ہیں۔ حضرت مولانا محمد حسین صدیقی نے استاد حدیث جامعہ بنوریہ نے شرح کتاب الآثار لکھ کر جہاں مدارس عربیہ کے طلباء کو فائدہ پہنچایا ہے وہاں اہل مطالعہ و تحقیق کا بھی بھلا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی تائید و نصرت فرمائیں اور ہمیں بہت سا کام کرنے کی طاقت و ہمت عطاء فرمائیں۔ (آمین)

والدعاء

سید عطاء الحسن بخاری

مہتمم مدرسہ معمورہ، دار نبی ہاشم ملتان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقریظ

حضرت مولانا حنیف جالندھری دامت برکاتہم
مہتمم جامعہ خیر المدارس ملتان

اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات کے علماء کو یہ شرف بخشا ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال اور افعال کو صحیح سند کے ساتھ محفوظ رکھا ہے۔ حضرات محدثین رحمہم اللہ نے صدر اول ہی میں احادیث کے مجموعے مرتب فرمائے۔ فجزاہم اللہ احسن الجزاء۔

اللہ پاک نے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ سے حدیث و فقہ کی جو خدمت لی ہے وہ بیان کی محتاج نہیں۔ آپ جلیل القدر محدث بھی تھے اور فقیہ جلیل بھی۔ آپ کی مسند کو کئی حضرات نے مرتب فرمایا، ان میں سے اصح ترین نسخہ وہ ہے جو حضرت قاری امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ علیہ نے آپ کی مرویات کو کتاب الآثار کے نام سے جمع فرمایا۔

کتاب الآثار کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے مرتب مجتہد ہیں اور یہ کتاب خیر القرون میں مرتب ہوئی۔ اس کے تمام رواۃ تام الضبط کثیر الملازمہ ہیں اور اپنے اپنے زمانہ کے افتخار الناس ہیں۔ یہ تینوں خصوصیتیں یکجا کسی کتاب میں نہیں ملیں گی۔

وفاق المدارس العربیہ کے حضرات اکابر نے اس کی اہمیت کے پیش نظر ”المرحلة العالیہ“ کے نصاب میں

اس کتاب کو داخل کیا ہے۔

حال ہی میں جامعہ بنوریہ کراچی کے مدرس حضرت مولانا محمد حسین صدیقی صاحب نے بڑی عرق ریزی سے اس کا ترجمہ و تشریح ”روضۃ الازھار“ کے نام سے مرتب کیا ہے۔ کتاب میں درج شدہ تمام مسائل باحوالہ ہیں۔ ابتداء میں مفید معلومات پر مشتمل بعض ضروری مباحث بھی ذکر کی گئی ہیں۔ صفحہ نمبر ۴۴ پر

محدثین احناف کی مرتب کردہ کتب کی تفصیل موجود ہے۔ اس طرح حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے چالیس نامور تلامذہ کا صفحہ نمبر ۵۹ پر ذکر موجود ہے۔ جس سے دور حاضر کے بعض ان لوگوں کا پروپیگنڈہ دور ہو جاتا ہے جو اپنی جہالت اور عناد کی بنا پر حضرات احناف کی طرف علم حدیث سے نادانیت کا الزام لگاتے ہیں۔

وہا ہے کہ اللہ تعالیٰ جناب محترم صدیقی صاحب کی اس کاوش کو قبول فرمائے۔ آمین۔
امید ہے کہ اہل علم اس کتاب کی قدر کریں گے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جلد از جلد اس کو پایہ تکمیل تک پہنچائے۔ آمین۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

۱۳۱۸/۶/۱۱ھ



کہاں ہم اور کہاں یہ نگہت گل
نسیم صبح تیری مہربانی ہے
مقدمہ میں چند اہم بحثوں کو ذکر کرنا ضروری سمجھا جا رہا ہے جس سے کتاب کو سمجھنے میں آسانی ہوگی۔

علم حدیث کے لغوی معنی

اصل میں حدیث یہ ضد ہے قدیم کی۔

علم حدیث کی اصطلاحی تعریف

﴿عِلْمٌ يُعْرِفُ بِهِ اقْوَالَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْعَالَهُ وَأَحْوَالَهُ﴾^(۱)

بعض فرماتے ہیں:

﴿مَعْرِفَةُ مَا أُضِيفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ إِلَى صَحَابِيٍّ أَوْ إِلَى مَنْ دُونَهُ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا أَوْ صِفَةً أَوْ تَقْرِيرًا﴾^(۲)

بعض فرماتے ہیں:

﴿جُمْلَةُ الْأَخْبَارِ الْمَرْوِيَّاتِ﴾

بعض فرماتے ہیں:

﴿مَعْرِفَةُ مَا أُضِيفَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا أَوْ تَقْرِيرًا أَوْ صِفَةً﴾^(۳)

علم حدیث کی تعریف میں اختلاف کی وجہ محدثین یہ بیان فرماتے ہیں کہ علم حدیث کی متعدد اقسام میں کسی نے کسی قسم کو سامنے رکھتے ہوئے تعریف کی کسی نے کسی دوسری قسم کو سامنے رکھتے ہوئے تعریف کی۔

موضوع علم حدیث

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور احوال ہیں۔
کرامانی نے کہا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے۔
بعض نے کہا، مسند اور متن ہے۔

غرض و غایت علم حدیث کی

الْفَوْزُ بِسَعَادَةِ الدَّارَيْنِ۔

احادیث کی چند اہم اصطلاحات

مرفوع

لغوی معنی: بلند کیا ہوا۔ یہ وضع کی ضد ہے۔

اصطلاحی معنی: وہ حدیث جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو خواہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل ہو یا تقریر ہو یعنی جو چیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو خواہ اس حدیث کی نسبت کرنے والا صحابی یا تابعی یا بعد کے لوگ ہوں۔ مثلاً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ النَّصِيحَةُ الْخ۔

اقسام: اس کی چار اقسام ہیں: ① مرفوع قولی ② مرفوع فعلی ③ مرفوع تقریری ④ مرفوع وصفی

مرفوع قولی کی مثال: کوئی راوی یہ کہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا۔

مرفوع فعلی کی مثال: کوئی راوی یہ کہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیا۔

مرفوع تقریری کی مثال: کوئی راوی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کئے گئے کسی فعل کو نقل کرے جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار نہ ہو۔

مرفوع وصفی کی مثال: روای یہ بیان کرے کہ مثلاً نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ اخلاق والے تھے۔

موقوف

لغوی معنی: روکا ہوا۔

اصطلاحی معنی: وہ حدیث جو صحابی کی طرف منسوب ہو خواہ قول، فعل یا تقریر ہو۔ (۳)
پھر اس موقوف کی تین قسمیں ہیں۔

① موقوف قوی وہ حدیث جس میں کسی صحابی کا ارشاد منقول ہو اس کی مثال: قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَغْرِفُونَ۔

② موقوف فعلی وہ حدیث جس میں کسی صحابی کا کوئی فعل منقول ہے جیسے بخاری کا قول: وَاُمُّ ابْنِ عَبَّاسٍ فَيَتَهُم۔

③ موقوف تقریری وہ حدیث جس میں کسی صحابی کی تائید سکوتی منقول ہے اس کی مثال: کوئی تابعی راوی یہ کہے کہ میں نے صحابی کے سامنے یہ عمل کیا تھا مگر انہوں نے اس پر انکار نہیں کیا۔

مقطوع

لغوی معنی: کاٹا ہوا۔

اصطلاحی معنی: وہ قول و فعل جس کی کسی تابعی کی طرف نسبت کی جائے۔^(۵)

مقطوع قوی کی مثال: قول حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ حل و علیہ بدعتہ۔

مقطوع فعلی کی مثال: ابراہیم بن محمد بن مسٹر کا قول کان مسروق یرخی السرسینہ و بین اہلو و یقبل علی صورتہ و بحیہم و دیناہم۔

متصل

لغوی معنی: ملنے والا، ملا ہوا۔

اصطلاحی معنی: حدیث مرفوع یا موقوف اس کی سند متصل ہو۔

متصل مرفوع کی مثال: مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كَذَّاب۔

متصل موقوف کی مثال: مالک عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال كذا۔

مسند

لغوی معنی: نسبت کیا ہوا۔

اصطلاحی معنی: وہ حدیث مرفوع جو متصل ہو یا ہر وہ کتاب جس میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایات الگ الگ منقول ہوں۔^(۶)

مثال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَاءِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا۔^(۷)
یہ حدیث مرفوع ہے اور اس کی سند متصل بھی ہے۔

سند

لغوی معنی: سہارا۔

اصطلاحی معنی: جو ناقلین حدیث و خبر کے ناموں پر مشتمل حصہ ہو اس کو سند کہتے ہیں۔

متن

لغوی معنی: زمین کا سخت ابھرا ہوا حصہ۔

اصطلاحی معنی: سند کے بعد کا حصہ یا جس کلام پر سند کی انتہاء ہو۔

روایت

لغوی معنی: روایت کیا ہوا۔

اصطلاحی معنی: وہ چیز جسے روایت کیا جائے خواہ وہ فعل ہو یا قول جسے سند کے بعد ذکر کیا جائے اسی کو متن اور روایت بھی کہتے ہیں۔

محدث: وہ عالم جسے حدیث کے الفاظ و معنی دونوں کا علم ہو۔^(۸) ہمارے زمانہ میں اس کو کہیں گے جو کتب حدیث کے مطالعہ اور درس تدریس کے ساتھ زیادہ اشتغال رکھے۔^(۹)

حافظ: ایسا حدیث کا جاننے والا جسے محدثین کے ہر طبقہ کے اجزاء کے بابت معلومات غیر معلومات سے زائد ہوں۔ ہمارے زمانے میں اس کو کہیں گے جو حدیث کو سنتے ساتھ یہ بتا دے کہ یہ حدیث صحاح ہے یا حسان یا ضعاف میں سے ہے نیز اس کو ایک ہزار سے زائد احادیث یاد ہوں۔

حجت: وہ محدث جس کو تین لاکھ احادیث کا پورا پورا علم ہو۔

امیر المؤمنین فی الحدیث: جس کی رائے کو بنظر اطمینان لکھا جاتا ہو جیسے سفیان ثوری، حماد بن سالم، شعبہ بن حجاج، عبد اللہ بن مبارک، بخاری و مسلم، احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ۔^(۱۰)

حاکم: وہ محدث جس کی احادیث سے واقفیت اتنی ہو کہ شاید ہی کوئی حصہ اس کی معلومات سے باہر ہو۔^(۱۱)

(۱) صحاح۔

(۲) عمدۃ القاری۔

(۳) فتح الباقی شرح ایضہ العراقی۔

(۴) تدریب الراوی ۱/۸۳ فتح المغیث۔

(۵) تدریب الراوی ۱/۱۹۳۔

(۶) تدریب الراوی ۱۸۲۔

(۷) بخاری ۷۳۔

(۸) تدریب الراوی ۱/۳۲۔

(۹) قواعد فی علوم الحدیث۔

(۱۰) تیسیر الصطح الحدیث ۱۶ منہج التقدر ۷۶، ۷۷۔

(۱۱) قواعد فی علوم الحدیث۔ وشرح القاری علی النزہۃ صفحہ ۳۔



کتاب الآثار کی کچھ اپنی مخصوص اصطلاحات

① اس کتاب میں عموماً اَخْبَرَنَا کا لفظ استعمال ہوا ہے اور پوری کتاب میں صرف تین جگہ میں لفظ عن استعمال ہوا ہے:

① فَقَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ۔

② عَنْ الْمُبَارَكِ بْنِ فَصَّالَةَ۔

③ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ۔

② اَخْبَرَنَا کے معنی میں ہی حَدَّثَنَا کا لفظ استعمال ہوا ہے یعنی دونوں کو مترادف مانا گیا ہے۔

③ لَا يَنْبَغِي عموماً لَا يَجُوزُ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور کبھی کبھی لَا يَسْتَحِبُّ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور یہ بات قرینہ سے معلوم ہوگی۔

(اور متقدمین فقہاء کے یہاں اس کا استعمال عام ہے واجب کو بھی شامل ہوتا ہے اور مستحب کو بھی اور مکروہ کو بھی صاحب المصباح المنیر کا فرمانا یہ ہے کہ اس کے معنی کبھی يَجِبُ کے اور کبھی يَنْدُبُ کے ہوتے ہیں یہ سب سابق و سیاق سے معلوم ہوگا)

④ يُكْرَهُ عَنْهُ کراہت تحریمہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

(ابن نجیم نے اس لفظ کے بارے میں فرمایا ہے کہ اگر کراہیت کا لفظ مطلقاً ذکر ہو تو مراد مکروہ تحریمی ہوتی ہے۔ الا یہ کہ کوئی قرینہ ہو یا تنزیہی کی تصریح ہو)

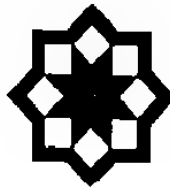
⑤ اگر صحابہ کے آپس کے اختلاف کو بیان کرنا مقصود ہوتا ہے تو فرماتے ہیں كُلُّ جَمِيلٍ حَسَنٌ وَلَكِنْ اَعْجَبَ اِلَيْنَا قَوْلُ فُلَانٍ يَعْنِي اَفْضَلُ وَاَزَجُّ۔

⑥ لَا يَعْجَبُنَا اس لفظ کا اطلاق کئی معنی میں اس کتاب میں ہوا ہے۔ کبھی اس کا اطلاق کراہیت تحریمی میں اور کبھی کراہیت تنزیہی میں۔

⑦ اَحَبُّ: لفظ احب کا استعمال استحباب کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

⑧ جب دو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول ہوں اور ان میں سے ایک قول کو لینا ہوتا ہے تو اس کے لئے مختلف الفاظ استعمال ہوتے ہیں مثلاً:

- ① قَوْلُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَحَبُّ الْيَتَامِينَ قَوْلُ فُلَانٍ۔
 ② اور کبھی اس طرح فرماتے ہیں نَحْنُ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ نَأْخُذُ وَلَا نَأْخُذُ قَوْلَ فُلَانٍ۔
 ③ اور کبھی اس طرح فرماتے ہیں قَوْلُ عَلِيٍّ أَحَبُّ الْيَتَامِينَ قَوْلِ عُمَرَ۔
 ④ اور کبھی فرماتے ہیں نَحْنُ بِقَوْلِ عَائِشَةَ نَأْخُذُ وَلَا نَأْخُذُ بِالْقَوْلِ الْأَوَّلِ۔
 ⑤ لَبَّاسٌ کا اکثر استعمال ایسے امر میں ہوتا ہے جس کا ترک اولی ہو لیکن امر مندوب میں بھی استعمال ہوتا ہے۔



تألیف احادیث کی اصطلاحات

احادیث پر محدثین نے مختلف حیثیتوں سے تصانیف فرمائی ہیں ان کی اصطلاحات کا سمجھنا بھی حدیث کے طالب علموں کے لئے ضروری ہے۔

① جامع: اس کی جمع جوامع آتی ہے۔ یہ حدیث کی اس کتاب کو کہتے ہیں جس میں آٹھ مضامین کی احادیث جمع کی گئی ہوں۔ وہ آٹھ مضامین اس شعر میں جمع ہیں:

سیر و آداب و تفسیر و عقائد
فتن و اشراط و احکام و مناقب

اس موضوع کی سب سے پہلی کتاب جامع معمر بن راشد ہے جو اب نایاب ہے۔ دوسری کتاب اس موضوع پر جامع سفیان ثوری (متوفی ۱۶۱ ہجری) ہے۔ تیسری جامع عبدالرزاق تصنیف امام عبدالرزاق النعمانی (متوفی ۲۱۱ ہجری) ہے جو گیارہ جلدوں میں شائع ہو چکی ہے۔ اسی طرح جامع داری، جامع ابن عیینہ (متوفی ۱۹۸ ہجری) جامع ترمذی (متوفی ۲۷۰ ہجری) وغیرہ ہیں مگر ان میں سب سے زیادہ مشہور جامع بخاری و مسلم ہیں۔

② السنن: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن کی ترتیب فقہی ابواب کے مطابق ہو۔ ان میں عقائد و مناقب اور غزوات و تفسیر وغیرہ سے متعلق روایات نہیں ہوتیں۔ اس میں عموماً مرفوع احادیث ہوتی ہیں۔ اس موضوع پر بہت سی کتابیں تصنیف کی گئی ہیں۔ مثلاً:

سنن ابی داؤد (متوفی ۲۷۵ ہجری) سنن نسائی (متوفی ۳۰۳ ہجری) سنن ابن ماجہ (متوفی ۲۷۳ ہجری) سنن بیہقی (متوفی ۳۵۸ ہجری) سنن دارقطنی (متوفی ۳۸۵ ہجری) سنن شافعی (متوفی ۲۰۴ ہجری)

③ مسند: اس کی جمع مسانید ہے اس سے مراد عموماً وہ کتب حدیث ہوتی ہیں جن میں ہر ہر صحابی سے منقول روایات یکجا ذکر کی گئی ہوں خواہ صحابہ کی ترتیب حروف تہجی کے اعتبار سے ہو یا ان کے باہمی مراتب و فضائل کے اعتبار سے اور کبھی مسابقت فی الاسلام کا اعتبار کر کے ایسے صحابی کی حدیث کو پہلے رکھا جاتا ہے اور کبھی طبقات مہاجرین اور انصار کی ترتیب پر بھی مسانید کو مرتب کیا گیا ہے۔ مثلاً:

سب سے پہلی مسند، مسند احمد بن حنبل (متوفی ۲۴۱ ہجری) مسند ابی داؤد طیالسی (متوفی ۲۰۴ ہجری) مسند حمیدی (متوفی ۲۱۹ ہجری) مسند عبد بن حمید (متوفی ۲۲۹ ہجری)

④ معجم: اس کی جمع معاجم آتی ہے اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں حروف تہجی کی رعایت

رکھتے ہوئے روایات حدیث کی روایات کو جمع کیا گیا ہو خواہ ان راویوں میں صحابہ کا لحاظ رکھا گیا ہو یا اپنے اساتذہ یا کسی خاص شہر و مقام کے محدثین و شیوخ کا۔

معجم اور مسند میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہوگی۔ اس میں امام طبرانی (متوفی ۳۲۰ ہجری) کی معاجم بہت مشہور ہیں:

المعجم الکبیر: اس میں صحابہ کرام کی ترتیب سے احادیث جمع کی گئی ہیں۔

المعجم الاوسط: اس میں شیوخ کی ترتیب سے احادیث جمع کی گئی ہیں۔

المعجم الصغیر: اس میں شیوخ میں سے ہر ایک کی ایک ایک حدیث ذکر کی گئی ہے۔

⑤ مستدرک: اس کی جمع مستدرکات ہے۔ اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں کسی خاص کتاب کے مصنف کی رعایت کردہ شرائط کے مطابق رہ جانے والی احادیث کو جمع کیا گیا ہے۔ صحیحین پر متعدد علماء نے مستدرکات لکھی ہیں ان میں کتاب الازامات للدارقطنی، المستدرک علی الصحیحین للحافظ ابی ذر عبد مشہور ہیں مگر ان میں مشہور ترین کتاب ابو عبد اللہ حاکم (متوفی ۴۰۵ ہجری) کی المستدرک علی الصحیحین ہے۔

⑥ جزء: اس کی جمع اجزاء ہے اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں کسی راوی کی تمام روایات یا کسی ایک موضوع و پہلو کے متعلق تمام احادیث کو جمع کر دیا گیا ہو۔ راوی کی مثال جزء مارواہ ابو حنیفہ عن الصحابة، مصنف ابو معشر عبد الکریم طبری (متوفی ۴۷۸ ہجری)۔

موضوع کی مثال جزء رفع الیدین فی الصلاة امام بخاری کی اور جزء القراءة خلف الامام، و جزء القراءة للیهقی و جزء الجہر ببسم اللہ، للدارقطنی، و جزء الجہر ببسم اللہ للخطیب البغدادی۔ آخری دور کی کتاب علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف کتاب التصریح بما تواتر فی نزول المسیح مولانا زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ کا جزء جمعة الوداع وغیرہ۔

⑦ مستخرج: اس کی جمع مستخرجات ہے۔ اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں کسی کتاب میں ذکر کردہ احادیث صاحب کتاب کو واسطہ بنائے بغیر دوسری اسناد کے ساتھ جمع کر دی جائیں مثلاً:

مسلم کے متعلق مستخرج ابی عوانہ علی صحیح مسلم اس میں صحیح مسلم کی روایات ایسی سند سے روایت ہیں جن میں مصنف کا واسطہ نہیں آتا۔

اسی طرح مستخرج ابی نعیم علی صحیح مسلم (متوفی ۴۳۰ ہجری)

بخاری کے متعلق مستخرج اسماعیلی ابوبکر احمد بن اسماعیلی (متوفی ۲۵۱ ہجری)
ابوداؤد کے متعلق مستخرج قاسم بن اصبح (متوفی ۳۴۰ ہجری)

⑧ مجمع: اس کی جمع مجامع آتی ہے۔ اس سے مراد وہ کتب احادیث ہیں جن میں حدیث کی کئی کتابوں کو یکجا جمع کر دیا گیا ہو۔ ایسی کتب کی تعداد بہت زیادہ ہے مثلاً:

① امام حمید کی الجمع بین الصحیحین اس میں بخاری و مسلم کو جمع کیا گیا ہے۔

② حافظ رزین بن معاویہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تجرید الصحاح الستہ اس میں صحاح ستہ کو جمع کیا ہے۔

③ حافظ ابن اثربزری کی جامع الاصول اس میں بھی صحاح ستہ کو جمع کیا گیا ہے۔ انہوں نے مؤطا امام مالک کو لیا ہے۔ ابن ماجہ کی جگہ پر۔

④ علامہ نور الدین الہیثمی کی مجمع الزوائد و منبع الفوائد اس میں انہوں نے مسند بزار، مسند احمد، مسند ابی یعلیٰ اور امام طبرانی کی تینوں معاجم کی ان احادیث کو جمع کیا ہے جو صحاح ستہ میں نہیں آئیں۔

⑤ جمع محمد بن محمد سلیمان (متوفی ۱۰۹۴ ہجری) کی کتاب جمع الفوائد من جامع الاصول والزوائد اس میں انہوں نے چودہ اہم کتابوں کو جمع کیا ہے۔

⑥ اس میں سب سے زیادہ اہم کتاب علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۹۱۱ ہجری) کی جامع الجوامع ہے اس میں انہوں نے تمام قولی احادیث کو حروف تہجی کی ترتیب پر جمع کیا ہے اور فعلی احادیث کو صحابہ کرام کی ترتیب پر جمع کیا ہے۔

⑦ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۹۱۱) نے ہی جامع الجوامع کی تلخیص کی اس کا نام جامع الصغیر فی احادیث البشیر النذیر صلی اللہ علیہ وسلم رکھا ہے اس میں تمام کتب حدیث میں سے قولی روایات کو حروف تہجی کی ترتیب پر جمع کیا ہے۔

⑧ طرف: اس کی جمع اطراف ہے۔ یہ ان کتب حدیث کو کہتے ہیں کہ جن میں صرف اول و آخر الفاظ ذکر کئے گئے ہوں جن سے پوری حدیث کو پہچانا جاسکے اور آخر میں اس حدیث کا حوالہ دے دیا گیا ہو کہ یہ حدیث فلاں فلاں کتب حدیث سے لی گئی ہے مثلاً:

① حافظ ابراہیم بن محمد ابو مسعود مشقی (متوفی ۴۰۰ ہجری) کی کتاب اطراف الصحیحین۔

② علی بن حسین ابن عساکر متوفی ۵۷۱ ہجری کی الاشراف علی معرفة الاطراف یہ سنن اربعہ کے

بارے میں ہے۔

③ حافظ عبدالغنی مقدسی کی کتاب اطراف الکتب الستہ بھی مشہور ہے۔

⑫ **علل:** اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں ایسی احادیث ذکر کی گئی ہوں جن کی سند میں کلام ہو جیسے: کتاب العلل للبخاری، کتاب العلل الصغیر والكبیر للترمذی، کتاب العلل للمسلم، علل ابن ابی حاتم (متوفی ۳۳۷ ہجری) علل دارقطنی (متوفی ۳۸۵)

⑬ **غریب الحدیث:** اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں احادیث کے کلمات کی لغوی و اصطلاحی تحقیق کی گئی ہو جیسے:

غریب الحدیث، ابو عبید قاسم بن سلام۔

الفائق، علامہ زمخشری۔

النهاية في غريب والاثار، علامہ مجد الدین ابن الاثیر الجزری۔

مجمع بحار الانوار فی غریب التنزیل ولطائف الاخبار، علامہ طاہر پٹنی، انور شاہ کشمیریؒ اس کتاب کی بہت تعریف فرماتے تھے۔

⑭ **اسباب الحدیث:** اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں احادیث کا سبب ورود بیان کیا جاتا ہے۔ اس موضوع پر کئی لوگوں نے قلم اٹھایا مثلاً:

ابو حفص العسکری، حامد بن کزنی، علامہ سیوطی اور علامہ ابراہیم بن محمد الشہیر بابن حمزة الحسینی الدمشقی الحنفی کی کتاب البیان والتعریف فی اسباب ورود الحدیث الشریف۔

⑮ **الامالی:** اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں کہ جن میں استاذ اپنی یاد کی ہوئی احادیث تلافیہ کو املاء کرواتا ہے اس مجموعہ کو امالی کہا جاتا ہے۔ جیسے:

① فیض الباری علی صحیح البخاری جو انور شاہ کشمیری کی تقاریر کا مجموعہ ہے اس کو مولانا بدر عالم میرٹھی نے جمع فرمایا ہے۔

② الکوکب الدری، لامع الدراری حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی امالی میں جس کو مولانا یحییٰ صاحب والد ماجد شیخ الحدیث مولانا زکریاؒ نے مرتب فرمایا ہے۔

⑯ **التراجم:** اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں ایک طریق سند کی تمام احادیث کو ایک باب میں جمع کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً:

راوی مالک عن نافع عن ابن عمر اس کے تحت وہ احادیث نقل کی جاتی ہیں جو اس سند سے مروی ہوں۔

⑰ **الموضوعات:** اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں موضوع، متھم بالوضع احادیث کی تحقیق کی

گئی ہو۔ کہتے ہیں کہ اس موضوع پر سب سے پہلے علامہ عبدالرحمان بن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۵۶۷ ہجری) نے قلم اٹھایا۔ ان کی دو کتابیں ہیں:

۱۔ العلل المتناہیة فی الاخبار الواہیة اور الموضوعات الکبریٰ۔

۲۔ ملا علی قاری حنفی کی الموضوعات الکبیر (متوفی ۱۰۱۳ ہجری)

۳۔ علامہ طاہر پٹنی کی تذکرۃ الموضوعات۔

۴۔ قاضی شوکانی (متوفی ۱۲۵۵ ہجری) کی الفوائد المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ۔

۵۔ اللالی الموضوعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ علامہ سیوطی (متوفی ۹۱۱ ہجری)

۶۔ مولانا عبدالحی لکھنوی (متوفی ۱۳۰۴ ہجری) کی الاحادیث المرفوعۃ فی الاخبار الموضوعۃ۔

۷۔ حافظ ابن قیم (متوفی ۷۵۱) کی المنار المنیف فی الصحیح والضعیف۔

۱۸۔ کتب الاحادیث المشترۃ: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں کہ وہ احادیث جو مشہور تو ہوتی ہیں مگر ان کی سند کا حال معلوم نہیں ہوتا۔ اس پر بھی کئی لوگوں نے تصانیف کی ہیں مثلاً:

۱۔ حافظ شمس الدین سخاوی کی المقاصد الحسنۃ فی الاحادیث المشترکہ علی اللسنۃ۔

۲۔ علامہ ذرکشی کی التذکرۃ فی الاحادیث المشہورۃ۔

۳۔ علامہ سیوطی کی الدر المنشرۃ فی الاحادیث المشہورۃ۔

۴۔ حافظ ابن حجر کی اللالی المنشورۃ فی الاحادیث المشہورۃ۔

۱۹۔ کتب تخریج: اس سے مراد وہ کتب ہیں جن میں کسی دوسری کتاب کے متعلق یا بے حوالہ احادیث کی سند اور اس کا حوالہ دے دیا گیا ہو۔ مثلاً:

۱۔ ہدایہ کی احادیث پر نصب الرایۃ ہے۔ اسی طرح

۲۔ حافظ ابن حجر کی الدرایۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ۔

۳۔ حافظ ابن حجر کی ہی الکافی الشاف فی تخریج احادیث الکشاف۔

۴۔ عبدالرؤف مناوی (متوفی ۱۰۳۱ ہجری) کی الفتح السماوی بتخریج احادیث البیضاوی۔

۵۔ عبدالرحیم بن حسین عراقی (متوفی ۸۰۶) کی المغنی عن حمل الاسفار جس میں احیاء العلوم کتاب کی احادیث کی تخریج ہے۔

۲۰۔ فہارس: اس سے مراد وہ کتب ہیں کہ جن میں کسی کتاب کی احادیث کی فہرست ہو جیسے:

- ۱ فہارس البخاری
- ۲ فہرس لاحادیث مسلم القولية۔
- ۳ مفتاح كنوز السنة اس میں صحاح ستہ کے علاوہ چودہ کتابوں کی فہرست ہے۔
- ۴ فہرست لالفاظ الترمذی۔
- ۵ فہرست لالفاظ صحیح مسلم۔
- ۶ ڈاکٹر وینسنگ اور ان کے ساتھ مستشرقین کی جماعت نے اس موضوع پر بہت ہی جامع کام کیا جو سات جلدوں میں ہے اس میں انہوں نے حروف تہجی کے حساب سے ہر لفظ کے بارے میں بتایا ہے کہ یہ کون کون سی حدیث میں آیا ہے۔ اس کی ایک تلخیص وینسنگ نے ہی مفتاح كنوز السنة کے نام سے لکھی ہے۔
- ۲۱ التجرید: اس سے مراد وہ کتب ہیں کہ جن میں حدیث سے سند اور مکررات کو حذف کر کے صرف صحابی کا نام اور حدیث کا متن ذکر کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً:
 - ۱ تجرید المسلم للقرطبی۔
 - ۲ تجرید البخاری للزبیدی وغیرہ۔
- ۲۲ افراد والغرائب: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں کہ جن میں کسی شخص کے تفردات کو جمع کر دیا گیا ہو مثلاً:
 - ۱ کتاب الافراد للدارقطنی۔
- ۲۳ المشیخہ: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں صرف کسی ایک یا چند شیوخ کی احادیث کو جمع کر دیا گیا ہو مثلاً:
 - ۱ مشیخہ ابن الفاری۔
- ۲۴ اربعین: اس کی جمع اربعینیات ہے۔ اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں چالیس احادیث کسی ایک باب یا ایک موضوع یا ابواب مختلفہ کی احادیث جمع کر دی گئی ہوں وہ سب ایک سند سے مروی ہوں یا متعدد اسناد سے۔ ایسی بہت سی کتابیں تصنیف کی گئی ہیں مثلاً:

اربعین عبد اللہ بن مبارک، محمد بن اسلم طوسی، دارقطنی، ابو نعیم، ابو عبد الرحمن سلمی، علامہ نووی۔

اربعین کا سب سے پہلا مجموعہ بقول ملا کاتب چلبی کے حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۸۱ ہجری) نے لکھا۔ تقریباً ستر (۷۰) الاربعین کے نام ملا کاتب نے اپنی کتاب کشف الظنون میں ذکر کئے

ہیں۔ ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں۔

- ① محمد بن اسلم طوسی (متوفی ۲۴۲ ہجری)
- ② حافظ ابن حجر عسقلانی (متوفی ۸۵۲ ہجری)
- ③ حافظ دارقطنی (متوفی ۳۳۵ ہجری)
- ④ حافظ ابوبکر آجری (متوفی ۳۶۰ ہجری)
- ⑤ حافظ شمس الدین جزری (متوفی ۸۳۳ ہجری)
- ⑥ امام ابو عبد اللہ حاکم صاحب مستدرک (متوفی ۴۰۵ ہجری)
- ⑦ حافظ ابو نعیم صہبانی (متوفی ۴۲۹ ہجری)
- ⑧ حافظ ابن عساکر (متوفی ۴۷۱ ہجری)
- ⑨ حافظ ابوبکر بیہقی (متوفی ۴۵۸ ہجری)
- ⑩ ابو عثمان حیا بونی (متوفی ۴۴۹ ہجری)
- ⑪ علامہ نووی (متوفی ۶۷۶ ہجری)

⑫ احکام: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں احکام و مسائل کے متعلق احادیث کو جمع کیا گیا ہو مثلاً:

ابن وقیف العید مالکی (متوفی ۷۰۲ ہجری) کی الامام فی احادیث الاحکام۔
مولانا ظفر احمد تھانوی (متوفی ۱۳۹۴ ہجری) کی اعلاء السنن۔
تقی الدین عبد الغنی حنبلی کی عمدۃ الاحکام۔
حافظ ابن حجر کی بلوغ المرام وغیرہ۔

⑬ اثنار، مصنف، مؤطا: یہ تینوں ایک ہی معنی میں ہیں تقریباً ان سے مراد یہ ہوتا ہے کہ جن کی ترتیب ابواب فقہ کے مطابق ہو اور اس میں احادیث مرفوعہ کے ساتھ موقوفہ اور مقطوعہ وغیرہ احادیث بھی ہوں جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب الاثنار مصنف ابوبکر یعقوب ابن ابی شیبہ (متوفی ۲۳۵ ہجری) کی، مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبدالرزاق (متوفی ۲۱۱ ہجری) کی مؤطا مالک وغیرہ۔

⑭ ترتیب: اس سے مراد وہ کتب ہیں جن میں کسی دوسری غیر مرتب کتاب کی احادیث کو کسی خاص ترتیب سے جمع کروایا گیا ہو مثلاً:

- ① ترتیب مسند احمد علی الحروف لابن المجیب۔
- ② علامہ ابن الساعاتی نے مسند احمد کو ابواب کی ترتیب پر جمع کر کے اس کا نام الفتح الربانی رکھا۔
- ②۸ ترغیب والترہیب: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں صرف ترغیب و ترہیب کی احادیث کو جمع کر دیا گیا ہو مثلاً:
حافظ عبد العظیم منذری (متوفی ۶۵۶ ہجری) کی کتاب الترغیب والترہیب۔
- ②۹ الاذکار: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں جن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول دعاؤں کو جمع کر دیا گیا ہو مثلاً:
- ① الحصن الحصین من کلام سید المرسلین،
- ② امام نووی کی کتاب الاذکار وغیرہ۔
- ③۰ مسلسلات: اس سے مراد وہ کتب حدیث ہیں کہ جن میں تمام راوی کسی خاص فعل یا کسی خاص لفظ یا کسی ایک صفت پر جمع ہو گئے ہوں مثلاً:
ہر راوی محدث ہو یا ہر راوی فقیہ ہو یا ہر راوی نے مسواک کرتے ہوئے یا مصافحہ کرتے ہوئے اس حدیث کو بیان کیا ہو۔



”آثار“ کی بحث

اس کتاب میں اکثر آثار ہیں۔ اس سے اس کی پہچان بھی کتاب سے پہلے ضروری ہے۔ آثار یہ اثر کی جمع ہے اثر کا لغوی معنی نشانی، کسی چیز کا باقی ماندہ حصہ۔

تعریف اصطلاحی:

اس میں تین قول ہیں:

پہلا قول: حدیث اور اثر ہم معنی مرادف الفاظ ہیں۔ اسی وجہ سے محدث کو ثری بھی کہتے ہیں، یہی بات علامہ نووی اور علامہ لکھنوی نے فرمائی ہے۔^(۱)

دوسرا قول: وہ جس کی نسبت صحابہ کی طرف ہو۔^(۲)

تیسرا قول: صحابہ یا تابعین کی طرف منسوب قول ہو یا فعل۔

اگرچہ جمہور محدثین کے نزدیک اثر اور حدیث دونوں مرادف ہیں مگر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو تیسرے قول میں استعمال کیا ہے کیونکہ اس موجودہ کتاب میں حضرت ابراہیم النخعی ہی کے اقوال کو لیا گیا ہے۔ بہت ہی کم مرفوعات ہیں۔ ابراہیم النخعی کے اقوال کو اس لئے جمع کیا گیا ہے کہ وہ صحابہ کے دور خاص کر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علم کے امین و محافظ تھے چند جگہوں پر امام محمد نے ابراہیم النخعی کے قول کو چھوڑ کر دوسروں کے قول کو بھی لیا ہے۔^(۳)

(۱) نووی شرح مسلم ۱/۲۳ ظفر الامانی ۵۰۴۔

(۲) تدریب الروی ۱/۲۳۔ ۱۸۴ و کذا ۱۱ جز المسالک، امالی الاجار شرح نخبہ الفکر۔

(۳) مقدمہ ابوالوفاء شرح کتاب الآثار ۱/۷۔



اس کتاب میں بہت سی روایات مرسل ہیں اس لئے اس کو بھی سمجھنا ایک طالب علم کے لئے ضروری ہے۔

مرسل کی تعریف

تعریف لغوی: مرسل بمعنی چھوڑا ہوا۔^(۱)

تعریف اصطلاحی: وہ حدیث جس کی سند کے آخری حصہ سے تابعی کے بعد کے راوی کا تذکرہ نہ کیا جائے۔

مرسل کی قسمیں

مرسل کی کئی قسمیں ہیں

- ① صحابی مرسل کرے۔
 - ② قرن ثانی والے مرسل کرے۔
 - ③ بعد کے زمانے والے عادل لوگ مرسل کریں۔
- پہلی قسم تو بالاتفاق مقبول ہے اور دوسری اور تیسری قسم احناف کے نزدیک حجت ہے۔^(۲)

اس میں کئی مذاہب ہیں

- ① مرسل مطلقاً حجت ہے یہ مذہب امام ابو حنیفہ، امام مالک، صحیح قول امام احمد، جمہور علماء و فقہاء، صحابہ و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اس میں دو سو سال تک امت کا یہی مذہب رہا۔
- ② مرسل مطلقاً حجت نہیں یہ مذہب اصحاب حدیث، اہل ظواہر کا ہے۔
- ③ مرسل حجت ہے بشرطیکہ ارسال کرنے والے میں قبول روایت کی شرط موجود ہو۔
- ④ مرسل حجت ہے اس وقت جب کہ اس کے علاوہ دوسری روایت موجود نہ ہو۔
- ⑤ مرسل یہ سند سے بھی منقول ہے یہ امام احمد کا قول ہے۔
- ⑥ حدیث مرسل استحباب کے درجہ میں تو حجت بن سکتی ہے مگر وجوب کے درجہ میں نہیں۔
- ⑦ صرف صحابی کی مرسل حجت ہے کسی دوسرے کی نہیں۔

۸ حدیث مرسل حجت ہے بشرطیکہ اس میں حسب ذیل شرائط پائی جائیں:

- ① ارسال کرنے والا اکابر تابعین میں سے ہو جیسے سعید بن مسیب۔
- ② جب غیر مذکور راوی کا نام لیا جائے اور تعیین کی جائے تو ثقہ کا ہی نام لیا جائے۔ امور ذیل میں سے کسی ایک کی موافقت پائی جائے۔
- ③ کسی دوسرے طریق و سند سے متصلاً پوری سند کے ساتھ مروی ہو، یا
- ④ مرسل مروی ہو مگر ارسال کرنے والا اور اس کے اساتذہ روات سند پہلی مرسل کے روات سے الگ ہوں۔

⑤ کسی صحابی کے قول کے موافق ہو۔

⑥ اکثر اہل علم اس کے مضمون کے مطابق فتویٰ دیتے ہوں۔^(۳)

(۱) معجم الوسیط ۱/۳۴۴ القاموس المحیط ۳/۳۱۵۔

(۲) اصول البزروی صفحہ ۱۷۱۔

(۳) الرسالة ۴۶۱، قواعد فی علوم الحدیث ۸۵۔



مراہیل کے حجت ہونے کے دلائل

صحابہ اور تابعین کا اس کے مقبول ہونے پر اجماع ہے صحابہ کے زمانے میں مراہیل پر عمل کرتے تھے مثلاً ایک مرتبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ربا الا فی النبیۃ اس کے بعد فرمایا کہ اس بات کی خبر مجھ کو اسامہ بن زید نے دی تھی۔ محدثین فرماتے ہیں کہ ابن عباس کی اکثر روایات مرسل ہی ہوتی ہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یہ چھوٹے تھے صحابہ سے ہی نقل کر کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیتے تھے۔

تابعین کے نزدیک بھی یہ حجت ہے۔ اس بات کو عبد البرقی نے کتاب ال؟ کے مقدمہ میں اور بلقینی نے علوم الحدیث میں اور ابن جریر طبری نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ مراہیل کے حجت ہونے پر تابعین کا اجماع ہے۔ تابعین میں کسی کا بھی اس بارے میں اختلاف نہیں۔

علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے مراہیل کا انکار کرنے والے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح النقایہ میں فرمایا ہے کہ سلف مراہیل کو حجت سمجھتے ہیں مسند کی طرح اس میں صحابہ میں سے کسی کا بھی اختلاف نہیں تھا۔^(۱)

علامہ عبد العزیز فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک لوگ مراہیل پر عمل کرتے ہیں اور کتابوں میں مراہیل کثرت سے پائی جاتی ہیں۔ ہمیشہ سے علماء یہ فرماتے ہیں کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کذا وقال فلان کذا۔

اسی قسم کی بات علامہ زیلعی فرماتے ہیں کہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین یہاں تک کہ دو سو سال تک سب کا اتفاق چلا آیا کہ مرسل حجت ہے۔^(۲)

علامہ بزدوی فرماتے ہیں کہ اگر مرسل کا انکار کر دیا جائے تو احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ختم ہو جائے گا۔^(۳) امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ بھی مراہیل سے استدلال کرتے ہیں اگر یہ حجت نہ ہوتیں تو ان سے استدلال نہ کرتے۔^(۴)

علامہ ابن تیمیہ اپنا فیصلہ اس طرح کرتے ہیں:

والمراسیل قد تنازع الناس فی قبولها وردھا واصح الاقوال ان منها المقبول
والمردود ومنها الموقوف فمن علم من حاله انه لا یرسل الا عن ثقة قبل مرسلته

ومن عرف انه يرسل عن الثقة وغير الثقة ان كان ارساله رواية عمن لا يعرف حاله
فهذا موقوف وما كان من مراسيل مخالفا لما رواه

”مراسیل کے رد و قبول کے بارے میں لوگوں میں اختلاف ہے اور صحیح ترین قول یہ ہے کہ ان میں قابل قبول بھی ہیں اور قابل رد بھی اور وہ بھی کہ جن کے بارے میں توقف سے کام لینا پڑے گا چنانچہ جس شخص کے بارے میں یہ معلوم ہو گیا کہ وہ ثقہ کے علاوہ اور کسی سے ارسال نہیں کرتا اس کی مرسل قبول کی جائے گی اور جس کے بارے میں یہ پتہ چل گیا کہ وہ ثقہ اور غیر ثقہ دونوں سے ارسال کرتا ہے بعض نے اس کو حجت تسلیم کرنے سے انکار کیا بعض نے اس کا درجہ مسند کے بعد رکھا اور بعض نے اس کو مسند پر ترجیح دی۔“ (۵)

(۱) شرح التقایۃ صفحہ ۱۔

(۲) مقدمہ نصب الراية ۲ وکذا نبيه الالمی از حافظ قاسم بن قطوبغا صفحہ ۷۲۔

(۳) اصول البیرونی صفحہ ۷۳۔

(۴) نصب الراية ۲۸۔

(۵) کتاب التتحقیق شرح حسامی۔



ائمہ اربعہ اور علم حدیث

ائمہ اربعہ کو اللہ تعالیٰ نے فقہ میں جو مقام و عظمت نصیب فرمائی اور اللہ نے ان سے فقہ میں کام لیا دوسری طرف اللہ نے ان ائمہ سے حدیث کا بھی کام لیا اور ان کی تالیفات حدیث کو بھی اللہ نے وہ مقام عطا فرمایا جو دوسرے کسی کو نہیں ملا۔ مؤلفین حدیث میں سے کوئی بڑے سے بڑا صاحب فن ان کا شریک و ہمسر نہیں ہوا اسی وجہ سے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ائمہ اربعہ کو محدثین کا امام قرار دیا ہے۔

شیخ محمد بن جعفر کتانی (متوفی ۱۳۴۵ ہجری) نے لکھا ہے کہ ائمہ اربعہ کی کتابیں جو صحاح ستہ کے ساتھ مل کر دس کو پہنچ جاتی ہیں۔ یہ اسلام کی بنیاد کی حیثیت رکھتی ہیں اور ان پر ہی دین کا مدار ہے۔^(۱)

اور بصرہ والوں نے صحاح ستہ کے ساتھ اس کو ملایا ہے جیسے کہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے اپنی کتاب تعجیل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الاربعہ میں ائمہ اربعہ کی کتب احادیث کے رجال کو جمع کیا ہے جو صحاح ستہ سے زائد ہیں۔

اسی طرح سے ابوالحسن محمد بن علی بن حسن بن حمزہ حلیمی دمشقی (۷۶۵ ہجری) نے اپنی کتاب التذکرۃ برجال العشرۃ میں صحاح ستہ کے ساتھ ائمہ اربعہ کی کتب حدیث کے رجال کے حال کو بھی جمع کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث

اگرچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف کئی کتب حدیث منسوب ہیں مثلاً:

① کتاب الآثار۔

② اربعینات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

③ وحدانیات امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

④ مسند امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

مگر حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے امام ابو حنیفہ کی تالیف صرف کتاب الآثار ہی ہے باقی امام ابو حنیفہ کی تالیفات نہیں ہیں۔

فقہی ترتیب کے مطابق عہد اسلام کی سب سے پہلی کتاب ہی کتاب الآثار ہے۔ (اس کتاب کا مقام کیا ہے یہ بحث مقدمہ میں گذر چکی ہے)

اس کتاب میں مرفوع احادیث بہت کم ہیں نہ ہونے کے برابر ہیں عام طور سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ

عنہم اجمعین و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے اقوال ہیں۔ زیادہ تر آثار ابراہیم النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے لئے گئے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ابراہیم النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علم کے محافظ تھے۔

اس کتاب میں ابواب کا عنوان دیا گیا ہے۔ صرف ایک جگہ پر ”کتاب“ کا عنوان ہے وہ کتاب المناسک میں ہے۔ اس کے بعد پھر ابواب ہی کا عنوان قائم فرمایا ہے۔ اس کتاب کے سات نسخے زیادہ مشہور ہیں پھر ان میں سے دو نسخے زیادہ مشہور ہوئے ایک امام محمدؒ کا دوسرا امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا ان سے پھر امام محمدؒ کا نسخہ زیادہ مشہور ہوا۔

امام محمدؒ کے نسخے میں کل ۳۰۵ ابواب ہیں۔ اور اسی نسخے کے اعتبار سے اس میں مرفوعات کی تعداد کل ایک سو بائیس ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے کے اعتبار سے کل مرویات کی تعداد ایک ہزار ستر ہے۔

اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نسخے کے اعتبار سے مرویات کی تعداد ۹۱۶ ہے۔

ان مرویات کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے چالیس ہزار احادیث کے ذخیرہ سے انتخاب کر کے اپنے تلامذہ کو اطاء کرایا ہے۔^(۲)

شروحات و تعلیقات کتاب الآثار

محدثین نے کتاب الآثار پر جو کام کیا ہے اس بات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک کتاب الآثار کی اہمیت کتنی زیادہ ہے۔ بڑے بڑے محدثین نے اس کتاب کی شرح لکھنے کا شرف حاصل کیا ہے۔ ان میں سے چند کے اسماء یہ ہیں:

① امام طحاوی نے بھی اس کی شرح لکھی ہے۔

② علامہ ابن ہمام کے مشہور شاگرد حافظ زین الدین قاسم بن قطلوبغا (متوفی ۸۷۰ ہجری) نے بھی اس کی شرح لکھی ہے۔

③ اسی طرح ابن حجر کی تصنیف ہے جس کا نام الاثیر لذكر رواة الآثار

④ اور حافظ ابن حجر ہی نے تعجیل المنفعة بزوائد رجال الاربعہ میں کتاب الآثار کے تمام راویوں کو جمع کیا۔

⑤ اسی طرح سے حافظ ابوبکر ابن حجر الحسینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک کتاب جس کا نام التذکرۃ الرجال العشرة ہے اس میں صحاح ستہ اور ائمہ اربعہ کے رجال کو جمع کیا ہے اس میں بھی کتاب الآثار کے تمام راویوں کے

حالات کو جمع کیا ہے۔

- ① اسی طرح شیخ جمال الدین قونوی (متوفی ۷۷۰ ہجری) نے اس کی شرح لکھی۔
- ② زمانہ قریب میں بھی دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی حضرت مفتی مہدی حسن صاحب شاہجہاں پوری نے اس کی بہت ہی عمدہ ضخیم شرح لکھی ہے مگر افسوس کہ وہ صرف باب تخفیف الصلاة تک ہی پوری ہو سکی۔

- ③ اسی طرح مولانا عبد الباری فرنگی محلی نے اس پر حاشیہ لکھا ہے۔
- ④ اور اسی طرح سے حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کے خاص شاگرد مولانا ابوالوفاء افغانی نے اس پر تعلق کی ہے۔ ان دونوں کا اردو ترجمہ عبدالعزیز بن عبدالرشید نے نیز شیخ محمد صغیر الدین نے کر دیا ہے۔
- ⑤ المختار شرح کتاب الآثار مصنف حضرت مولانا ڈاکٹر محمد حبیب اللہ مختار شہید رحمۃ اللہ علیہ مہتمم جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن نے بھی تحریر فرمائی ہے جس میں ترجمہ اور مختصر جامع شرح اردو میں کی گئی ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھی کئی کتب حدیث منسوب ہیں:

① مؤطا مالک۔ ② غرائب مالک۔ ③ مسند مالک بالموطا

اس میں بھی حقیقت یہ ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف صرف مؤطا ہے باقی دوسروں کی تصانیف ہیں۔

غرائب مالک: یہ محمد بن اسحاق بن قاسم بن شعبان (متوفی ۳۵۵ ہجری) کی تصنیف ہے اور تیسری کتاب مسند مالک بالموطا یہ عبدالرحمان جوہری مالکی (متوفی ۳۸۵ ہجری) کی تصنیف ہے۔

بہر حال مؤطا کی علمی کاوش ایک بڑا مقام رکھتی ہے۔

اس کی ترتیب و تنقیح وغیرہ میں خود امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ مجھ کو اس پر چالیس سال کا عرصہ لگا۔ ایک لاکھ احادیث سے انتخاب کر کے اس میں احادیث لکھیں۔

مؤطا کے نسخوں کی تعداد انیس سے زائد ہے۔^(۳) ان میں سے مشہور ۷۱ ہیں۔^(۴) پھر ان میں سے چار زیادہ مشہور ہوئے:

① یحییٰ۔ ② ابن بکیر۔ ③ ابو مصعب۔ ④ ابن مصعب۔

ان نسخوں کی وجہ سے تعداد روایات میں کافی اختلاف ہے۔ اس وجہ سے دار قطنی اور ابوالولید بابی نے اختلاف الموطات کے نام سے کتابیں لکھیں۔ سب سے زیادہ نسخہ جو یحییٰ کا ہے (پورا نام یحییٰ ابن یحییٰ مسمودی اندلسی متوفی ۲۰۴ ہجری) اسی کو اکثر شرح نے مدار بنایا ہے۔ اسی نسخہ کی شرح علامہ سیوطی اور زر قانی علامہ بابی اور شاہ ولی اللہ نے لکھی ہے اس میں روایات کی تعداد ۱۷۲۰ ہے جن میں سے چھ سو تو مرفوع متصل ہیں اور دو سو بائیس مرسل اور ۶۱۳ موقوف اور ۲۸۵ مقطوع ہیں۔^(۵) اور اقوال تابعین ۲۸۵ ہیں۔

موطا مالک کا مقام

جمہور علماء نے طبقات کتب حدیث میں طبقہ اولیٰ میں موطا مالک کا شمار فرمایا ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تو موطا مالک کو تمام احادیث کی کتابوں سے مقدم سمجھتے ہیں۔^(۶) مگر مولانا زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ نے مفتاح السعادة سے نقل کیا ہے کہ موطا کا مقام ترمذی کے بعد ہے۔ یہ قول نقل فرما کر حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ اس کا درجہ مسلم کے بعد تیسرے درجہ کا ہے۔^(۷)

حافظ ابو ذر عہ فرماتے ہیں:

﴿لَوْ خَلَفَ رَجُلٌ بِالطَّلَاقِ عَلَى حَدِيثِ مَالِكٍ فِي الْمُؤَظَّاتِ أَنَّهَا صِحَاحٌ لَمْ يَخْشَفْ﴾
 کہ کوئی شخص اس بات پر طلاق کی قسم کھائے کہ موطا میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو حدیثیں بیان فرمائی ہیں۔ وہ صحیح ہیں تو وہ شخص حاشا نہ ہوگا۔

شروحات و تعلیقات موطا

قاضی عیاض کے بقول اس کی تقریباً ۹۹ شروحات ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

- ① کتاب الشہید لما فی الموطا من المعانی والا سائد حافظ ابن عبدالبر مالکی (متوفی ۴۶۳ ہجری) کی شرح ہے۔
- ② المنتقى یہ ابوالولید البابی (متوفی ۴۷۴ ہجری) کی شرح ہے۔
- ③ كشف المغطاء عن الموطا، جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ ہجری) کی شرح ہے۔
- ④ تنویر الحوالک السیوطی یہ کشف الغطاء کا اختصار ہے۔
- ⑤ شرح زر قانی، محمد بن عبدالباقی زر قانی مالکی (متوفی ۱۱۲۲ ہجری) کی بہت عمدہ شرح ہے۔

- ① المصنفی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۱۷۶ھ ہجری) کی شرح ہے۔
 - ② المسوی، فارسی زبان میں مؤطا کی تعلیق ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (متوفی ۱۱۷۶ھ ہجری) کی۔
- اوجز المسالک الی مؤطا مالک مولانا محمد زکریا صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی بہت ہی عمدہ شرح ہے جس کی تعریف مالکی علماء نے بھی کی ہے۔
- تعلیق مفتی محمد شفیعؒ کا حاشیہ۔
- تعلیق مولانا اشفاق الرحمن بھی طبع ہو چکی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث

- حدیث اور علوم حدیث سے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی چار کتابیں مشہور ہیں:
- ① اختلاف الحدیث۔ ② سنن الشافعی۔ ③ مسند الشافعی۔ ④ فضائل القرآن۔
- یہاں پر بھی حقیقت یہ ہے کہ اختلاف الحدیث اور فضائل القرآن تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف کردہ کتابیں ہیں اور باقی دو دوسروں کی تصنیف کردہ ہیں جو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر دی گئی ہیں۔ سنن شافعی تو اسماعیل بن یحییٰ مزنی (متوفی ۲۸۴ھ ہجری) نے مرتب کی ہے اور مسند شافعی امام شافعی کے خاص شاگرد ربیع بن سلیمان ماروی مصری (متوفی ۲۷۰ھ ہجری) نے مرتب کی ہے۔
- مسند شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ میں ساری مرویات ربیع کی امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے براہ راست سنی ہوئی ہیں سوائے چار کے جن کو ربیع نے بویطی کے واسطے سے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا ہے۔
- مسند شافعی کی کل مرویات کی تعداد تکرار کے ساتھ ۱۱۹۰ ہے اور بغیر تکرار کے ۹۴۰ جن میں سے ۸۴۰ مسند مرفوع ہیں اور ۱۲۰ مراسل اور مقطوع و منفصل ہیں۔^(۸)

شروحات مسند شافعی

- ① التذکرۃ برجال العشرۃ۔
 - ② تعجیل المنفعۃ۔
- ان دونوں میں مسند شافعی کے رجال پر بحث ہے۔
- ③ استحفاف المہرۃ باطراف العشرۃ رجال کے ساتھ اس کے اطراف کو بھی جمع کیا گیا ہے۔^(۹)
 - ④ صاحب کشف الظنون نے لکھا ہے کہ ابن الاثیر الجزری (متوفی ۶۰۶ھ ہجری) نے اس کی شرح لکھی ہے

جس کا نام کتاب الشافعی العینی فی شرح مسند الشافعی ہے جو پانچ جلدوں پر مشتمل ہے۔
 ۵ شیخ زین الدین جلی نے اس کا انتخاب کیا ہے اس کا نام المنتخب المرضی فی مسند الشافعی رحمہ اللہ
 تعالیٰ رکھا ہے۔

۶ الشافعی العینی علی مسند الشافعی علامہ سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) کی بھی شرح ہے۔
 ۷ علامہ رافعی (متوفی ۶۲۳ھ) نے بھی مسند شافعی کی شرح لکھی تھی جو دو جلدوں میں ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث

ان کی طرف حدیث کی تین کتابیں منسوب ہیں:

① مسند احمد۔ ② النسخ والمسنوخ۔ ③ کتاب الزہد۔

یہ تینوں ہی امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تالیف ہیں۔

ان تینوں میں سب سے زیادہ اہم کام اور احادیث کا ذخیرہ مسند احمد ہے۔

سولہ سال کی عمر سے علم حدیث کی تحصیل میں مشغول ہو گئے تھے اور احادیث کا جمع کرنا شروع کر دیا تھا۔
 یہ تقریباً ۱۸۰ھ ہجری کا عہد تھا۔^(۱)

اور اخیر زندگی تک احادیث کو جمع کرتے رہے اس کو تقریباً ساڑھے سات لاکھ سے زائد احادیث سے جمع و
 انتخاب کیا ہے اس میں کانٹ چھانٹ کرتے رہے صرف احادیث کو جمع فرمایا تھا اس میں ترتیب وغیرہ نہیں
 دے پائے تھے۔ آخری عمر میں اپنے دونوں صاحبزادگان صالح و عبد اللہ اور کچھ خواص تلامذہ کو بلا کر اس منتشر
 مجموعے کا املاء کروایا۔^(۲)

پھر اس پر ترتیب و تہذیب کا کام امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے وفات پانے کے بعد ان کے صاحبزادے عبد
 اللہ (متوفی ۲۹۰ھ ہجری) نے کیا مگر اس میں بہت سی غلطیاں ہوئیں یہاں تک کہ مدنیوں کو شامیوں میں اور بھی
 اس کے عکس بھی کر دیا گیا ہے۔^(۳)

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ اگر امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ خود اس کو مرتب و مہذب فرماتے تو یہ بہت ہی اعلیٰ
 کام ہو جاتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے امید ہے کہ شاید کسی بندے کو اس کا عظیم کی توفیق عطاء فرمادے۔^(۴)
 اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے فائدہ حاصل کرنا بہت مشکل ہے۔ ایک وجہ تو یہ ہے کہ روایات کے اعتبار
 سے ہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ جس روایت کو تلاش کیا جائے اس کے راوی کا علم پہلے سے ہو۔
 دوسرے یہ کہ مسند احمد میں تمام صحابہ کی ترتیب پر بھی کتاب نہیں کہ تمام صحابہ کے ایک ترتیب کے ساتھ

نام آجائیں۔ بلکہ اس میں بھی کبھی ایمان کی سبقت اور ہجرت وغیرہ کے اعتبار سے بھی کئی ترتیبیں قائم ہیں۔ اسی وجہ سے ایک صحابی کی روایات کتاب میں کئی مواقع میں چلتی ہیں۔

بعد میں شیخ ناصر الدین البانی نے اس پر یہ کام کیا کہ صحابہ کی حروف تہجی کے اعتبار سے فہرست مرتب کی اس میں ہر صحابی کا نام ایک جگہ رکھا گیا ہے اور ہر صحابی کے نام کے سامنے مسند کے جن جن اجزاء میں اور جن جن صفحات پر اس صحابی کی روایات ہیں اس کو ذکر کر دیا ہے۔

احمد بن عبد الرحمن بن محمد البنا معروف بساعی نے مسند احمد کو ابواب کے اعتبار سے مرتب کیا ہے اور اس کا نام الفتح الربانی رکھا ہے۔^(۱۳)

مسند احمد کی بعض خصوصیات

① حدیث کا اتنا بڑا اور کوئی مجموعہ صحیحہ نہیں۔

② دیگر مسانید سے صحیح تر ہے۔

③ اس میں تقریباً تین سو ثلاثی روایات ہیں۔

روایات کی تعداد

اس میں سات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مرویات ہیں۔ روایات کی تعداد تین ہزار بتائی گئی ہے اور عبد اللہ کی زوائد کو شمار کر کے چالیس ہزار تعداد بتائی جاتی ہے۔ شاہ عبد العزیز صاحب فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ مکررات کے ساتھ یہ تعداد ہو۔

مسند احمد کا مقام

شاہ ولی اللہ نے مسند احمد کو طبقہ ثانیہ کی کتب کے قریب قریب بتایا ہے۔^(۱۵) قاضی شوکانی فرماتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسند میں جن روایات کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے وہ بھی قابل احتجاج ہیں۔^(۱۶)

مسند احمد کی شروحات و تعلیقات

اس پر کئی طرح سے کام کیا گیا ہے۔ ان میں سے چند یہ ہیں:

- ۱ ابو الحسن بن الہادی مہندی حنفی م (متوفی ۱۱۳۹ ہجری) نے اس کی شرح لکھی ہے۔
- ۲ اور اس کے رجال پر کام تعجیل المنفعة میں۔ اور
- ۳ التذکرۃ میں کی گئی ہے۔
- ۴ ابن حجر نے دو جلدوں میں اس کے اطراف کو مستقلاً جمع کیا ہے۔
- ۵ ابن حجر نے ہی ایک اور شرح بنام القول المسد فی الذب عن مسند احمد لکھی اس میں ان احادیث کا جواب دیا گیا ہے جن کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ موضوع ہیں۔
- ۶ محمد بن احمد نابلسی حنبلی (متوفی ۱۱۸۸ ہجری) نے مسند احمد کی ثلاثیات کو الگ اس کی دو جلدوں میں شرح لکھی ہے جس کا نام الصدر المکمد رکھا ہے۔
- ۷ بعض لوگوں نے اس کو مختصر کیا ہے جن میں علامہ زین الدین عمر بن احمد شجاع جلتی ہیں انہوں نے اس مجموعہ کا نام المنتقد من مسند الامام احمد رکھا ہے۔
- ۸ اسی طرح سراج الدین عمر بن علی جو ابن الملقن کے نام سے مشہور ہیں انہوں نے بھی مسند احمد کا اختصار کیا ہے۔

- (۱) قلائد الازهار ۱/۱۶-۱۵۔
- (۲) ابو حنیفہ واصحابہ المحدثون ۱۵ و مناقب الامام الاعظم ۱/۹۵۔
- (۳) مصنفی صفحہ ۷۔
- (۴) التعلیق المجدد ۱۸ تا ۲۰۔
- (۵) تنویر الجواہر ۹۔
- (۶) مصنفی شرح مؤطا کا مقدمہ، حجۃ اللہ البالغہ ۱/۱۳۳۔
- (۷) مقدمہ او جز المسالک ۲۱۔
- (۸) مزید وضاحت کے لئے او جز المسالک کا مقدمہ دیکھیں۔
- (۹) تدریب الراوی ۱/۱۵۵ الرسالۃ المنظرۃ ۱/۱۳۱۔
- (۱۰) احمد بن حنبل از شیخ ابوزیرہ ۱۵۹۔
- (۱۱) مقدمہ المسند بہ تحقیق۔
- (۱۲) بتان ۲۶۔
- (۱۳) امام احمد بن حنبل ۱۱۶۳ از شیخ ابوزیرہ۔
- (۱۴) اس ترتیب کے بارے میں پوری معلومات کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ الفتح الربانی و بلوغ الامانی ۱/۲۰۔
- (۱۵) حجۃ اللہ البالغہ ۱/۱۰۷۔ (۱۶) نیل الاوطار ۱/۱۳۔

علماء احناف کی احادیث کی خدمات^۱

جس طرح سے احناف کے امام نے کتاب الآثار تصنیف کی ان کی اقتداء میں علماء احناف نے بھی متعدد احادیث کی کتابیں لکھی ہیں اگر ان کی تمام مؤلفات کا شمار کیا جائے تو اس کے لئے مستقل جلد کی ضرورت پڑے گی۔ یہاں پر ہم صرف چند علماء احناف کی اس سلسلہ کی خدمات مختصر انداز میں ذکر کریں گے۔

اسماء کتب	تصانیف	متوفی
(۱) کتاب الآثار	امام ابو حنیفہؒ	۱۵۰ھ
(۲) مؤطا	امام محمدؒ	۱۸۹ھ
(۳) کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ	امام محمدؒ	۱۸۹ھ
(۴) کتاب الزہد	عبداللہ بن مبارکؒ	۱۸۱ھ
(۵) کتاب الجہاد	عبداللہ بن مبارکؒ	۱۸۱ھ
(۶) کتاب الاستیذان	عبداللہ بن مبارکؒ	۱۸۱ھ
(۷) کتاب البر والفضلہ	عبداللہ بن مبارکؒ	۱۸۱ھ
(۸) کتاب الذکر والدعاء	امام ابو یوسفؒ	۱۸۲ھ
(۹) کتاب الخراج	امام ابو یوسفؒ	۱۸۲ھ
(۱۰) کتاب الزکاة	یوسف بن امام ابی یوسفؒ	۲۹۷ھ
(۱۱) کتاب السنن	یوسف بن امام ابی یوسفؒ	۲۹۷ھ
(۱۲) کتاب الصیام	یوسف بن امام ابی یوسفؒ	۲۹۷ھ
(۱۳) سنن احمد بن کامل بغدادی	احمد بن بغدادیؒ	۳۵۰ھ
(۱۴) مسند وکیع بن جراح	وکیع بن جراحؒ	۱۹۸ھ

نوٹ: بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ علماء احناف احادیث سے زیادہ واقف نہیں ہیں اس لئے اس کا یہاں مختصر طور سے ذکر کرنے کو ضروری سمجھا گیا۔ جی چاہتا تھا کہ ایک ایک کتاب کے تعارف اور اہمیت کو بھی ذکر کیا جائے مگر طوالت کے خوف سے اس کو حذف کیا جاتا ہے۔ یہ تو چند نمونے کے طور پر ذکر کر دیئے ورنہ احناف کی علم حدیث میں بے شمار کتابیں ہیں۔ اس کے علاوہ احادیث کی شروحات و تراجم وغیرہ کی تالیفات کی بھی کثیر تعداد ہے۔

متونی	تصانیف	اسماء کتب
۵۳۲۱	ابو جعفر احمد طحاوی	(۱۵) شرح معانی الآثار
۵۳۲۱	ابو جعفر احمد طحاوی	(۱۶) کتاب مشکل الآثار
۵۳۳۲	جعفر بن محمد نسفی	(۱۷) کتاب الدعوات
۵۳۳۲	جعفر بن محمد نسفی	(۱۸) کتاب الخطیب النبویہ
۵۳۳۲	جعفر بن محمد نسفی	(۱۹) کتاب فضائل القرآن
۵۳۳۲	جعفر بن محمد نسفی	(۲۰) معرفة الصحابة
۵۳۵۱	ابو الحسن عبد الباقی بن قانع	(۲۱) معجم الصحابة
۵۷۰۰	ابو العلاء محمد بن ابی بکر کلابازی	(۲۲) کتاب السنن
۵۷۰۰	ابو العلاء محمد بن ابی بکر کلابازی	(۲۳) مشتمل النسب
۵۷۵۰	علی بن عثمان معروف باین ترکمانی	(۲۴) المنتخب فی الحدیث
۵۷۵۰	علی بن عثمان معروف باین ترکمان	(۲۵) الجواهر النقی فی الرد علی البیهقی
۵۷۵۰	علی بن عثمان باین ترکمان	(۲۶) المؤلف والمختلف
۵۷۵۰	علی بن عثمان معروف باین ترکمان	(۲۷) کتاب الضعفاء والترمذیین
۵۲۹۵	ابو عبد اللہ الحکم بن سعید	(۲۸) کتاب السنہ
۵۱۷۷	محمد بن محمد ابن محمد حسین طرابلسی	(۲۹) کتاب الکشف الالہی عن شدید النصف الموضوع والواہمی
۵۹۵۳	ابن لولون ابو عبد اللہ محمد دمشقی	(۳۰) الاالی التناصرة فی الاحادیث المبرره
۵۷۶۲	ابی محمد عبد اللہ بن یوسف زلیعی	(۳۱) نصب الراية
۵۷۷۵	محمی الدین عبد القادر قرشی	(۳۲) الغایة
۵۷۷۵	محمی الدین عبد القادر قرشی	(۳۳) الکفایة
۵۱۳۲۵	شیخ ظہیر احسن شوق نیوی	(۳۴) اثر السنن
۵۶۳۷	شیخ حسن بن محمد صنعانی لاہوری	(۳۵) مشارق الانوار
۵۹۷۵	شیخ علی حسان الدین متقی	(۳۶) کنز العمال فی سنن الاقوال
۵۹۷۵	شیخ علی حسان الدین متقی	والافعال
۵۹۷۵	شیخ علی حسان الدین متقی	(۳۷) ونج العمال فی سنن الاقوال
۵۱۲۶۳	مولانا سخاوت علی جونپوری	(۳۸) التقویم فی احادیث النبی اکرم
۵	شیخ عبد اللہ صدیقی الہ آبادی	(۳۹) العروة الوثقی لتبع سنہ سید الوری

اسماء کتب	تصانیف	متوفی
(۳۰) ماتبت بالسنة ايام السنة	عبدالحق محدث دہلوی	۱۰۵۲ھ
(۳۱) اعلاء السنن	مولانا ظفر احمد تھانوی	۱۳۹۳ھ
(۳۲) عقد الجمان فی شعیب الایمان	سید مرتضیٰ بکرای زبیدی	۱۲۰۵ھ
(۳۳) مشکاة الآثار	محمد میاں دہلوی	
(۳۴) نقۃ السنن والآثار	مفتی عمیم الاحسان مجددی	



امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے حالات

اس خاک کے ذروں سے ہیں شرمندہ ستارے
اس کاک میں پوشیدہ ہے وہ صاحب اسرار

نام محمد، ابو عبد اللہ کنیت، والد کا نام حسن، دادا کا نام فرقہ ہے۔ شیبانی نسبت ہے۔ دراصل دمشق ہیں۔

پیدائش: ۱۳۲ ہجری میں ہوئی۔^(۱)

جب آپ کے والد ملازمت کے سلسلہ میں عراق آئے تو وہاں ایک گاؤں ”واسطہ“ کے رہنے کے زمانے میں آپ پیدا ہوئے۔

حلیہ: بال گھنے، گداز بدن، بہت زیادہ خوبصورت تھے اور ساتھ ہی خوش لباس بھی تھے۔

تعلیم و تربیت: والد کے ساتھ کوفہ آئے اور پھر وہاں ہی مستقل رہائش اختیار کر لی اور وہاں ہی نشوونما پائی۔ اس وقت میں کوفہ امام البلاد کی حیثیت رکھتا تھا۔ قرآن پاک کی تعلیم کے بعد ادب و لغت کی طرف توجہ کی اور اس میں مہارت حاصل کی۔^(۲)

اساتذہ: سب سے پہلے فقہ کی تعلیم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے حاصل کی جب ابتداء میں حاضر ہوئے تو امام صاحب نے فرمایا کہ پہلے حفظ قرآن مجید کر لو۔ کہتے ہیں اس کے ایک ہی ہفتہ کے بعد امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ حاضر ہوئے اپنے والد کے ساتھ اور یہ خوش خبری سنائی کہ میں نے قرآن مجید آپ کے کہنے پر حفظ کر لیا۔ اس سے ان کے حافظہ کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد مستقل امام ابو حنیفہ کے ایسے شاگرد بنے کہ سفرو حضر میں ساتھ ساتھ رہتے تھے اور جب چار سال کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال ہوا تو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا۔ امام ابو یوسف کے اگرچہ یہ شاگرد تھے مگر اس کے باوجود امام ابو یوسف ان کا بہت زیادہ ادب کرتے تھے اس کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب امام ابو یوسف بغداد میں قاضی تھے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ میں آپ کے پاس بغداد آنا چاہتا ہوں اس پر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے جواباً ان کو خط لکھا کہ اہل کوفہ کو آپ سے فائدہ ہو رہا ہے اس لئے آپ کے یہاں آنے سے وہاں کے لوگوں کا نقصان ہو گا اس لئے آپ وہاں ہی رہئے۔^(۳)

حدیث کے علم کے لئے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں بھی حاضر ہوئے اور تین سال تک وہاں

رہے اور تقریباً سات سو احادیث ان سے سنیں۔ بقول صاحب کردری کے جو امام محمد کا قول نقل کرتے ہیں:

﴿عَلَىٰ بَابِ مَالِكٍ ثَلَاثَ سِنِينَ أَوْ أَكْثَرَ وَسَمِعْتُ مِنْهُ سَبْعَ مِائَةٍ﴾

”میں امام مالک کے دروازے پر تین یا اس سے کچھ مدت زیادہ رہا اور اسی مدت میں میں نے سات سو احادیث ان سے سنیں۔“ (۳)

اس کے علاوہ بھی آپ نے اس زمانے کے کئی علماء سے علم حاصل کیا جن کی تعداد بعض کے نزدیک تو سو ہے۔ بقول علامہ زاہد الکوثری کے ستر ہے جن میں بعض کے اسماء گرامی یہ ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام ابو یوسف، اسماعیل بن ابی خالد الاحمسی، سفیان بن سعید الثوری، عبید اللہ بن عمر، مسعر بن کدام، محمد بن صلال، ضحاک بن عثمان، قیس بن ربیع، اسحاق بن جازم، ابوالاصوص، سلام بن سلیمان، عبدالرحمان بن ابی الزقاء، محمد بن ابان الصالح القرشی، عیسیٰ بن ابی عیسیٰ الخیاط، حسن بن عمارہ، سفیان بن عیینہ، اسماعیل بن عبدالملک، عبداللہ بن مبارک، عبادہ بن العوام، شعبہ بن الحجاج، ابوالعوام، ہشام بن ابی عبداللہ الربیع بن الضبی، عبداللہ بن عبدالرحمان بن یعلیٰ الثقفی، مبارک بن فضالہ، عبد الجبار بن عباس، اسرائیل بن یونس وغیرہ۔

امام محمد کا علمی انہماک: علمی مشقت کا یہ حلال ہو چکا تھا کہ جب کپڑے میلے ہو جاتے تھے مگر جب تک کوئی دوسرا اس کو نہ بدلواتا وہ کپڑے نہ بدلتے کہ ان کو اس کا ہوش ہی نہ ہوتا تھا۔ مناقب کردی میں لکھا ہے کہ امام محمد کے گھر میں ایک مرغ تھا جو بانگیں دیا کرتا تھا اس کو انہوں نے ذبح کر دیا صرف اس وجہ سے کہ اس کی بانگ کی وجہ سے کام میں خلل ہوتا ہے۔ (۵)

ان کے نواسے نے اپنی والدہ (یعنی امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی صاحبزادی) سے پوچھا کہ نانا جان جب گھر پر ہوتے تو کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے ایک کمرے کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس میں رہتے تھے۔ ان کے ارد گرد کتابوں کا انبار رہتا تھا۔ اسی کے مطالعہ میں مشغول رہتے کسی سے کوئی بات نہ کرتے۔ اشارہ وغیرہ سے اپنی ضرورت بیان کرتے تھے۔ (۶)

علامہ زاہد الکوثری تحریر فرماتے ہیں کہ محمد بن سماعہ جو امام محمد کے خاص شاگردوں میں سے تھے فرماتے ہیں کہ امام محمد کو مطالعہ میں اس قدر انہماک ہوتا تھا۔ جب کوئی ان کو سلام کرتا تو بے خبری میں اس کو جواب دینے کے بجائے اس کو دعا دیتے تھے۔ (۷)

درس کا انداز: درس میں قرأت خود کرتے تھے۔ (۸)

خود امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام محمد کسی مسئلہ پر تقریر کرتے تو اس طرح کرتے کہ ایک لفظ کی بھی تقدیم و تاخیر نہ ہوتی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان پر قرآن کا نزول ہو رہا ہے۔^(۹) اور ساتھ میں اپنے شاگردوں کی مالی مدد بھی خود کرتے تھے۔ ان کے خاص شاگرد و امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایک بار انہوں نے مجھ کو پچاس دینار دیئے اور جب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ قرض کے سلسلہ میں نظر بند ہو گئے جب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کو اطلاع ہوئی تو فوراً ان کا قرض ادا کر کے ان کو رہا کروا دیا۔^(۱۰) بقول علامہ ۔

یہی عبادت یہی دین و ایمان
کہ کام آئے دنیا میں انسان سے انسان

آپ کا درس دن کے ساتھ رات میں بھی جاری رہتا تھا۔ اسد بن فرات جب قیروان سے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے کہا کہ میں مسافر آدمی ہوں آپ کے درس میں اس قدر مجمع ہوتا ہے کہ میں پورا فائدہ حاصل نہیں کر پاتا تو فرمایا کہ رات میں آجایا کرو۔ رات کو ان کو پڑھاتے تھے جب ان کو نیند آنے لگتی تو پانی کا چھڑکاؤ ان کے منہ پر مارتے اور پھر سبق شروع کر دیتے۔ تقریباً اپنی پوری زندگی کو درس و تدریس کے ہی لئے وقف کی ہوئی تھی اس لئے ان کے شاگردوں کی تعداد بے شمار ہے جن میں چند کی نام یہ ہیں:

تلامذہ: ابو حفص الکبیر البخاری، یہ امام بخاری کے استادوں میں سے ہیں۔ ابو سلیمان، موسیٰ بن سلیمان، الجوز جانی، انہی کی روایت سے ظاہر الروایۃ کی مشہور چھ کتابیں پوری دنیا میں پھیلی۔ امام شافعی، ابو عبیدہ قاسم بن سلام، محمد بن مقاتل، جو ابن جریر طبری کے استاد ہیں، یحییٰ بن معین، ابوبکر بن ابراہیم، ابوزکریا، یحییٰ بن صالح، ابو حاتم، ابو جعفر احمد بن محمد بن مہران السنوری، مؤطا امام محمد کے راوی ہیں، سفیان بن حببان البصری، معلى بن منصور رازی، ابوبکر بن قاتل، محمد بن عمر الواقدی، شاد بن حکیم البلخی، الحسن بن حرب البرقی، خلف بن ایوب البلخی، موسیٰ بن نصر الرازی، محمد بن سماعۃ التیمی، علی بن معبد بن شراد البرقی، ابن جبلة، شعیب بن سلیمان الکیسانی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ محدثین و فقہاء کی نظر میں

دیکھ چھوٹوں کو ہے اللہ بڑائی دیتا
آسمان آنکھ کے تل میں ہے دکھائی دیتا

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے استادوں میں سے ہیں۔ جب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ۱۴ سال کی عمر میں ان سے یہ مسئلہ معلوم کیا کہ اگر نابالغ بچہ عشاء کی نماز پڑھ کر سو جائے رات کے ختم ہونے سے پہلے پہلے وہ بالغ ہو جائے تو کیا وہ دوبارہ عشاء کی نماز پڑھے گا یا نہیں۔ اس پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہاں دوبارہ پڑھے۔ تو اس پر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اٹھے وضو کر کے مسجد کے ایک کونے میں عشاء کی نماز پڑھی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت فرمایا کہ یہ لڑکا رشید ہو گا۔^(۱۱)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ: اگرچہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے استادوں میں سے ہیں اس کے باوجود آپ کی تعریف کی۔ یحییٰ بن صالح سے پوچھا گیا کہ آپ نے امام مالک، امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ دونوں کی صحبت اٹھائی ہے ان میں سے زیادہ فقیہ کون تھا۔ اس پر انہوں نے فرمایا محمد بن حسن افقہ من مالک۔^(۱۲)

ایک موقع پر امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مشرق کی طرف سے ہمارے پاس کوئی باکمال آدمی نہیں آیا اس مجلس میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ بھی موجود تھے ان کو دیکھ کر امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا سوائے اس نوجوان کے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے حدیث میں ابن عیینہ اور فقہ میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی شاگردی اختیار کی میں نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا فقیہ نہیں دیکھا۔ ایک اور موقع پر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا فقہ میں بصیرت رکھنے والا میں نے کبھی کسی کو نہیں دیکھا۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر فقہاء انصاف سے دیکھیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا ان کو فقیہ نظر نہیں آئے گا۔^(۱۳)

ایک موقع پر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا عاقل، فقیہ، زاہد، متقی، خوش تقریر اور بحث و نقد کرنے والا نہیں دیکھا۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے بڑا عالم کتاب اللہ کا نہیں دیکھا مجھ کو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا قرآن مجید ان کی صفت میں نازل ہوا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد جیسا عاقل آدمی نہیں دیکھا۔^(۱۴)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ بھی قول نقل کیا گیا ہے۔ کہ انہوں نے فرمایا کہ فقہ کے معاملہ میں سب سے زیادہ مجھ پر احسان محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔^(۱۵)

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ: امام احمد سے جب امام ابراہیم حربی نے پوچھا کہ آپ کو ایسے دقیق مسائل کہاں

سے معلوم ہوتے ہیں؟ فرمایا کہ محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں سے (علامہ ذہبی) مقدمہ مؤطا محمد میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول مولانا عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ جب تین آدمیوں کا کسی مسئلہ میں اتفاق ہو جائے تو پھر کسی کی مخالفت کا اعتبار نہیں وہ تین یہ ہیں: ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد بن حسن رحمہم اللہ تعالیٰ۔^(۱۶)

ابو عبید فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن الحسن جیسا عالم نہیں دیکھا۔^(۱۷)
علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ امام محمد صدوق ہیں۔^(۱۸)

عبد اللہ بن علی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ تو صدوق ہیں۔^(۱۹)

قاضی ابن ابی رجا نے محویہ سے روایت کی ہے کہ میں نے امام محمد کی وفات کے بعد ان کو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ ابو عبد اللہ کیا گزری کہا مجھ سے ارشاد ہوا میں نے تم کو علم کا خزانہ دیا تھا بخشے کے لئے میں کہا امام ابو یوسف کا کیا حال ہے کہا فوقی پھر میں نے پوچھا کہ امام ابو حنیفہ کا کیا حال ہے فرمایا فوقہ بطبقات بہت ہی اونچے طبقے میں ہیں۔^(۲۰)

علامہ ذہبی نے فرمایا کہ امام محمد ذہین ترین لوگوں میں سے تھے۔

امام مزنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کسی نے کہا قال محمد انہوں نے دریافت فرمایا کون محمد اس نے کہا محمد بن حسن اس پر امام مزنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿مرحبا لمن يملأ الاذن سمعا والقلب فهما﴾^(۲۱)

”مرحبا اس شخص کو جو کان کو سماع دل کو فہم سے بھر دیتا ہے۔“

امام ابو حفص فرماتے ہیں کہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ امام محمد صرف علم کے لئے ہی پیدا کئے گئے ہیں۔^(۲۲)
امام ذہبی فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف کے بعد فقہ کی ریاست امام محمد کی طرف منتقل ہو گئی تھی جن سے ائمہ کرام نے فقہ حاصل کیا۔^(۲۳)

محمد بن سلام فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کے حصول کے لئے دس ہزار درہم خرچ کئے اگر مجھے پہلے ان کی کتابوں کی اہمیت معلوم ہو جاتی تو میں کسی دوسری طرف متوجہ ہی نہ ہوتا۔^(۲۴)

وفات: ہارون الرشید کو کسی کام کے لئے زی جانا تھا تو وہ ساتھ میں امام محمد اور امام کسائی (امام نحو) رحمہما اللہ تعالیٰ کو بھی اپنے ساتھ سفر میں لے گئے۔ زی میں ہی ۱۸۹ ہجری میں ۵۸ برس کی عمر میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ

نے داعی اجل کو لبیک کہا اور اللہ کی شان اسی دن یا ایک دو دن بعد امام کسائی کا بھی انتقال مقام ری میں ہوا۔ اس پر ہارون الرشید نے کہا کہ میں نے ری میں فقہ اور نحو کو دفن کر دیا۔^(۲۵)

جوہر انسان عدم سے آشنا ہوتا نہیں
آنکھ سے غائب تو ہوتا ہے فنا ہوتا نہیں

اولاد: امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی اولادوں کے سلسلہ میں کوئی زیادہ تفصیل نہیں ملتی صرف ایک صاحب زادی کا ذکر ملتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی شادی ہوئی تھی۔

تصنیفات: امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہی تصانیف سے ہر مسلک کے فقہاء فائدہ حاصل کرتے رہے اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی جتنی تصانیف اس زمانے میں کسی نے بھی نہیں چھوڑی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیفات کتنی تھیں اس کی صحیح تعداد کا معلوم ہونا بہت ہی مشکل ہے۔ النافع الکبیر میں مولانا عبدالحی نے کہا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیفات کی تعداد ۹۹۹ ہے۔ مگر علماء نے اس کو مبالغہ پر محمول کیا ہے۔ یا اس کا مطلب یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہزار کتابیں لکھنے کا ارادہ فرمایا تھا کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو یہ تعداد پوری کرتے۔

ہم ابن ندیم سے ان کی کتابوں کی فہرست نقل کرتے ہیں یہ حسب ذیل ہیں:
اس کے بعد جن کتابوں کے بارے میں جو معلومات ہوئیں وہ تحریر کی جائیں گی۔

- (۱) کتاب الصلوٰۃ۔ (۲) کتاب الزکوٰۃ۔ (۳) کتاب المناسک۔ (۴) کتاب نوادر الصلوٰۃ۔ (۵) کتاب النکاح۔
- (۶) کتاب الطلاق۔ (۷) کتاب العتاق وامہات الاولاد۔ (۸) کتاب السلم والبیوع۔ (۹) کتاب المضاربۃ الکبیر۔
- (۱۰) کتاب المضاربۃ الصغیر۔ (۱۱) کتاب الاجارات الکبیر۔ (۱۲) کتاب الاجارات الصغیر۔ (۱۳) کتاب الصرف۔
- (۱۴) کتاب الرهن۔ (۱۵) کتاب الشفعہ۔ (۱۶) کتاب الحیض۔ (۱۷) کتاب المزاععۃ الکبیر۔ (۱۸) کتاب المزاععۃ الصغیر۔ (۱۹) کتاب المفروضہ وہی الشریکۃ۔ (۲۰) کتاب الوکالۃ۔ (۲۱) کتاب العاریۃ۔ (۲۲) کتاب الودیعۃ۔
- (۲۳) کتاب الحوالۃ۔ (۲۴) کتاب الکفالۃ۔ (۲۵) کتاب الاقرار۔ (۲۶) کتاب الدعوی والبیعات۔ (۲۷) کتاب الخیل۔ (۲۸) کتاب المازون الکبیر۔ (۲۹) کتاب المازون الصغیر۔ (۳۰) کتاب القسمہ۔ (۳۱) کتاب الدیات۔
- (۳۲) کتاب الجنایات المدبر والمکاتب۔ (۳۳) کتاب الولاء۔ (۳۴) کتاب الشرب۔ (۳۵) کتاب السرقہ وقطاع الطرق۔ (۳۶) کتاب الصيد والذباح۔ (۳۷) کتاب العتق فی المرض۔ (۳۸) کتاب العین والدین۔ (۳۹) کتاب الرجوع عن الشهادات۔ (۴۰) کتاب الوقوف والصدقات۔ (۴۱) کتاب الغصب۔ (۴۲) کتاب الحدود۔
- (۴۳) کتاب الحبہ والصدقات۔ (۴۴) کتاب الایمان والذکور والکفارات۔ (۴۵) کتاب الوصایا۔ (۴۶) کتاب

حساب الوصایا۔ (۴۷) کتاب الصلح۔ (۴۸) کتاب الخشی والمفقود۔ (۴۹) کتاب اجتہاد الرائی۔ (۵۰) کتاب الاکراه۔
 (۵۱) کتاب الاستحسان۔ (۵۲) کتاب اللقیط۔ (۵۳) کتاب اللقطہ۔ (۵۴) کتاب الاثبوت۔ (۵۵) کتاب الجامع الصغیر۔
 (۵۶) کتاب اصول الفقہ۔ (۵۷) کتاب الجامع الکبیر۔ (۵۸) کتاب امالی محمد بنی الفقہ وھی الکلیسانیات۔ (۵۹) کتاب
 الزیادات۔ (۶۰) کتاب زیادة الزیادات۔ (۶۱) کتاب التحریر۔ (۶۲) کتاب المعادل۔ (۶۳) کتاب الخصال۔
 (۶۴) کتاب الرد علی اهل المدینہ۔ (۶۵) کتاب نوادر محمد۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی مشہور کتابوں پر مختصر تبصرہ

① مؤطا امام محمد: اس میں سب سے زیادہ معتبر نسخہ یحییٰ بن یحییٰ منصوری کا ہے۔ پاکستان ہندوستان میں یہی نسخہ ملتا ہے۔ احادیث مرفوعہ و موقوفہ کی تعداد ۱۱۵۸ ہے اس کے علاوہ ایک سو پچھتر احادیث ایسی بھی ہیں جنہیں انہوں نے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ دوسرے شیوخ سے نقل کیا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کردہ کی تعداد ۱۰۰۵ ہے اور ۱۳ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اور ۴ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے اور بقیہ دیگر حضرات سے مروی ہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اس مؤطا میں بہت سے آثار و روایات اور فضائل کو امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ دوسرے حضرات سے بھی روایت کیا ہے اس لئے اس کو مجازاً مؤطا محمد کہتے ہیں۔

② کتاب الحجۃ: اس کا پورا نام کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ ہے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگردوں میں سے ہیں مگر اس کے باوجود بعض چیزوں میں اختلاف تھا۔ اس کتاب میں انہوں نے انہی باتوں کا جواب دیا ہے اور ان کے خلاف حجت قائم کرنے کی کوشش کی ہے۔ یہ الحجۃ المعارف النعمانیہ سے چھپ چکی ہے۔

③ ظاہر الروایۃ: اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ کتابیں حد تواتر کو پہنچی ہوئی ہے یہ ان چھ کتابوں کو کہتے ہیں ان میں سے پہلی مبسوط ہے یہ اسم بامسمیٰ ہے پوری کتاب چھ جلدوں میں ہے اس کو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے زبانی یاد کیا تھا۔ اسی ترتیب پر امام شافعی نے کتاب الام لکھی۔ یہ کتاب پہلی مرتبہ پاکستان میں ادارۃ القرآن نے پانچ جلدوں میں چھاپی ہے۔ تقریباً تین ہزار صفحات ہیں اور اس میں دس ہزار سے زائد مسائل ہیں۔ اسی کتاب کے بارے میں مشہور ہے کہ حکیم نام کے ایک عیسائی یا یہودی نے جب یہ کتاب دیکھی تو وہ مسلمان ہو گیا اور اس نے کہا جب تمہارے محمد اصغر کی کتاب ایسی ہے تو تمہارے محمد اکبر (صلی اللہ

علیہ وسلم کی کتاب کیسی ہوگی۔

④ جامع الکبیر: ظاہر کی کتابوں میں سے دوسری کتاب الجامع الکبیر ہے۔ ابن شجاع نے کہا ہے فن فقہ میں ایسی کتاب نہیں لکھی گئی۔ امام لغت اخفش اور علامہ شریف وغیرہ نے کتاب کی عربیت کی تعریف کی ہے امام ابن تیمیہ نے بھی اس کی عربیت کا اعتراف کیا ہے۔ یہ کتاب پہلے الجنتۃ الحیاء المعارف النعمانیہ حیدر آباد دکن سے چھپی تھی اب کراچی میں بھی ایچ ایم سعید کمپنی نے اس کو چھاپا ہے۔ اس کی بھی فقہائے مجتہدین نے متعدد شرحیں لکھی ہیں۔ ان میں سے بعض کے اسماء گرامی یہ ہیں: قاضی ابوفاروح، ابوبکر بلخی، شیخ ابوبکر رازی جصاص، ابوعبداللہ جرجانی، ابواللیث سمرقندی، امام ابوالفضل کرمانی، امام برہان الدین، شمس الانمہ حلوانی، شمس الانمہ سرخسی، امام العتباتی، قاضی الارسیانوی، امام ظہیر الدین۔

⑤ الجامع الصغیر: ظاہر کی کتابوں میں سے یہ تیسری کتاب ہے اس کتاب میں ۱۵۳۲ مسائل جمع ہیں۔ ایک سو ستر مسائل کا اختلاف ذکر کیا ہے۔ صرف دو قیاسی مسئلے ہیں باقی تمام کے تمام کا ماخذ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم یا آثار ہیں۔ امام ابویوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو سفرو حضر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ یہ کتاب مولانا عبدالحی رحمہ اللہ تعالیٰ کے حاشیہ کے ساتھ چھپ گئی ہے۔ مولانا عبدالحی نے اس پر ایک مقدمہ بھی لکھا ہے جس کا نام النافع الکبیر لمن یطالع الجامع الصغیر رکھا ہے۔ اب یہ کتاب کراچی میں ادارۃ القرآن سے بھی چھپ رہی ہے اس کتاب کی چالیس شروحات لکھی گئی ہیں۔ (۳۶)

⑥ سیر الصغیر: یہ ظاہری روایت کی کتابوں میں سے چوتھی کتاب ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے سیر و مغازی پر اپنے تلامذہ کو کچھ املاء کرایا تھا اس کو ان کے متعدد تلامذہ نے کتابی شکل میں جمع کیا ہے۔ اسی کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے جمع کیا ہے۔ اس کتاب پر امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد لکھا ہے اور کہا کہ اہل عراق کو سیر سے کیا واسطہ اس کا جواب امام ابویوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی دیا تھا اور امام محمد نے بھی۔ امام محمد کا جواب سیر الکبیر کے نام سے اہل علم میں متداول ہے۔

⑦ سیر الکبیر: یہ ظاہری روایت کی کتابوں میں پانچویں نمبر پر ہے۔ یہ کتاب امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جواب میں لکھی گئی تھی مگر اب یہ سیر و مغازی کی بہترین کتاب ہے۔ یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی آخری تصنیفات میں سے ہے۔ یہ کتاب ۱۶۰ اجزاء پر مشتمل ہے۔ ہارون الرشید اس کتاب کے بہت زیادہ مداح تھے اس کا ترکی زبان میں بھی ترجمہ ہو چکا ہے۔ امام سرخسی متوفی ۴۹۰ ہجری نے بھی اس کی شرح لکھی ہے یہ شرح چار جلدوں میں دائر المعارف سے چھپ چکی ہے اس کی ایک شرح غیبیابی نے بھی لکھی ہے جو

تیسیر کے نام سے مکتبہ شیخ الاسلام عارف حکمت مدینہ منورہ میں موجود ہے۔

(۸) زیادات: ظاہری روایت کی چھٹی کتاب زیادات اور زیادة الزیادات میں ان دونوں کتابوں کو الجامع الکبیر کا تکرار اور ضمیمہ کہنا چاہئے کیونکہ ان میں جامع کبیر سے جو مسائل رہ گئے تھے ان مسائل کا استیعاب کیا گیا ہے اس کی بھی کئی لوگوں نے شروحات لکھی ہیں جن میں امام سرخسی کی شرح الزیادات علی الزیادات اور عتالی کی شرح بھی شامل ہے۔ ان دونوں کتابوں کو احياء المعارف العثمانیہ نے چھاپا ہے۔

ان الزیادات زاد الله رونقها
عقم سائلها من اصعب الكتب
اصولها كالعداری قط ما اقتربت
فروعهن يد فی العجم والعرب
ینال قارئها فی العلم منزلة
یغیب ادراكها عن اعین الشهب

(۹) غیر ظاہر الروایۃ: ظاہری روایات کی کتابوں کے علاوہ غیر ظاہری کتابیں بھی ہیں ”رقات“ یہ ان مسائل کا مجموعہ ہے جن کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے رقبہ کے قاضی ہونے کے دوران مستنبط کئے تھے۔ اس کے راوی اور جامع ان کے مشہور شاگرد محمد بن سماعہ ہیں۔

(۱۰) کیسانیات: اس کے راوی شعیب بن سلیمان الکیسانی ہیں ان کے نام پر اس کتاب کا نام پڑ گیا ہے۔ اس کا دوسرا نام الامانی بھی ہے۔ اس کتاب کا ایک حصہ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد سے چھپ چکا ہے۔

(۱۱) جرجانیات: اس کتاب کے راوی شاگرد علی بن صالح الجرجانی ہیں۔ ان کے نام پر ہی اس کتاب کا نام جرجانیات پڑ گیا ہے۔

(۱۲) کتاب النوادر: اس کے راوی ابراہیم بن رستم ہیں۔

(۱۳) ہارونیات: اس کے بارے میں کچھ معلومات نہیں ہو سکی۔

(۱۴) کتاب الکسب: یہ کتاب ناتمام چھوڑ کر انتقال کر گئے۔ اس کی تصنیف کا سبب یہ بنا جب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے لوگوں نے درخواست کی کہ آپ زہد و ورع پر کوئی کتاب تصنیف فرمائیں تو اس کے جواب میں انہوں نے کتاب البیوع لکھنا شروع کی بتانا یہ مقصود تھا کہ انسان کا رزق اگر حلال ہو تو اعمال بھی

اچھے ہو جاتے ہیں۔ اگر حرام ہو تو اعمال بھی برے ہو جاتے ہیں۔ مگر جب لوگوں کا اصرار زیادہ بڑھا تو انہوں نے یہ کتاب لکھنا شروع کی مگر تکمیل سے پہلے ہی انتقال ہو گیا۔ امام سرخسی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں مشہور ہے کہ انہوں نے اس کی بھی شرح لکھی ہے۔

(۱۵) کتاب الخارج والخیل: اس کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ بھی امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہے مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد محمد بن ساعدہ امام محمد سے نقل کرتے ہیں ہذا الكتاب ليس من كتبنا وانما القى فيها یہ ہماری کتابوں میں سے نہیں ہے کسی نے اس کو گھڑ لیا ہے۔ مزید حالات کے لئے: الفہرست ابن ندیم ۲۵۷ تاریخ بغداد ۲/۱۷۲ الانساب ۷/۴۳۳ اللباب ۲/۲۱۹ وفيات الاعيان ۴/۱۸۳ المغنی فی القضاء ۲/۲۱۹ میزان اعتدال ۳/۵۱۳ لسان المیزان ۵/۱۲۱ شذرات الذهب ۱/۳۲۱ الفوائد البھیہ ۱۶۳ مناقب کردری، بلوغ الامانی، مقدمہ انوار الباری، بستان المحمدین وغیرہ۔

(۱) تاریخ بغداد ۲/۲۷۲ - (۲) بلوغ الامانی ۵ - (۳) مناقب کردری ۲/۱۵۳ -

(۴) مناقب کردری ۲/۱۶۰ - (۵) مناقب کردری ۲/۱۶۲ - (۶) بلوغ الامانی -

(۷) بلوغ الامانی - (۸) معالم الايمان ۱/۵ - (۹) تاریخ بغداد ۲/۱۷۶ -

(۱۰) مناقب کردری ۲/۱۵ - (۱۱) مناقب کردری ۲/۱۵۵ - (۱۲) مناقب کردری ۲/۱۵۶ -

(۱۳) بلوغ الامانی ۵۵ - (۱۴) تاریخ بغداد - (۱۵) خطیب بغدادی -

(۱۶) مقدمہ مؤطا امام محمد - (۱۷) بلوغ الامانی ۵۵ - (۱۸) تاریخ بغداد -

(۱۹) مناقب کردری ۲/۵۰ - (۲۰) تاریخ بغداد - (۲۱) تاریخ بغداد -

(۲۲) بلوغ الامانی ۵۵ - (۲۳) بلوغ الامانی - (۲۴) مناقب کردری ۲/۱۵۳ -

(۲۵) مناقب کردری ۲/۱۶۵ -

(۲۶) الجواهر المضية ۲/۴۳۹، جن میں سے بعض شراح کے نام یہ ہیں: ① فخر الاسلام علی بزدوی - ② شمس الائمہ سرخسی -

③ ابواللیث سرقدی - ④ علامہ الاسجانی - ⑤ ابوبکر رازی - ⑥ برهان الدین محیط - ⑦ احمد بن اسماعیل - ⑧ علامہ

الجبوبی - ⑨ ابوالمعین النخعی - ⑩ فخر الدین خان - ⑪ صاحب الہدایہ - ⑫ بدر الدین عمر - ⑬ علامہ العتابی - ⑭ علامہ

ترمناشی (تاریخ الفقہ)



امام الائمہ سراج الامہ سید الفقہاء و شیخ المحدثین

ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے حالات

لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنَالَهُ رَجُلٌ مِّنْ هَؤُلَاءِ

أَعِدُّ ذِكْرَ نُعْمَانَ لَنَا إِنَّ ذِكْرَهُ

هُوَ الْمِسْكُ مَا كَثَرَتْهُ يَنْصَوُّغُ

نام نعمان، کنیت ابو حنیفہ، لقب امام اعظم، والد کا نام ثابت۔ امام صاحب کے دادا کی ولادت اسلام پر ہوئی۔ امام ابو حنیفہؒ کے پوتے اسماعیل کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ۸۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور پردادا ثابت زمانہ طفولیت میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے اور ان کے خاندان کے لئے برکت کی دعا کی تھی۔^(۳)

جائے پیدائش: آپ کی پیدائش کوفہ میں ہوئی۔ کوفہ کے بارے میں علامہ کوثری نے لکھا ہے۔^(۳) کوفہ ایک اسلامی شہر ہے جو عہد فاروقی کے ۷ ہجری میں بحکم امیر المومنین (حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) تعمیر کیا گیا۔ اس کے اطراف میں عرب آباد کئے گئے۔ سرکاری طور سے مسلمانوں کی رہنمائی کے لئے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا گیا۔ ان کی علمی منزلت اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل کوفہ کو لکھا کہ ابن مسعود کی مجھے یہاں خود ضرورت تھی لیکن تمہاری ضرورت کو مقدم سمجھ کر تمہاری تعلیم کے لئے ان کو بھیج رہا ہوں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوفہ میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آخری وقت تک لوگوں کو قرآن مجید اور مسائل دینیہ کی تعلیم دیتے رہے۔ ان کی تعلیمی جدوجہد کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس شہر میں چار ہزار علماء اور محدثین پیدا ہوئے اور جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوفہ میں داخل ہوئے تو بے ساختہ بول اٹھے کہ اللہ تعالیٰ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھلا کرے کہ انہوں نے اس بستی کو علم سے بھروایا۔

حضرت ابراہیم نخعی بھی اس کوفہ میں تھے، ان کے بارے میں ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ ان کی مراہیل صحیح ہیں۔ ابو عمران کہتے ہیں کہ ابراہیم نخعی اپنے زمانے کے تمام علماء سے افضل ہیں۔ ۹۵ ہجری میں انتقال ہوا

جب ان کا انتقال ہوا تو ابو عمران نے کہا کہ آج تم نے سب سے بڑے فقیہ آدمی کو دفن کر دیا۔ کسی نے کہا کہ حسن بصری سے بھی بڑے فقیہ تھے فرمایا کہ تمام اہل بصرہ اہل کوفہ (اہل شام) اور اہل حجاز سے بھی بڑے فقیہ تھے۔ امام بخاری کے بارے میں آتا ہے کہ وہ بھی متعدد بار حدیث حاصل کرنے کے لئے کوفہ گئے۔^(۳)

کہتے ہیں کہ شروع میں آپ نے اپنے آبائی پیشہ ریشمی کپڑے کی تجارت شروع کی ہزاروں لاکھوں کا کاروبار تھا عراق، شام، ایران اور عرب سے تجارتی روا سم تھے۔ ایک دن امام شعبی سے ملاقات ہوئی امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پوچھا صاحبزادے کیا کرتے ہیں جواب دیا تجارت۔ پھر پوچھا علماء کے پاس بھی جاتے ہو جواب دیا اہل قلیل الاختلاط ان کے پاس کم آتا جاتا ہوں۔ اس پر امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو علم حاصل کرنے کی ترغیب دی امام صاحب کہتے ہیں کہ امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ کی بات میرے دل میں لگ گئی اور میں نے علم حاصل کرنا شروع کیا۔^(۵) اور پھر فقہ و حدیث کا علم متعدد اساتذہ سے حاصل کیا کوفہ میں کوئی محدث ایسا نہیں جس سے آپ نے علم حاصل نہ کیا ہو اسی وجہ سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ امام صاحب نے چار ہزار اساتذہ سے علم حاصل کیا۔^(۶) مگر خصوصی طور سے علم حضرت حماد سے حاصل کیا اساتذہ کا بے حد احترام کرتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام صاحب کا مقولہ نقل کیا ہے کہ میں نے کوئی نماز ایسی نہیں پڑھی جس میں اپنے والدین کے ساتھ اپنے اساتذہ اور امام حماد رحمہ اللہ تعالیٰ کے لئے دعائے مغفرت نہ کی ہو۔ جب تک زندہ رہے اپنے اساتذہ کے مکان کی طرف کبھی پیر پھیلا کر نہیں سوئے۔ بقول شاعر :-

مَا مَدَّ رَجُلِيهِ يَوْمًا نَحْوَ مَنَزِلِهِ
وَدُؤْنَهُ بِسَكَكٍ سَبْعٍ كَالظُّوَارِي

تلامذہ: بقول ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلامذہ کا احصار دشوار ہے۔ بعض نے کہا ائمہ اسلام میں اتنے شاگرد اور تلامذہ کسی اور امام کے نہیں ہوئے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس طرح فقہاء میں امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر، امام حسن ابن زیاد رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ آپ کے شاگرد ہیں تو اسی طرح محدثین میں عبد اللہ بن مبارک، لیث بن سعد، امام مالک، مسعر بن کدام رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کو آپ کی شاگردی کا شرف حاصل ہوا۔^(۸)

علامہ کردری رحمہ اللہ تعالیٰ نے آٹھ سو فقہاء و محدثین کو آپ کے تلامذہ میں شمار کیا ہے۔

تابعیت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے عہد میں کئی صحابہ حیات تھے۔ کیونکہ آپ کی سن پیدائش ۸۰ ہجری ہے اسی وجہ سے جمہور محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ

اللہ تعالیٰ تابعی تھے۔ علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بار بار دیکھا ہے۔^(۹)

ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا فَهُوَ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ مِنَ التَّابِعِينَ۔^(۱۰)

اسی وجہ سے امام صاحب تابعین میں سے ہیں۔ خطیب بغدادی علامہ ذہبی، علامہ ابن جوزی، علامہ مزنی، امام دارقطنی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ آپ کے تابعی ہونے کو تسلیم کرتے ہیں۔^(۱۱) عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

كُنْتُ نَعَمَانُ فَخَرًا مَارَوَاهُ
مِنَ الْأَخْبَارِ عَنْ غُزْرِ الصَّحَابَةِ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتنے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا زمانہ پایا:

اس میں محدثین کا اختلاف ہے۔ حافظ المزنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ امام صاحب نے ۷۲ صحابہ سے ملاقات کی ہے۔^(۱۲)

علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ:

﴿أَذْرَكَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ ثَمَانِيَةً مِنَ الصَّحَابَةِ﴾

”یعنی امام صاحب نے آٹھ صحابہ سے ملاقات کی ہے۔“^(۱۳)

اور بقول دارقطنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے صرف ایک سے ملاقات ہوئی وہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿أَذْرَكَ الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ جَمَاعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ لِأَنَّهُ وُلِدَ بِالْكُوفَةِ سَنَةَ ثَمَانِينَ مِنَ
الْهِجْرَةِ وَبِهَا يُؤَمِّدُ مِنَ الصَّحَابَةِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى فَإِنَّهُ مَاتَ بَعْدَ ذَلِكَ بِالِاتِّفَاقِ
وَبِالْبَصْرَةِ يُؤَمِّدُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَلَمَّا سَنَةَ تِسْعِينَ أَوْ بَعْدَهَا﴾^(۱۴)

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کی ایک جماعت سے ملاقات کی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ۸۰ ہجری میں کوفہ میں پیدا ہوئے اس وقت کوفہ میں عبد اللہ بن ابی اوفی موجود تھے اس لئے بالاتفاق ان کا انتقال ۸۰ ہجری کے بعد ہوا ہے اسی طرح بصرہ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھے اور ان کا انتقال ۹۰ ہجری یا اس کے بعد

ہوا ہے۔“

ابن خلکان رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے چار صحابہ کو دیکھا ہے۔
یہ سب اقوال بتا رہے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تابعیت کا انکار کسی طرح ممکن نہیں۔
بقول ”مصنف امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ“ کے امام صاحب کی جن صحابہ سے ملاقات کا قوی امکان ہے
اس کی تعداد ۱۲ ہے۔^(۱۵)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علم حدیث

بعض لوگوں نے کہا جن میں خطیب بغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ پیش پیش ہیں۔^(۱۶) کہ امام ابو حنیفہ کو حدیث
سے تعلق بہت کم تھا اسی وجہ سے ان سے روایات بہت کم منقول ہیں۔ بعض نے تو صرف^(۱۷) احادیث کا
حافظ بتایا ہے مگر یہ بات کسی طرح صحیح نہیں۔ علامہ ذہبی نے مسعر بن کدام رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے
جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہم سبق تھے وہ فرماتے ہیں:

﴿طَلَبْتُ مَعَ أَبِي حَنِيفَةَ الْحَدِيثَ فَغَلَبْنَا وَآخَذْنَا فِي الذُّهْدِ فَبَرَعَ عَلَيْنَا وَطَلَبْنَا مَعَهُ
الْفِقَةَ فَجَاءَ مِنْهُ مَا تَرَوْنَ﴾

”میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ساتھ علم حدیث حاصل کیا تو وہ ہم پر
غالب رہے اور زہد میں بھی وہ ہم پر غالب رہے فقہ ان کے ساتھ شروع کی تو تم دیکھتے ہی
ہو کہ کیا کمال ان سے ظاہر ہوا۔“

صاحب عقود الجمان فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایات کی قلت کی وجہ حفظ حدیث کی
وسعت کے باوجود استنباط مسائل کی مشغولیت تھی اسی طرح سے امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ سے ان کی
مسوعات کی بہ نسبت کم روایات منقول ہیں جیسے کہ صحابہ میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے ان کی معلومات کی کثرت کے باوجود دوسرے صحابہ کے مقابلہ میں کم روایات پائی جاتی ہیں۔ امام وکیع
رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جتنی احتیاط حدیث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے تھے اتنی کسی میں نہیں
پائی جاتی۔ شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کمی بن ابراہیم نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
کو اہل زمانہ بتایا ہے۔^(۱۸)

حضرت معمر کہتے ہیں شرح حدیث میں امام صاحب سے زیادہ عالم میں نے نہیں دیکھا۔
حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ امام صاحب نے چار ہزار احادیث روایت کی ہیں دو ہزار صحابہ سے اور دو ہزار
دیگر مشائخ سے اور علامہ ذہبی نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو حافظ کہا ہے حافظ اس کو کہتے ہیں جس کو ایک

لاکھ احادیث یاد ہوں۔ یہی بات علامہ محمد ابن یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہی ہے۔^(۱۹) علامہ مزنی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ ثِقَةً فِي الْحَدِيثِ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث میں ثقہ ہیں۔^(۲۰) یہی بات علامہ ذہبی، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ ابن حجر مکی، حافظ عراقی، علامہ صفی الدین رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے فرمائی ہے۔^(۲۱)

بھٹکتا ہی رہے گا اپنی منزل پر نہ پہنچے گا
نہیں ہیں رہروی سے جس کی آداب سفر پیدا

دوسرا اعتراض امام صاحب پر کہ انہوں نے قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہے:

اس کا جواب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے خود دیا فرمایا کہ واللہ وہ شخص ہم پر جھوٹ افتراء کرتا ہے جو یہ کہتا ہے کہ ہم نص پر قیاس کو مقدم کرتے ہیں کیا نص کے بعد قیاس کی ضرورت ہوگی؟^(۲۲)
امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ صحیح حدیث کے مقابل میں کسی بھی رائے کا اعتبار نہیں کرتے تھے۔^(۲۳)

علی بن معبد جوہری رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ:

﴿أَبُو حَنِيفَةَ إِذَا جَاءَ بِالْحَدِيثِ جَاءَ بِمِثْلِ الذُّرِّ﴾^(۲۴)

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ جس حدیث سے استدلال کرتے ہیں وہ موتی کی طرح چمکتی ہوتی ہے۔“

عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں خدا کی قسم امام ابو حنیفہ سوائے حدیث کے رائے کے اختیار کرنے کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔

ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں:

﴿جَمِيعُ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ مُجْمِعُونَ أَنَّ مَذْهَبَهُ أَنَّ ضَعِيفَ الْحَدِيثِ أَوْلَىٰ عِنْدَهُ مِنَ الْقِيَاسِ﴾

”کہ تمام اصحاب ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ ضعیف حدیث بھی قیاس پر مقدم ہے۔“^(۲۵)

خود امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ قول منقول ہے:

﴿أَتْرَكُوا قَوْلِي بِخَيْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلِ الصَّحَابَةِ وَنَقَلَ أَنَّهُ قَالَ

إِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي ﴿۲۶﴾

”کہ میرے قول کو خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قول صحابہ کے مقابلے میں ترک کر دو اور یہ بھی فرمایا کہ صحیح حدیث میرا مذہب ہے۔“

ابن حزم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے:

﴿ذَكَرَ ابْنُ حَزْمٍ الْإِجْمَاعَ عَلَى مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ ضَعِيفَ الْحَدِيثِ أَوْلَىٰ عِنْدَهُ مِنَ الرَّأْيِ وَالْقِيَاسِ إِذَا لَمْ يُجَدِّ فِي الْبَابِ غَيْرُهُ﴾ ﴿۲۷﴾

”کہ ابن حزم فرماتے ہیں اس بات پر اجماع واقع ہو چکا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ ضعیف حدیث ان کے نزدیک قیاس و رائے سے اولیٰ اور مقدم ہے جب کہ اس باب میں اس کے بغیر کچھ اور نہ مل سکے۔“

ایک دوسری جگہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿عَجَبْنَا لِلنَّاسِ يَقُولُونَ أَفْتَنِي بِالرَّأْيِ مَا أَفْتَنِي إِلَّا بِالْأَثَرِ﴾ ﴿۲۸﴾

”لوگوں پر تعجب ہے جو یہ کہتے ہیں کہ میں رائے سے فتویٰ دیتا ہوں حالانکہ میں تو حدیث کے مطابق فتویٰ دیتا ہوں۔“

امام ابوالقاسم غسان بن محمد بن عبد اللہ بن سالم نے فرمایا ہے:

﴿وَضَعَ الْقِيَاسُ أَبُو حَنِيفَةَ كُلَّهُ فَأَتَىٰ بِأَوْصَحِ حُجَّةٍ وَقِيَاسٍ﴾

”قیاس کی بنیاد ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے اور اس میں انہوں نے واضح حجت اور قیاس سے کام لیا ہے۔“

﴿بَنَىٰ عَلَى الْأَثَارِ رَأْسَ بَنَانِهِ فَأَتَتْ غَوَامِضُهُ عَلَى الْأَسَاسِ﴾

”اور انہوں نے اپنے قیاس کی عمارات احادیث پر رکھی ہیں اس لئے اس کی باریکیاں مضبوط بنیاد پر کھڑی ہیں۔“

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور فقہ

(اس مسئلہ پر ہم تفصیلی بحث کرنے کی بجائے اجمال سے کام لیں گے کیونکہ ہمارا موضوع حدیث کا ہے)

فقہ کا نہیں)

فقہ حنفی کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک شخص کی رائے پر موقوف نہیں بلکہ چالیس علماء کی جماعت شوری کی ترتیب کردہ فقہ ہے۔ جس کو آپ نے اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے منتخب کئے تھے۔ اسد بن عمرو کہتے ہیں کہ ایک ایک مسئلہ پر کبھی کبھار تین تین دن تک بحث ہوتی اور کبھی مہینہ بھی لگ جاتا تھا پھر اس کو لکھا جاتا۔

طریقہ کار: سب سے پہلے کتاب اللہ کو پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر آثار صحابہ آخر میں قیاس سے غور کرتے تھے۔ سب سے آخر میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہوتی تھی۔ آپ ایسا محکم فیصلہ فرماتے کہ سب ہی اس کو دل سے قبول کر لیتے تھے۔ جب کسی کا اختلاف باقی رہتا تو اس کو اسی اختلاف کے ساتھ قلم بند کرایا جاتا۔ یہ تقریباً ۲۲ سال کی مدت میں فقہ مرتب ہوا۔ یہ مجموعہ ۳۸ ہزار صفحات پر مشتمل تھا جس میں ۳۸ ہزار مسائل عبادات کے متعلق تھے باقی ۴۵ ہزار مسائل کا تعلق معاملات و عقوبات سے تھا۔ (۲۹)

اور وہ افراد شوریٰ یہ ہیں:

- | | |
|---|--|
| (۱) امام زفر متوفی ۱۵۸ ہجری | (۲) امام مالک بن حفول متوفی ۱۵۹ ہجری |
| (۳) امام داؤد طائی متوفی ۱۶۰ ہجری | (۴) امام مندول بن علی متوفی ۱۶۸ ہجری |
| (۵) امام نصر بن عبد اللہ کریم متوفی ۱۶۹ ہجری | (۶) امام عمرو بن سیمون متوفی ۱۷۱ ہجری |
| (۷) امام حبان بن علی متوفی ۱۷۲ ہجری | (۸) امام ابو عصفہ متوفی ۱۷۳ ہجری |
| (۹) امام زبیر بن معاذ یہ متوفی ۱۷۳ ہجری | (۱۰) امام قاسم بن معین متوفی ۱۷۵ ہجری |
| (۱۱) امام حماد بن الامام ابو حنیفہ متوفی ۱۷۶ ہجری | (۱۲) امام مہیاج بن بطام متوفی ۱۷۷ ہجری |
| (۱۳) امام شریک بن عبد اللہ متوفی ۱۷۸ ہجری | (۱۴) امام عافیہ بن زید متوفی ۱۸۰ ہجری |
| (۱۵) امام عبد اللہ بن مبارک متوفی ۱۸۱ ہجری | (۱۶) امام ابو یوسف متوفی ۱۸۲ ہجری |
| (۱۷) امام محمد بن نوح متوفی ۱۸۲ ہجری | (۱۸) امام ہشیم بن بشیر السلمی متوفی ۱۸۳ ہجری |
| (۱۹) امام ابو سعید یحییٰ بن زکریا متوفی ۱۸۳ ہجری | (۲۰) امام فضیل بن عیاض متوفی ۱۸۷ ہجری |
| (۲۱) امام اسد بن عمرو متوفی ۱۸۸ ہجری | (۲۲) امام محمد بن الحسن متوفی ۱۸۹ ہجری |
| (۲۳) امام علی بن سر متوفی ۱۸۹ ہجری | (۲۴) امام یوسف بن خالد متوفی ۱۸۹ ہجری |
| (۲۵) امام عبد اللہ بن ادریس متوفی ۱۹۲ ہجری | (۲۶) امام فضل بن موسیٰ متوفی ۱۹۲ ہجری |
| (۲۷) امام علی بن ظہبان متوفی ۱۹۲ ہجری | (۲۸) امام حفص بن غیاث متوفی ۱۹۳ ہجری |
| (۲۹) امام وکیع بن الجراح متوفی ۱۹۳ ہجری | (۳۰) امام ہشام بن یوسف متوفی ۱۹۷ ہجری |
| (۳۱) امام یحییٰ بن سعید القطان متوفی ۱۹۸ ہجری | (۳۲) امام شعیب بن اسحاق متوفی ۱۹۸ ہجری |

- (۳۳) امام ابو حفص بن عبدالرحمان متوفی ۱۹۹ ہجری (۳۳) امام ابو مطیع بلخی متوفی ۱۹۹ ہجری
 (۳۵) امام خالد بن سلیمان متوفی ۱۹۹ ہجری (۳۶) امام عبدالسید متوفی ۲۰۳ ہجری
 (۳۷) امام حسن بن زیاد متوفی ۲۰۳ ہجری (۳۸) امام ابو عاصم النبیل متوفی ۲۱۲ ہجری
 (۳۹) امام مکی بن ابراہیم متوفی ۲۱۵ ہجری (۴۰) امام حماد بن دلیل متوفی ۲۱۵ ہجری

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ محدثین و فقہاء کی نظر میں

امام ابو حنیفہ کے مناقب و فضائل بے شمار ہیں ایک حدیث میں ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

﴿لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ عِنْدَ الثُّرَيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ أَوْزَجُلٍّ مِنْ هَؤُلَاءِ﴾^(۳۰)

علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”اس سے مراد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں۔“^(۳۱)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”سب کے سب فقہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے عیال ہیں۔ جو شخص امام ابو حنیفہ

رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کا مطالعہ نہ کرے وہ عالم معتبر نہیں ہو سکتا۔“^(۳۲)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ایک موقع پر مجلس سے اٹھے تو اپنے تلامذہ سے فرمایا:

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو تم کیا سمجھتے ہو وہ تو بڑے فقیہ ہیں۔“^(۳۳)

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ:

”امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ زہد، تقویٰ اور علم میں اس جگہ پر ہیں کہ کوئی اس مقام کو

نہیں پہنچ سکا۔“

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”رائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے ہم تو ان کی عیال ہیں۔“

نیز ایک موقع پر فرمایا کہ:

”ہماری رائے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے کہ نہر فرات کے

مقابلے میں چھوٹے نالے۔“^(۳۴)

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اتنے بڑے انسان تھے کہ ان سے علم، تقویٰ، سخاوت وغیرہ کے پہاڑ بنائے جاسکتے ہیں۔“

ابن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ:

”دنیا کے دروازے ہمارے لئے بھی کھلے تھے اور امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے لئے بھی لیکن امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے آخرت کو اختیار کیا ہم نے دنیا کو۔“ (۳۵)

یحییٰ بن سعید السیب فرماتے ہیں کہ:

”خدائے بزرگ کی قسم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اس امت میں قرآن و حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔“ (۳۶)

محدث ابن داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”اہل اسلام پر نماز میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے لئے دعا کرنا لازم ہے کیونکہ انہوں نے دوسروں کے لئے سنن و آثار کو جمع کر دیا جب کوئی آثار یا حدیث کا ارادہ کرے تو وہ سفیان کو دیکھے اور اگر اس کی باریکیوں کو معلوم کرنا چاہے تو امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھے۔“ (۳۷)

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”وہ شخص محروم ہے جس کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے علم سے کچھ حصہ نہیں ملا اور خدا اس شخص کا برا کرے جو ہمارے شیخ ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ذکر برائی کے ساتھ کرے۔ اگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ تابعین کے ابتدائی دور میں ہوتے تو وہ سب بھی ان کا اتباع کرتے۔“ (۳۸)

حفص بن عبدالرحمان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں (یہ امام نسائی اور ابوداؤد کے استادوں میں سے ہیں) کہ:

”میں ہر قسم کے علماء فقہاء اور زاہدوں کے پاس بیٹھا لیکن ان میں سب اوصاف کا جامع امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو نہیں پایا۔“ (۳۹)

سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”ابتداء میں دو چیزوں کے بارے میں بڑا خیال تھا کہ وہ کوفہ کے پل سے آگے نہ بڑھ سکیں گے ایک حضرت حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی قراءت دوسرا ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا فقہ مگر یہ دونوں آفاق میں پہنچ چکی ہیں۔“ (۳۰)

یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”قرآت تو امام حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے اور فقہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اس پر تمام انسانوں کا اتفاق ہوگا۔“

وفات: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال بروز جمعہ ماہ رجب ۱۵۰ ہجری میں ہوا۔ وجہ یہ ہوئی تھی کہ (۳۱) محمد ذوالنفس الذکیہ نے مدینہ منورہ میں اور اس کے بھائی ابراہیم بن عبد اللہ نے کوفہ میں منصور کے خلاف اعلان بغاوت کیا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تائید کی۔ مؤرخین کا خیال ہے کہ منصور نے جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو جیل میں بند کروا کر کوڑے لگوائے اس کی وجہ یہی ابراہیم کی حمایت تھی نہ کہ عہدہ قضا، جس کو ظاہر کیا گیا۔ پھر جیل میں آپ کو زہر دیا گیا اور پھر آپ سجدہ کی حالت میں رحلت فرما گئے۔ (۳۲) اناللہ وانا الیہ راجعون۔

نماز جنازہ اور تدفین: حسن بن عمارہؒ آپ کے استادوں میں سے تھے۔ آپ کو غسل دیا اور یہ فرماتے رہے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے جس نے تیس سال تک افطار نہیں کیا اور نہ چالیس سال سے رات کو آرام کیا۔ آپ ہم سب میں سب سے زیادہ فقیہ اور سب سے زیادہ عابد سب سے زیادہ پرہیزگار تھے۔ (۳۳) پہلی مرتبہ نماز جنازہ میں تقریباً پچاس ہزار آدمی شریک ہوئے نماز جنازہ چھ مرتبہ ہوئی مولانا شبلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں چالیس دن تک لوگ آپ کی قبر پر نماز پڑھتے رہے۔ (۳۴)

اولاد: علامہ شبلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ بات تو یقینی طور سے کہی جاسکتی ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات کے وقت صرف حماد ہی موجود تھے اور باقی کا کچھ علم نہیں ہے۔

تصانیف: بعض لوگ جن میں اول نمبر پر معتزلہ ہیں۔ (۳۵) اور تعجب ہے علامہ شبلی نعمانی پر کہ وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ امام صاحب کی اپنی کوئی تصنیف نہیں۔ (۳۶)

مشہور مؤرخ محمد بن اسحاق بن ندیم نے کہا ہے کہ امام صاحب کی کئی تصانیف ہیں جن کے اسماء گرامی یہ

ہیں:

① الفقہ الاکبر۔ ② کتاب الرسالۃ الی البقی۔ ③ کتاب العالم والمعلم۔ ④ کتاب الرد علی القدریۃ۔ (۳۷)

علامہ کوثری بلوغ الامانی کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ مؤلفات اقدمین میں امام صاحب کی مندرجہ ذیل کتب کا ذکر ملتا ہے:

① کتاب الرائی۔ ② کتاب اختلاف الصحابة۔ ③ کتاب الجامع۔ ④ کتاب السیر۔ ⑤ کتاب الاوسط۔ ⑥ الفقه الاکبر۔ ⑦ الفقه الاوسط۔ ⑧ کتاب العالم والمتعلم۔ ⑨ کتاب الرد علی القدریہ۔ ⑩ رسالۃ الامام الی عثمان الثنی فی الارجاع۔ ⑪ اور چند مکاتیب جو بطور وصایا اپنے احباب کو تحریر فرماتے تھے۔ (۳۸)

علامہ طاش کبری زادہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ خود امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب الفقه الاکبر اور کتاب العالم والمتعلم میں علم کلام کی اکثر بحثیں ذکر کی ہیں امام فخر الاسلام بزدوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی الفقه الاکبر اور کتاب العالم والمتعلم کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا ہے۔ (۳۹)

علامہ حافظ الدین البزازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی کہا ہے کہ میں نے خود یہ دونوں کتابیں علامہ شمس الدین الکوردی ابرار تغینی القمادی کے ہاتھ سے لکھی ہوئی دیکھیں ان دونوں کے بارے میں انہوں نے لکھا ہے کہ یہ دونوں کتابیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہیں۔ (۵۰)

یہ الگ بات ہے کہ ہمارے زمانے میں صرف الفقه الاکبر اور العالم والمتعلم اور وصایا کے علاوہ کچھ نہیں ملتا۔

کتاب الاثنار امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ: قرآن مجید کے بعد کتب خانہ اسلام کی یہ دوسری کتاب ہے جو ابواب پر مرتب ہوئی۔ اس کے بارے میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہے جس کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے قال اخبرنا ابو حنیفۃ عن فلان کہہ کر امام صاحب سے روایت کیا ہے۔

امام صاحب کے ۱۵ سے زائد مسانید ہیں:

- | | |
|---|---|
| (۱) جامع ابو محمد عبد اللہ الحارثی بخاری متوفی ۳۴۰ ہجری | (۲) جامع الحافظ ابو القاسم |
| (۳) جامع الحافظ ابو الخیر محمد بن المظفر متوفی ۳۷۹ ہجری | (۴) جامع حافظ ابو نعیم متوفی ۳۰۴ ہجری |
| (۵) جامع ابو بکر بن عبد الباقی | (۶) جامع ابو احمد بن عبد اللہ جرجانی |
| (۷) جامع امام الحسن اللونوی متوفی ۲۰۴ ہجری | (۸) جامع حافظ عربی الحسن الاثنانی |
| (۹) جامع ابو بکر احمد بن الکلائی | (۱۰) جامع حافظ ابو عبد اللہ بن محمد البیہقی |
| (۱۱) جامع حماد بن ابی حنیفہ | (۱۲) جامع حافظ ابو القاسم |
| (۱۳) جامع امام محمد متوفی ۱۸۹ ہجری | (۱۴) جامع امام محمد متوفی ۱۸۹ ہجری |
| (۱۵) جامع امام ابو یوسف متوفی ۱۸۳ ہجری | |

پھر ان کو امام ابوالمؤید محمد بن محمد خوارزمی متوفی ۵۶۶ ہجری نے تمام المسانید کو ایک جگہ جمع کیا ہے اور جامع المسانید کو فقہی ابواب پر مرتب فرمایا ہے کہ یہ امت پر احسان فرمایا ہے۔
علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ فضیلت کچھ کم نہیں کہ انہوں نے علم حدیث میں سب سے پہلے ابواب فقہ پر مرتب کتاب تالیف کی۔^(۵۱)
عبداللہ بن مبارکؒ فرماتے ہیں:

رَوَى آثَارُهُ فَاجَابَ فِيهَا
كَطَيَّرَانِ الصُّقُورِ مِنَ الْمَنِيْفَةِ

انہوں نے آثار کو روایت کیا تو ایسی بلند پروازی دکھائی کہ جیسے شکاری پرندے بلند مقام پر پرواز کر رہے

ہوں۔

وَلَمْ يَكُ بِالْعِرَاقِ لَهُ نَظِيرٌ
وَلَا بِالْمَشْرِقَيْنِ وَلَا بِكُوفَةِ

”سونہ عراق میں ان کی کوئی نظیر تھی نہ مشرق و مغرب میں اور نہ کوفہ میں۔“
مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ کیجئے:

- | | |
|--|--|
| (۱) تاریخ بغداد ۳۱۳/۱۳ | (۲) وفیات الاعیان ۴۱۵/۵، ۴۱۲۳ |
| (۳) تہذیب الکمال ۱۴/۴ | (۴) تہذیب التہذیب ۱۹۸/۴ |
| (۵) البدایہ والنہایہ ۱۰۷/۱۰ | (۶) تہذیب التہذیب ۴۴۹/۱۰ |
| (۷) الجواہر المفیۃ ۲۶/۱ | (۸) شذرات الذہب ۲۲۷/۱ |
| (۹) الجرح والتعديل ۴۴۹/۸ | (۱۰) الکامل فی التاریخ ۵۴۹/۵ |
| (۱۱) خلاصہ تہذیب الکمال ۴۰۲ | (۱۲) سیر اعلام النبلاء ۳۹۰/۶ |
| (۱۳) عقود الرجان (امام احمد بن طحاوی) | (۱۴) البستان فی مناقب النعمان (شیخ محی الدین عبدالقادر القریشی) |
| (۱۵) شقائق النعمان فی مناقب النعمان۔ | (۱۶) تبیض الصیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ (سیوطی) |
| (۱۷) عقود الجمان | (۱۸) الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعلم ابی حنیفہ النعمان (ابن حجر مکی) |
| (۱۹) مرآة الجنان فی معرفہ حوادث الزمانی الزمان | (۲۰) مناقب الامام الاعظم۔ |
| (۲۱) مناقب الامام الاعظم (شباب کردری) | (۲۲) سیرۃ النعمان |

- (۲۳) ابو حنیفہ (ابوزھرہ)
 (۲۴) اخبار ابی حنیفہ واصحابہ (علامہ صیری)
 (۲۵) امام الاعظم ابو حنیفہ۔
 (۲۶) مکانہ الامام ابو حنیفہ بین المحدثین (الدکتور محمد قاسم عبدہ الحارثی)
 (۲۷) تانیب الخطیب للکوثری۔
 (۲۸) تنسیق النظام (محمد حسن سنبلی)۔
 (۲۹) اوشحہ الجید (مولانا شوق نبوی)۔
 (۳۰) مقدمہ او جز المسالک (مولانا محمد زکریا)۔
 (۳۱) انوار الباری۔
 (۳۲) مناقب (علامہ موفق)
 (۳۳) کشف الغمہ علی سراج الامۃ (مفتی مہدی حسن)۔
 (۳۴) مقام ابی حنیفہ (مولانا سرفراز خان صفدر)۔
 (۳۵) الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل للامام عبدالحی (۳۶) انجاء الوطن عن الازدراء بامام الزمن (مولانا الکصوی مع تعلیقہ للشیخ عبد الفتاح ابی غدہ۔
 ظفر احمد تھانوی)

ساتھ سے اوپر کتابیں ہیں جن میں امام صاحب کی سیرت مستقل یا ضمناً بیان ہوئی ہے۔

ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء

- (۱) یہ شعر امام شافعی کی طرف منسوب ہے اس کا ترجمہ یہ ہے کہ نعمان کا تذکرہ ہمارے سامنے بار بار کرو کیونکہ وہ ایک مشک ہے جس کے حکمران سے خوشبو پھیلے گی۔
 (۲) البدایہ والنہایہ ۱۰/۱۰۷ خیرات الحسان۔
 (۳) مقدمہ نصب الراۃ۔
 (۴) فتح الباری۔
 (۵) موافق ۵۹/۱۔
 (۶) شرح سفر السعاده صفحہ ۲۰ علامہ سیوطی اللہ تعالیٰ نے تبییض الصحیفہ میں اور علامہ کردری نے مناقب امام ابی حنیفہ میں مولانا عبدالحی نے التعلیق المسجید میں بہت سے نام گنوائے ہیں اور مفتی عزیز الرحمن نے بھی اپنی کتاب ”امام ابو حنیفہ“ میں ۱۱۳ ناموں کو شمار کروایا ہے دیکھیں از ۵۹ تا ۶۲
 (۷) موافق۔
 (۸) مقدمہ او جز المسالک صفحہ ۶۸۔
 (۹) خیرات الحسان۔
 (۱۰) تنسیق النظام صفحہ ۱۰۔
 (۱۱) مقدمہ او جز المسالک ۵۶ اوشحہ الجید صفحہ ۳۵۔
 (۱۲) معجم المصنفین ۲/۲۳۔
 (۱۳) تنسیق النظام صفحہ ۱۰۔

(۱۴) تنسيق النظام صفحہ ۱۰۔

(۱۵) جن کے اسماء گرامی یہ ہیں: (۱) حضرت انس بن مالک متوفی ۹۳ ہجری (۲) حضرت عبداللہ بن ابی اوفی متوفی ۸۷ ہجری۔
(۳) حضرت سہل بن سعد متوفی ۸۸ ہجری۔ (۴) حضرت ابوالطفیل متوفی ۱۱۰ ہجری۔ (۵) حضرت وائلہ بن الاسقع متوفی ۸۵ ہجری۔
(۶) حضرت مقدم بن معد کرب متوفی ۸۷ ہجری۔ (۷) حضرت امامہ باہلی متوفی ۸۶ ہجری۔ (۸) حضرت عمرو بن خرث متوفی ۸۵ ہجری۔ (۹) حضرت عبداللہ بن بشر متوفی ۸۸ ہجری۔ (۱۰) یسر بن ارطاة متوفی ۸۶ ہجری۔ (۱۱) عبداللہ بن حارث بن جزء متوفی ۸۵ ہجری یا ۸۶ ہجری۔ (۱۲) حضرت قعبی بن عبدالمسلمی متوفی ۸۷ ہجری یا ۹۰ ہجری۔ (۱۳) حضرت اسعد بن سہل متوفی ۱۰۰ ہجری۔
(۱۴) حضرت سائب بن یزید متوفی ۹۱ ہجری۔ (۱۵) حضرت طارق بن شہاب بجلی کوفی متوفی ۸۲ ہجری یا ۸۳ ہجری۔ (۱۶) حضرت عبداللہ بن ثعلبہ متوفی ۸۷ یا ۸۹ ہجری۔ (۱۷) حضرت عبداللہ بن الحارث بن نوفل متوفی ۹۹ ہجری۔ (۱۸) حضرت عمر بن ابی سمد متوفی ۸۳ ہجری۔ (۱۹) حضرت مالک بن حورث متوفی ۸۳ ہجری (۲۰) حضرت محمد بن لبید متوفی ۹۶ ہجری۔ (۲۱) حضرت مالک بن اوس متوفی ۹۲ ہجری۔ (۲۲) حضرت قبیصہ بن ذویب رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(۱۶) خطیب بغدادی نے تقریباً ۵۴ صفحات پر وہ نکتہ بیان کیا ہے جس کا جواب صرف عناد کے سوا کچھ نہیں دیا جاسکتا

(۱۷) مناقب ابی حنیفہ ۲۷۔

(۱۸) موفق ۲/۱۹۷۔

(۱۹) مقدمہ اوجز المسالک ۶۰۔

(۲۰) تذکرۃ الحفاظ، عقود الجمان۔

(۲۱) اوٹھ۔

(۲۲) دیکھیں اوٹھ۔

(۲۳) میزان لعلامہ شعرائی۔

(۲۴) کتاب مبسوط۔

(۲۵) خیرات الحسان ۲۷۔

(۲۶) تفسیر مظہری۔

(۲۷) دلیل الطالب ۸۸ بحوالہ مقام ابی حنیفہ ۱۹۷۔

(۲۸) الخیرات الحسان ۲۷ جواہر المفیہ ۲/۲۰۲ تبیض الصحیفہ ۲۸۔

(۲۹) جامع المسانید ۴۵۔

(۳۰) بخاری ۲/۷۲۷ مسلم ۲/۳۱۲۔

(۳۱) خیرات الحسان صفحہ ۱۳۔

(۳۲) انوار الباری ۱/۱۰۲۔

(۳۳) انوار الباری ۱/۱۰۲۔

(۳۵) موفق ۲/۳۲۔

- (۳۵) موفق۔
 (۳۶) انوار الباری۔
 (۳۷) حقائق الخفیۃ۔
 (۳۸) موفق۔
 (۳۹) موفق۔
 (۴۰) انوار الباری ۱/۱۰۳۔
 (۴۱) محدثین عظام ۷۵۔
 (۴۲) الخیرات الحسان ۶۲۔
 (۴۳) سیرۃ النعمان ۵۱۔
 (۴۴) سیرۃ النعمان ۵۳۔
 (۴۵) الجواہر المفیہ ۱/۴۔
 (۴۶) سیرۃ النعمان۔
 (۴۷) الفہرست ابن ندیم ۲۹۸۔
 (۴۸) بلوغ الامانی کا حاشیہ صفحہ ۱۸۔
 (۴۹) کتاب اصول۔
 (۵۰) مفاح السعادة ومصباح السیادة: ۲۹/۲۔
 (۵۱) تمییز الصحیفہ۔

نوٹ: کتاب الآثار پر کچھ باتیں تو مقدمہ میں گزر چکی ہیں مزید کے لئے حضرت مولانا عبدالرشید نعمانی کی کتاب غلم حدیث اور ابن ماجہ صفحہ ۱۷۰-۱۵۸ پر دیکھیں۔



بَابُ الْوُضُوءِ

مصنفین کی عام عادت ہے کہ اپنی کتاب کو کبھی لفظ کتاب سے اور کبھی باب سے اور کبھی فصل سے شروع کرتے ہیں اس کے مابین فرق یہ ہے کہ اگر متحد الاجناس مختلف الانواع مسائل کا بیان کرنا مقصود ہوتا ہے تو وہاں لفظ کتاب کا عنوان قائم کرتے ہیں اور جہاں متحد الانواع مختلف الاشخاص مسائل کا بیان مقصود ہوتا ہے تو وہاں لفظ باب کو لاتے ہیں اور جہاں متحد الاشخاص مسائل کا بیان کرنا مقصود ہوتا ہے وہاں لفظ فصل کو لاتے ہیں۔

لفظ وضو مشتق ہے وضاء سے۔ لغوی معنی اچھا ہونے کے ہیں۔ اصطلاحی معنی الْغَسْلُ وَالْمَسْحُ فِي أَعْضَاءِ مَخْصُوصَةٍ^(۱)

فرضیت وضو بعض کے نزدیک مدینہ میں ہوئی مگر اکثر لوگوں کی رائے یہ ہے کہ مکہ میں فرضیت ہوئی جیسے کہ نماز مکہ میں فرض ہوئی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نماز بھی وضو کے بغیر نہیں پڑھی^(۲) وضو، قرآن^(۳) احادیث اور اجماع سب سے ثابت ہے۔

وضو اس امت کی خصوصیت میں سے ہے باعتبار اہم سابقہ کے نہ کہ انبیاء علیہم السلام کے۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: بِاَلْوُضُوءِ فِي أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ وَهُوَ الْأَصَحُّ فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ دُونَ أَعْمِ^(۴) انبیاء کے لئے وضو کا ثابت ہونا کئی روایات سے ثابت ہے۔ مثلاً قَدْ لَكَ وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي بعض علماء فرماتے ہیں کہ وضو اس امت کی خصوصیت نہیں پہلی امتیں بھی کرتی تھیں جیسا کہ روایت میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دو مرتبہ وضو کر کے ارشاد فرمایا کہ: هَذَا وَضُوءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ^(۵) اور حدیث ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ کا واقعہ ہے جس میں حضرت سارہ کے بارے میں آتا ہے: فَقَامَتْ تَتَوَضَّأُ وَتُصَلِّي^(۶) تو معلوم ہوا کہ وضو اس امت کی خصوصیت نہیں ہے۔^(۷)

(۱) عمدة القاری۔

(۲) حافظ ابن حجر/۲۰۵ اور صاحب عمدة القاری نے اس بارے میں طویل بحث کی ہے۔

(۳) یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم۔

(۴) المجہود اللیب فی خصائص الحبیب۔

(۵) طبرانی۔

(۶) بخاری و مسلم۔

(۷) سعایہ۔

اعضاء وضو کو دو دو مرتبہ دھونا



قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مِثْلِي وَ تَمَضَّمَضَ مِثْلِي وَاسْتَنْشَقَ مِثْلِي وَغَسَلَ وَجْهَهُ مِثْلِي وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ مِثْلِي مُقْبِلًا وَ مُدْبِرًا وَ مَسَحَ رَأْسَهُ مِثْلِي وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ مِثْلِي وَقَالَ حَمَّادُ الْأَوَّاحِدَةُ تُجْزِئُ إِذَا أُسْبِغَتْ قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبِهِ نَأْخُذُ

”محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہمیں حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ سے خبر دی اور انہوں نے ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے انہوں نے حضرت اسود بن یزید رحمہ اللہ تعالیٰ سے انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے وضو کیا، دو مرتبہ اپنے ہاتھ دھوئے دو مرتبہ کلی کی دو مرتبہ ناک میں پانی ڈالا دو مرتبہ اپنا چہرہ دھویا دو مرتبہ آگے پیچھے سے اپنے بازو دھوئے دو مرتبہ، اپنے سر کا مسح کیا اور دو مرتبہ اپنے پاؤں دھوئے۔ حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر اچھی طرح سے پانی پہنچا دیا جائے تو ایک ایک مرتبہ دھونا بھی کافی ہو جائے گا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: مُقْبِلًا: ”افعال“ بمعنی سامنے۔ مُدْبِرًا: افعال بمعنی پشت پھیرنا، پیچھے جانا۔

تشریح

أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مِثْلِي۔

سوال: اعضاء وضو کو کتنی مرتبہ دھونا چاہئے؟

جواب: اعضاء وضو کو ایک ایک مرتبہ دھونا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور دو دو بار بھی اور تین تین

بار بھی دھونا یہ سب احادیث صحیحہ سے ثابت ہے مگر امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس بات پر علماء کرام کا اتفاق ہے کہ ایک بار دھونا تو فرض ہے اور تین مرتبہ دھونا سنت ہے۔^(۱)

بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ پہلی مرتبہ دھونا فرض ہے دوسری بار دھونا سنت اور تیسری بار اکمال وضو کے لئے ہے۔ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پہلی مرتبہ دھونا فرض ہے دوسری اور تیسری مرتبہ کا مجموعہ مسنون ہے۔ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ابن الہمام والی بات کو پسند کیا ہے۔^(۲)

بعض کا قول ہے کہ پہلی بار تو فرض ہے اور دوسری اور تیسری مرتبہ دھونا مستقل سنت ہے۔^(۳)
غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ: کہنیوں کو دھوئے۔ جہور کے نزدیک کہنیوں کو بھی دھونے میں شامل کرے گا مگر امام زفر، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر کہنیوں کو نہ دھوئے تو کوئی حرج نہیں۔^(۴)

وَمَسَحَ رَأْسَهُ مَسْحًا: امام ابو حنیفہ، امام مالک امام محمد امام اسحاق سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کی رائے یہی ہے کہ مسح ایک ہی بار کرنا ہے اور یہاں پر شنی کا لفظ ہے یہ غالباً ادبار اور اقبال کی دو حرکتوں پر محمول ہے جو درحقیقت مسح دو مرتبہ پر نہیں بلکہ استیعاب رأس پر دلالت کرتا ہے اور ایک مرتبہ مسح رأس کی عقلی وجہ یہ بھی ہے کہ مسح علی الخفین اور مسح علی الجبیرہ ایک ہی مرتبہ ہوتا ہے تو اسی طرح یہاں پر بھی مسح علی الرأس ایک ہی مرتبہ ہونا چاہئے۔

قَالَ حَمَّادُ أَلْوَا حِدَةً تُجْزِئُنِي إِذَا أَسْبَغْتُ: حماد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ اگر اچھی طرح سے پانی پہنچا دیا جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونا کافی ہو جائے گا۔

کیا ایک مرتبہ بھی دھونا کافی ہوگا؟

ابن زید فرماتے ہیں کہ علماء کا اتفاق ہے کہ اعضاء مغسولہ کو ایک ہی مرتبہ دھونا فرض ہے بشرطیکہ اچھی طرح ہر عضو کو دھولیا جائے۔

اسی طرح شرح طحاوی میں ہے کہ اگر ایک مرتبہ اچھی طرح دھولیا تو کافی ہو جائے گا۔ البتہ دو دو مرتبہ دھونا افضل ہوگا تین مرتبہ دھونا اس سے بھی زیادہ اچھا ہوگا۔ ابوبکر جصاص حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قرآن کی آیت فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ کے ظاہر سے تو ایک ہی مرتبہ دھونا ضروری معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں کسی عدد کا ذکر نہیں ہے۔^(۵)

مگر فقہاء فرماتے ہیں کہ بلا کسی عذر کے صرف ایک ہی مرتبہ دھونے پر اکتفاء کرتے رہنا مکروہ ہوگا۔^(۶)
امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے موطا میں فرمایا:

لَا تُؤْخَذُ ثَلَاثًا أَفْضَلُ وَالْإِثْنَانِ يُجْزِيَانِ وَالْوَاحِدَةُ إِذَا أُسْبِغَتْ تُجْزِي أَيْضًا وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؒ (۷)

”امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تین تین مرتبہ وضو کے اعضاء کو دھونا افضل ہے دو مرتبہ کافی رہتا ہے اور ایک مرتبہ بھی کافی ہو جاتا ہے جب کہ تم کامل طریقہ سے وضو کر لو یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

نوٹ: امام محمد اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے حالات مقدمہ میں گذر چکے ہیں۔

حضرت حماد بن ابی سلیمان رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: یہ امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے تمام شاگردوں میں افتخار تھے۔ اس بات پر تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ کی حدیثوں کا حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی جاننے والا نہیں تھا۔ اسی وجہ سے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ کے انتقال کے بعد ان کو ہی ان کی مسند تعلیم پر بٹھایا گیا اور یہ فقیہ عراق مشہور ہوئے۔

اساتذہ: حضرت انس (خاص خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) زید بن وہب، عکرمہ، ابوداؤد، سعید بن المسیب، سعید بن جبیر، حسن بصری، علامہ شعبی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں۔

تلامذہ: بے شمار شاگرد ہوئے مثلاً امام ابو حنیفہ، شعبہ، سفیان ثوری، حماد بن سلمہ، ہشام، مسعر بن کدام وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے کبار علماء ان کے شاگرد ہوئے ہیں۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا:

① طبقات ابن سعد ۳۳۲/۶ ② تہذیب الکمال ۳۳۱ ③ تہذیب التہذیب ۱/۱۷۴ ④ العبر ۱/۱۵۱ ⑤ طبقات الحفاظ ۲۸ ⑥ خلاصہ تہذیب الکمال ۹۲ ⑦ تہذیب التہذیب ۱۶/۳

حضرت ابراہیم النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نہایت خوش لباس تھے۔ بہت زیادہ قیمتی پوشاک استعمال کرتے تھے۔ سواری کی ٹوپی لگاتے اور کبھی عمامہ بھی باندھتے تھے۔ انگوٹھی بھی استعمال کرتے تھے جس پر لکھا تھا زبان اللہ ونحن لہ۔

نام ابراہیم کنیت ابو عمران، والد کا نام زید بن اسود تھا۔ قبیلہ نخعی کے تھے جو کوفہ میں آباد تھا۔ ان کے چچا علقمہ اور ماموں اسود تھے یہ دونوں ہی بڑے محدثین میں شمار ہوتے تھے۔ حضرت ابراہیم النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کو بچپن ہی سے ان کی صحبت میسر آئی۔ (طبقات ابن سعد ۱۹/۶)

ان کا مخصوص علم، علم فقہ تھا اگرچہ حدیث میں بھی بہت زیادہ ماہر تھے۔ ان کے فقہی کمال پر سب کا ہی اتفاق ہے۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو فقیہ عراق کہا ہے اور امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ ان کو فقیہ کوفہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس جب کوئی فتویٰ معلوم کرنے آتا تو ان سے فرماتے کہ ابراہیم کی موجودگی میں مجھ سے کیوں پوچھتے ہو۔

ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں منقول ہے کہ جب ان کے پاس کوئی مستفتی آتا تو وہ اس کو ابراہیم النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس بھیج دیتے اور فرماتے کہ جو وہ جواب دیں مجھے بھی بتا دینا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۶۴)

اساتذہ: اسود، عبدالرحمان بن یزید، علقمہ، ابو معمر، ابن حارث، قاضی شریح، مسروق رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے چوٹی کے علماء سے علم حاصل کیا۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے اعمش، منصور، حماد بن ابی سلیمان، مغیرہ ابن مقسم، زبید الیسانی، ابن عون، قابل ذکر ہیں۔

وفات: حجاج کی موت کے چند مہینے بعد بیمار ہوئے یہ بیماری ایسی تھی جو موت پر ختم ہوئی۔ موت کے وقت بہت زیادہ پریشان تھے کسی نے پوچھا کہ کیا بات ہے فرمایا کہ خدا کا قاصد آنے والا ہے معلوم نہیں جنت کا پیغام لے کر آئے گا یا جہنم کا۔ (ابن خلقان ۳/۱) انتقال کے وقت انچاس، پچاس یا اس سے کچھ کم یا زیادہ عمر کے تھے۔ (طبقات ابن سعد ۶/۱۹۹)

اب نہ دنیا میں آئیں گے یہ لوگ

کہیں ڈھونڈے نہ پائیں گے یہ لوگ

مزید حالات دیکھنے کے لئے ان کتابوں کو ملاحظہ فرمائیں۔

- ① تہذیب التہذیب ۱/۱۷۷ ② طبقات ابن سعد ۱۸۹۶ ③ تہذیب الاسماء ۱/۱۰۴ ④ تذکرۃ الحفاظ ⑤ طبقات کبری الامام شعرائی ۱/۳۶ ⑥ ابن خلقان ۳/۱ ⑦ تاریخ البخاری ۱/۳۳۳ ⑧ البدایہ والنہایہ ۹/۱۴۰ ⑨ طبقات الحفاظ للسیوطی ۲۹/۱۵ شذرات الذهب ۱/۱۱۱ ⑩ وفیات الاعیان ۱/۲۵۔

حضرت اسود بن یزید رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام اسود، کنیت ابو عمر، والد کا نام یزید تھا۔ مقام نخعی کے رہنے والے تھے۔

حلیہ: آخری عمر میں بال سفید ہوئے تھے۔ سر اور داڑھی میں زرد خضاب استعمال کرتے تھے۔ عموماً سیاہ رنگ کا عمامہ باندھتے تھے اور ٹوپی بھی استعمال کرتے تھے۔ (طبقات ابن سعد ۶/۵۹)

علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ ان کو امام فقیہ زاہد و عابد اور عالم کوفہ لکھتے ہیں۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۴۳)

اسی طرح علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کی عظمت علیت پر سب کا اتفاق نقل کیا ہے۔ (تہذیب الاسماء ۱/۱۲۲)

اساتذہ: انہوں نے حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابو محذورہ، حضرت عائشہ، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسے اکابر صحابہ سے علم حاصل کیا۔ (تہذیب التہذیب ۱/۳۴۳) حضرت عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ تو بہت زیادہ تعلقات رکھتے تھے۔ (طبقات ابن سعد ۶/۴۸)

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں بھی ان کے بھانجے حضرت ابراہیم نخعی، بھائی عبدالرحمان اور چچیرے بھائی حضرت علقمہ، عمارہ بن عمر، ابواسحاق سبعی، محارب بن دثار، اور اشعث بن ابی الشعاء رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ (تہذیب التہذیب ۱/۴۳)

ان کو عبادات کا بہت زیادہ شوق تھا۔ سات سو نوافل روزانہ پڑھتے تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۴۳) قریب قریب روزانہ ہی

روزہ رکھتے تھے اور تقریباً ہر سال حج کرتے تھے۔ ان کے حج کی تعداد ستر ہے۔
۷۵ ہجری میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے اور اپنے بھانجے حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کو ہدایت کی تھی کہ آخری وقت میں مجھ کو کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کی تلقین کرنا۔ (طبقات ابن سعد ۶/۴۸)

مزید حالات دیکھنے کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

① تہذیب التہذیب ۱/۳۴۲ ② طبقات ابن سعد ۶/۴۸۷ ③ تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۳ ④ تہذیب الاسماء ۱/۱۲۲ ⑤ البحر والتعديل ⑥ طبقات شیرازی ۷۹ ⑦ البدایہ والنہایہ ۱۲/۹ ⑧ طبقات الحفاظ للسیوطی ۱۵ ⑨ شذرات الذہب ۱/۸۲۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام عمر، کنیت ابو حفص، فاروق لقب، والد کا نام خطاب، والدہ کا نام خطاب تھا۔

حلیہ: رنگ گندی، سرچندن، رخسار پر گوشت کم تھا۔ داڑھی گھنی تھی۔ مونچھیں بڑی بڑی، قد نہایت لمبا تھا۔

ولادت: سیرت نبوی سے چالیس برس پہلے پیدا ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تھی اللہم اعز الاسلام باحد الرجلین اما بن ہشام واما بعمر بن الخطاب (ترمذی باب مناقب عمر) تقدیر میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلمان ہونا لکھا تھا اسلام میں داخل ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ سب سے بڑے جاں نثار بن گئے۔ مؤرخین نے لکھا ہے کہ ۷ ہجری نبوی میں مسلمان ہوئے ان سے قبل ۲۹ لوگ اسلام میں داخل ہو چکے تھے تقریباً تمام ہی غزوات میں شرکت کی۔ خوب جانبازی سے جنگ کی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زندگی میں ہی ان کو اپنا خلیفہ بنا دیا تھا۔

تلامذہ: ایک بہت بڑی جماعت کو ان کی شاگردی کا شرف حاصل ہے۔

وفات: مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام ابو لؤلؤ نے بدھ کے دن ۲۶ ذوالحجہ ۶۳ ہجری کو مدینہ میں خنجر سے زخمی کر دیا تھا۔ پھر چودہ دن بیمار رہ کر دسویں تاریخ محرم کو بروز اتوار انتقال ہوا۔ اس وقت ان کی عمر ۶۳ سال تھی۔ خلافت کی مدت دس سال چھ ماہ تھی۔ جنازہ کی نماز صہیب روی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھائی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ۵۳۹ روایات منقول ہیں۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ فرمائیں،

① الاصابہ ۵۱۸/۲ ② فتوح البلدان بلاذری ۷/۴۷۷ ③ اسد الغابہ ۴/کنز العمال فضائل عمر بن الخطاب ⑤ طبقات ابن سعد ۱/۱۹۳ ⑥ زرقانی ۱/۴۷۱ ⑦ ازالۃ الخلفاء ۶/۶۔

(۱) فتح القدیر۔ (۲) بحر الرائق۔ (۳) بحر الرائق۔ (۴) شامی ۱/۷۰۔

(۵) عمدۃ القاری میں مسح علی الراس پر تیرہ اقوال ہیں دیکھیں ۱/۶۵۳ دور المختار ۱/۷۰۔

(۶) احکام القرآن و شامی ۱/۸۴۔

(۷) بنایہ و کذا موطا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ اغْسِلْ مُقَدَّمَ أُذُنِكَ مَعَ
الْوَجْهِ وَامْسَحْ مَوْخِرَ أُذُنِكَ مَعَ الرَّأْسِ﴾

”امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی اور انہوں نے
حماد رحمہ اللہ تعالیٰ سے پھر حماد رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا، اپنے
کانوں کے اگلے حصے کو چہرے کے ساتھ دھوؤ، اور پچھلے حصے کا سر کے ساتھ مسح کرو۔“

تشریح

کانوں کے مسح میں مذاہب علماء

اس میں مسح اذنین کو بیان کیا گیا ہے۔ اس بارے میں علماء کے چند اقوال^(۱) ہیں:
ایک ہی پانی سے سر اور کانوں کا مسح کرنا چاہئے۔ یہ قول اکثر اہل علم کا جس میں حضرت عبداللہ بن
عباس، ابن عمر، ابوموسیٰ الاشعری، انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور عطاء، حسن بصری، سعید بن جبیر، ابن
سیرین، سفیان ثوری، اوزاعی، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد، عبداللہ بن مبارک رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا
ہے۔ دوسرا قول اس میں یہ ہے کہ کانوں کے سامنے والا حصہ چہرے کے ساتھ دھویا جائے اور پیچھے والے
حصے کا سر کے ساتھ مسح کیا جائے یہ قول امام شعبی اور حسن بن صالح رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔ تیسرا قول اس میں
اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کا یہ ہے کہ کانوں کے اگلے حصے کا مسح چہرے کے ساتھ اور پچھلے والے
حصے کا مسح سر کے ساتھ کیا جائے۔ چوتھا قول ابن شریح رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے کہتے ہیں کہ سر کے
ساتھ بھی مسح کیا جائے چہرے کے ساتھ بھی احتیاطاً دھو لیا جائے۔ پانچواں قول امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا
ہے فرماتے ہیں کہ کے ظاہر و باطن دونوں حصے، چہرے کے ساتھ دھوئے جائیں حضرات روافض لکھتے ہیں کہ
کانوں کا مسح مستحب ہی نہیں ہے۔ چھٹا قول امام شافعی و مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے کہ کانوں کا مسح تین بار کرنا
اور نئے پانی کے ساتھ کرنا مسنون ہے۔ اوپر کے قول میں دوسرے نمبر کے قول کی طرف اشارہ ہے۔ باقی
احناف کے مسلک کو آگے والی حدیث میں بیان کیا جا رہا ہے۔

(۱) یہ اقوال عمدة القاری، فتح الملہم، نیل الاوطار، وجز المسالک، امانی الاخبار وغیرہ سے جمع کئے گئے ہیں۔

﴿قَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ قَالَ مُحَمَّدٌ يُعْجِبُنَا أَنْ نَمْسَحَ مُقَدَّمَهُمَا وَمُؤَخَّرَهُمَا مَعَ الرَّأْسِ، وَبِهِ نَأْخُذُ﴾
 ”امام محمد نے فرمایا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کان سر میں شامل ہیں۔ امام محمد نے فرمایا ہمیں یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ہم کان کے اگلے پچھلے دونوں حصوں کا سر کے ساتھ مسح کریں ہمارا عمل اسی پر ہے۔“

لغات: يُعْجِبُنَا: ”افعال“ پسند آنا، ”أَعْجَبَنِي جُودُهُ“: ہمیں اس کی عمدگی پسند آئی۔ مُقَدَّمَهُمَا: تفعیل، سامنے کرنا، آگے کرنا، مُؤَخَّرَهُمَا: تفعیل، پیچھے کرنا۔

تشریح

الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ: جیسا کہ گذشتہ صفحہ پر گذرا کہ احناف کا مسلک مسح اذنین میں یہ ہے کہ ایک ہی پانی سے سر اور کانوں کا مسح کرنا چاہئے اسی میں حدیث بالا سے استدلال کیا گیا ہے۔ مذہب احناف کے لئے احادیث فعلیہ اور احادیث قولیہ دونوں طرح کی ہیں۔ احادیث فعلیہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا اور کانوں کا ایک مرتبہ مسح کیا۔^(۱) احناف کی قولی حدیث مذکورہ بالا ہے ”الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ“^(۲)

کانوں کے مسح کے لئے کیا نیا پانی لینا ضروری ہے؟

اگر کانوں کے لئے نیا پانی لیا تو احناف کے نزدیک اس میں کئی اقوال ہیں بدائع اور محیط میں ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ یہ بدعت ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ مکروہ تو نہیں مگر اس کو نہ سنت کہے نہ ہی وضو کے آداب میں سے کہے۔^(۳)

اس حدیث پر سوالات و جوابات

اس حدیث پر شوافع نے کئی اعتراضات وارد کئے ہیں مثلاً ایک بات یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مَسَحَ

عَلَى الْأَذْنَيْنِ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ بلکہ اس میں تو خلقت کو بیان کیا گیا ہے کہ کان سر کا ایک حصہ ہے۔

جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان احکامات کے لئے مبعوث کیا گیا تھا نہ کہ بیان خلقت کے لئے۔ (۴) ہمارے اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوئی ہے جس کو ابن خزیمہ و ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں حضورؐ کا وضو نہ بتاؤں؟ اس حدیث میں ہے ”ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَمَسَحَ بِهَا رَأْسَهُ وَأُذُنَيْهِ“ راستہ الخ اور اس حدیث پر نسائی نے باب بھی قائم کیا ہے باب مسح الاذنین مع الرأس۔ (۵)

دوسرا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اذنین مسح ہونے میں سر کے مشابہ ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ جو اخاف بیان کرتے ہیں کہ سر کے پانی سے کانوں کا مسح کیا جائے۔

جواب: اگر یہ مطلب ہو گا جیسے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ بیان کرتے ہیں تو یہ بھی کہنا چاہئے تھا کہ اَلزَّجْلَانِ مِنَ الْيَدَيْنِ۔

مسح علی الاذنین کا حکم

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، جمہور فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ سنت ہے مگر امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ واجب ہے۔ (۶)

(۱) سنن نسائی، صحیح ابن حبان، مستدرک حاکم، بیہقی اور ابوداؤد وغیرہ میں ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت کا ترجمہ ہے۔

(۲) یہ روایت آٹھ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے ”جن میں عبد اللہ بن زید، ابوموسیٰ اشعری، ابن عباس، امام ابوامامہ، ابوہریرہ، انس بن مالک، ابن عمر اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم شامل ہیں۔

(۳) معارف السنن ۱/۱۷۸۔

(۴) ہدایہ۔ (۵) فتح ۱/۲۵۔

(۶) اوجز المسالک ۱/۷۲ حاشیہ الکوکب الدرۃ ۲/۱۲۸ بن قدامہ نے مغنی میں ۱/۹۰ بدائع الصنائع ۱/۲۳ نیل الاوطار ۱/۱۵۶۔ ہدایہ الحجۃ ۱/۱۳ میں ابن رشد مالکی نے امام ابو حنیفہ کی طرف فرضیت کو منسوب کیا ہے جو تمام کتب حنیفہ کے خلاف ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْوُضُوءُ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ وَالتَّكْبِيرُ تَحْرِيمُهَا وَالتَّسْلِيمُ تَحْلِيلُهَا وَلَا تُجْزِي صَلَاةٌ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَعَهَا غَيْرُهَا وَفِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ فَسَلِّمْ يَغْنَى فَتَشْهَدُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَإِنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَحَدَّهَا فَقَدْ أَسَاءَ وَيُجْزِيهِ﴾

”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وضوء نماز کی کنجی ہے اور تکبیر نماز کے لئے تحریم اور سلام اس سے نکلنے کا ذریعہ ہے اور کوئی نماز سورۃ فاتحہ اور دوسری کسی سورت کے پڑھنے کے بغیر صحیح نہیں ہوتی اور ہر دو رکعتوں میں سلام (یعنی التحیات) پڑھو۔

امام محمد فرماتے ہیں ہم اس پر عمل کرتے ہیں اگر کوئی شخص صرف سورۃ فاتحہ پڑھ لے تو اس نے برا کیا لیکن نماز ہو جائے گی۔“

لغات: مِفْتَاح: اسم آلہ، کھولنے کا آلہ، چابی۔ تَحْلِيلٌ: تفعیل، رکاوٹ دور کرنا، حلال کرنا۔ لَا تُجْزِي: افعال، کافی ہونا۔ أَسَاءَ: افعال، برا کرنا، بدسلوکی کرنا۔

تشریح

کیا ہر قسم کی نماز کے لئے وضو شرط ہے؟

الْوُضُوءُ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ: وضو نماز کی کنجی ہے۔ یہ جزء جمہور علماء کی دلیل ہے کہ کسی قسم کی نماز بغیر وضو کے صحیح نہیں۔ تو یہ جزء امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس روایت کے خلاف حجت ہے جس میں فرماتے ہیں کہ طہارت کے بغیر بھی سقوط ذمہ ہو جاتا ہے البتہ نماز واجب الاعادہ ہوتی ہے۔

البتہ نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کے بارے میں امام ابن جریر طبری، عامر شعبی اور ابن علیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ یہ بغیر طہارت کے بھی جائز ہے اور نماز جنازہ کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ کی

طرف منسوب کیا گیا ہے کہ وہ بغیر طہارت کے جائز ہونے کے قائل ہیں حالانکہ یہ نسبت صحیح نہیں۔ البتہ سجدہ تلاوت کے بارے میں امام بخاری، ابن جریر طبری اور عامر شعبی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے ساتھ متفق ہیں کہ وہ بغیر طہارت کے جائز ہے جیسے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک اثر ہے کہ سجدہ علیٰ غیر وضوء لیکن علماء نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ بخاری کے اصلی نسخہ میں سجدہ علیٰ وضوء ہے جو جمہور کے موافق ہے۔

وَالْتَكْبِيرُ تَحْرِيمُهَا: تکبیر نماز کے لئے تحریم ہے۔

تکبیر کن کن الفاظ سے کہی جاسکتی ہے؟

حسن بصری اور سعید ابن المسیب رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے کہ نماز کے شروع کرنے کے لئے تکبیر یا کوئی اور ذکر ضروری نہیں صرف نیت کافی ہو جاتی ہے۔ جمہور کے نزدیک نیت کے ساتھ ذکر بھی ضروری ہے۔ یہ اثر بالا بھی حسن بصری، سعید ابن المسیب رحمہما اللہ تعالیٰ کے خلاف حجت ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر ایسا ذکر جو اللہ تعالیٰ کی عظمت پر دلالت کرتا ہو اس سے فریضہ تحریمہ ادا ہو جاتا ہے (اگرچہ نماز واجب الاعادہ ہوگی) ^(۱) مثلاً اللہ اجل، اللہ اعظم وغیرہ۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ فریضہ صرف اللہ اکبر ہی کے ذریعہ سے پورا ہوگا اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اللہ اکبر اور اللہ الاکبر کے ساتھ پورا ہوتا ہے جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک اللہ اکبر، اللہ الاکبر اور اللہ الکبیر کے ساتھ پورا ہوتا ہے۔ ^(۲)

وَالْتَسْلِيمُ تَحْلِيلُهَا: سلام اس سے نکلنے کا ذریعہ ہے۔

نماز میں السلام علیکم کا حکم

امام شافعی امام مالک، امام احمد، امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صیغہ سلام یعنی السلام علیکم کہہ کر نماز سے نکلنا فرض اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک خُرُوجُ بِصُنْعِ الْمُصَلِّي فرض ہے اور صیغہ سلام کے بارے میں دو روایتیں ہیں امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ سنت کہتے ہیں جب کہ صاحب فتح القدیر نے اس کو واجب کہا ہے۔ دوسرا قول راجح ہے۔ ^(۳) مطلب یہ ہوا کہ جو شخص صیغہ سلام کے علاوہ کسی اور طریقہ سے نماز سے باہر آتا ہے تو اس کا فریضہ تو ادا ہو جائے گا مگر ترک واجب کی وجہ سے نماز واجب الاعادہ ہوگی۔

ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ اسی حدیث بالا سے استدلال کرتے ہیں کہ خبر معروف باللام

ہونے کی وجہ سے حصر آگیا تو مطلب یہ ہوا کہ نماز سے حلال ہونا صیغہ سلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ یہ خبر واحد ہے اسلئے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی زیادہ سے زیادہ وجوب ثابت ہو سکتا ہے۔
 قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَإِنْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ وَخَذَهَا فَقَدْ أَسَاءَ وَيُجْزِئُهُ إِمَامٌ مُحَمَّدٌ فَرَمَاتے ہیں ہم اس پر عمل کرتے ہیں کہ جس نے صرف سورۃ فاتحہ پڑھی تو اس نے برا کیا لیکن نماز کراہت کے ساتھ ادا ہو جائے گی۔^(۴)

نماز میں سورۃ فاتحہ کا حکم

سورۃ فاتحہ کا پڑھنا نماز میں احناف کے نزدیک واجب ہے۔ ائمہ ثلاثہ اس کو رکن اور فرض مانتے ہیں اس وجہ سے ان کے نزدیک نماز نہیں ہوتی۔ ائمہ ثلاثہ اس حدیث بالا جیسی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔

احناف کا استدلال

قرآن کی آیت فَأَقْرءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ سے ہے اس پر خبر واحد سے کوئی قید نہیں لگائی جاسکتی یا یہاں لام نفی ذات کے لئے ہے مقصد یہ ہوگا کہ عدم قراءت کی صورت میں تو بالکل نماز فاسد ہو جائے گی تو یہاں قراءت سے مراد قراءت فاتحہ نہیں بلکہ مطلق قراءت ہے۔^(۵)

ابوسفیان رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: ان کا نام طریف تھا والد کا نام شہاب بن سعد ہے۔ ابن عدی وغیرہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

اساتذہ: انہوں نے عبد اللہ بن الحارث، ابی نصرہ، شامہ بن عبد اللہ بن انس، سفیان ثوری، ابو حنیفہ، محمد بن فضیل وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

ان سے ترمذی، ابن ماجہ وغیرہ نے بھی روایات نقل کی ہیں۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۵/۱۲ کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

ابی نصرہ کے مختصر حالات: ان کا نام منذر ہے والد کے نام مالک قطعہ ہے۔ ابن حبان، یحییٰ بن معین، ابو زرعہ، نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا ہے اور یہ بہت زیادہ فصیح لوگوں میں سے تھے۔

اساتذہ: انہوں نے زیادہ تر علم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حاصل کیا۔ ان میں سے بعض یہ ہیں: حضرت علی، حضرت ابو موسیٰ الاشعری، ابو ہریرہ، حضرت ابو ذر، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن زبیر، عبد اللہ بن عمر، حضرت عمران بن حصین، سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ۔

تلامذہ: ان سے بھی بہت سے لوگوں نے علم سیکھا۔ ان میں سے بعض یہ ہیں: سلیمان التیمی، سعید بن یزید، عبد العزیز بن مصیب، حمید الطویل، عاصم لاحول، قتادہ، یحییٰ بن ابی کثیر وغیرہ۔

وفات: ۷۰ یا ۸۰ سال کی عمر میں دنیا سے رحلت فرمائی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱/۳۰۳ کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام سعید، ابو سعید کنیت، خاندان خدرہ سے تعلق رکھتے تھے۔ والد کا نام مالک اور والدہ کا نام انیسہ بنت ابی حارثہ تھا۔ ابو سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے والدین کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ آنے سے پہلے اسلام قبول کر لیا تھا۔ احد کے بعد سے تمام غزوات میں شرکت کی۔ اس سے پہلے کم سن تھے۔ عہد نبوت میں مدینہ منورہ میں ہی رہے اور حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ چھوڑنے سے منع کیا تھا۔ (تاریخ خلفاء للسیوطی) اور یہ ان لوگوں میں سے بھی تھے جنہوں نے یزید کے مقابلہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ حضرت فادوق اعظم اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے زمانہ میں فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (اصابہ تذکرۃ ابو سعید الخدری) اپنے زمانے کے سب سے بڑے مفتی شمار ہوتے تھے۔ ان کا حلقہ اتنا وسیع ہوتا تھا کہ اگر کوئی سوال کرنا چاہتا تو کافی دیر کے بعد اس کو موقع ملتا۔ (مسند احمد ۲/۳۵)

تلامذہ: شاگردوں کا حلقہ بہت وسیع تھا ان میں سے چند یہ ہیں حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس، انس بن مالک، عبداللہ بن عمر، ابن زبیر، ابوالطفیل، ابوامامہ بن سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہم، سعید بن مسیب، طارق بن شہاب، عطاء مجاہد، ابو عثمان، عبید بن عمیر، عیاض بن ابی سرح، بشر بن سعید، ابونضرہ، رحمہم اللہ تعالیٰ۔

وفات: ۷۲ ہجری میں جمعہ کے دن وفات پائی۔ بقیع میں مدفون ہوئے۔ بعض لوگوں نے عمر ۷۴ سال بتائی ہے مگر علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ۸۶ سال بتائی۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۳۷) اور یہی صحیح ہے۔ ان سے روایات کی تعداد ۷۰۰ ہے۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا۔

- ① طبقات ابن سعد ② تذکرۃ الحفاظ ③ شذرات الذہب ④ تاریخ ابن عساکر ⑤ البدایہ والنہایہ ۳۰/۹ ⑥ الاصابہ ⑦ النجوم الزاهرة ۱/۱۹۲ ⑧ طبقات خلیفہ ۶۰۔

(۱) شامی ۱/۳۵۸ بحر الرائق ۱/۳۰۶ فتح القدیر ۱/۲۲۸ شرح کنز شرح یعنی ۲۷ وغیرہ میں ہے امام نے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔ وعلیہ الفتویٰ۔

(۲) ہدایۃ البدائع ۱/۱۳۱ بنایہ، فتح القدیر۔

(۳) فتح القدیر یہی بات جو اہر النقی ۱/۱۵۸ عمدۃ القاری ۳/۱۸۸ میں ہے۔ (۴) شامی ۱/۳۳۳۔

(۵) انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس مسئلہ میں تحقیقی بحث انشاء اللہ العزیز باب القراءة خلف الامام و تلقینہ کے

ضمن میں آئے گی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَّغْنَا أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سُئِلَ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ إِمَامُكَ إِنْ شِئْتَ فَأَقْبِلْ مِنْهُ، وَإِنْ شِئْتَ فَاكْثِرْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”امام محمد فرماتے ہیں ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نماز میں قراءت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا وہ (قرآن) تمہارا امام ہے تم چاہو تو کم پڑھو یا زیادہ پڑھو۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔“

تشریح

هُوَ إِمَامُكَ: قرآن تمہارا امام ہے۔ جو اس کو آگے رکھے تو اس کے لئے یہ صراطِ مستقیم اور جنت کا رہنما بنے گا اور جو قرآن کو پیچھے چھوڑے گا تو اس کو گمراہی اور جہنم میں پہنچائے گا۔^(۱)
اسی طرح ایک موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تورات کے چند اوراق پڑھتے دیکھا تو غصہ فرمایا اور آخر میں فرمایا کہ اگر آج موسیٰ (علیہ السلام) بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے بغیر چارہ کار نہ ہوتا۔

إِنْ شِئْتَ فَأَقْبِلْ مِنْهُ وَإِنْ شِئْتَ فَاكْثِرْ: تم چاہو تو کم پڑھو یا زیادہ پڑھو۔ اسی معنی میں ہے فَأَقْرَأُوا مَا تَشَاءُونَ مِنَ الْقُرْآنِ کہ اس میں قدر آسان قراءت کرو مگر اس بارے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کم از کم نماز میں ایک آیت تو پڑھی جائے جس کو قرآن کہا جاسکتا ہو کیونکہ حدیث بالا اور آیت قرآنیہ میں کوئی قید نہیں ہے کہ کتنی پڑھی جائے جو جتنا پڑھے گا اتنا ہی اچھا ہے لیکن ایک آیت سے کم کو بالا جماع قرآن نہیں کہا جاسکتا۔ پوری آیت کو حکماً اور حقیقتاً قرآن کہا جاتا ہے۔ حکماً اس لئے کہ حائضہ اور جنبی پر ایک آیت کی قراءت حرام ہے آیت سے کم جائز ہے۔^(۲)
حقیقتاً اس لئے اس کا قرآن ہونا تو ظاہر ہے۔

کتنی رکعتوں میں قراءت فرض ہے؟

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا صحیح قول اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ ساری رکعتوں میں

قراءت فرض ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین رکعتوں میں فرض ہے کیونکہ وَلِلَّكَثْرِ حُكْمُ الْكُلِّ۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو رکعت میں فرض ہے۔
حسن بصری، امام زفر رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف ایک رکعت میں قراءت فرض ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام عبداللہ، ابو العباس کنیت، والد کا نام عباس، والدہ کا نام ام الفضل لبابہ تھا۔

ولادت: ہجرت کے تین سال قبل ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے منہ میں اپنا لعاب دہن ڈال کر دعا فرمائی تھی۔ (اسد الغابہ) والدہ کے ساتھ مکہ میں ہی مسلمان ہو گئے تھے۔ (طبقات ابن سعد)

حضرت عبداللہ بن عباس کی خالہ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اس بناء پر حضرت عبداللہ بن عباس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں بھی آنے جانے کا موقع ملتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خانگی زندگی کا بھی مشاہدہ کرنے کا موقع ملتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ جب بیدار ہوئے تو حضرت عبداللہ بن عباس نے وضو کے لئے پانی پہلے رکھ دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ یہ پانی کس نے رکھا ہے تو حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ابن عباس کا نام لیا اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا دی اللھم فقھہ فی الدین وعلمہ التأویل۔ (مسند احمد ۱/۳۲۸)

انہوں نے براہ راست علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سیکھا۔ ان کی روایت کی تعداد ۲۶۶ ہے۔ ان میں ۷۵ متفق علیہ ہیں اور ۱۸ بخاری میں اور ۴۹ صحیح مسلم میں منقول ہیں۔ (تہذیب الکمال ۲۰۲)

تلامذہ: شاگردوں کی تعداد بہت ہی زیادہ تھی ابو صالح کہتے ہیں میں نے کسی شخص کی اتنی بڑی مجلس نہیں دیکھی۔ (مستدرک حاکم ۳/۵۳۸) اور تلامذہ کی تہذیب التہذیب نے بہت لمبی فہرست دی ہے۔

وفات: ۶۸ ہجری میں انتقال ہوا۔ محمد بن حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جنازہ کی نماز پڑھائی۔ (اصابہ ۳/۱۴)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

- ① اسد الغابہ ② اصابہ ③ طبری واقعات ۲۵ ہجری ④ مسند احمد ۱/۳۰۵ ⑤ تذکرۃ الحفاظ ۵/۱ ⑥ استیعاب ۱/۳۵۳ ⑦ تہذیب التہذیب ⑧ تاریخ ابن عساکر ۹/۲۳۸ ⑨ وفيات الاعیان ۳/۶۲ ⑩ النجوم الزاهرة ۱/۱۸۲ ⑪ البدایہ والنہایہ ۸/۲۹۵ ⑫ العقد الثمین ۵/۱۰۹

(۱) تلامذہ الازھار ۱/۶۔ (۲) رواہ طحاوی۔

نوٹ: نماز میں کم از کم کتنی مقدار قراءت ہونے سے نماز ہو جاتی ہے اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تین روایات ہیں ① ایک آیت اگرچہ وہ چھوٹی ہی کیوں نہ ہو (نبیہ، شرح نبیہ) ② دووم جس کو قراءت کہہ سکتے ہوں۔ (یعنی) ③ سوم صاحبین کی طرح کہ ایک دو آیت بڑی یا چھوٹی تین آیات ہوں۔ (کتاب الاصل)

بَاب مَا يُجْزَى فِي الْوُضُوءِ مِنْ سُورِ الْفَرَسِ وَالْبَغْلِ وَالْحِمَارِ وَالسِّنُّورِ

گھوڑے، خچر، گدھے اور بلی کے جھوٹے سے وضوء کرنے کا بیان

لغات: سَنُّورُ بمعنی جھوٹا، بعض کہتے ہیں کہ پینے والا جو آخر میں چھوڑ دے۔ شرع میں اس کا استعمال پینے کی چیزوں میں ہوتا تھا مگر بعد میں کھانا اور دوسری چیز جو کھانے سے بچ جائے اس کو بھی کہہ دیتے ہیں۔^(۱) اس کی جمع الاسرار آتی ہے۔

الْفَرَسُ: گھوڑا، اس کی جمع افراس آتی ہے مذکر مونث دونوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے لہذا مونث کو فرسة نہیں کہا جائے گا۔

بَغْلٌ: یہ گھوڑے اور گدھے کے ملاپ سے پیدا ہوتا ہے کہتے ہیں کہ اس کی ماں گھوڑی ہو اور باپ گدھا تو یہ بہت زیادہ گھوڑے سے مشابہ ہوتا ہے اور اگر ماں گدھی ہو اور باپ گھوڑا تو یہ گدھے سے بہت زیادہ مشابہ ہوتا ہے، اور اگر خچر گھوڑی یا گائے سے پیدا ہو تو اس کا جھوٹا پاک ہوگا۔^(۲)

الْحِمَارُ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری میں سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے تھے، قرآن میں بھی گدھے کا ذکر آیا ہے، فَانْظُرْ إِلَى الْجِمَارِ وَالْحَمِيرِ لَتَرْكَبُوها وَرِثَتُہ۔

السِّنُّورُ: بمعنی بلی، سین کے کسرہ اور نون مشد کے فتح کے ساتھ اس کی جمع سنائیر آتی ہے مونث کو السنورة کہتے ہیں، بلی کے بہت سے نام مستعمل ہیں مثلاً یٰی سَنُّورُ، هِرَّةٌ، قِطَّ، الْخَيْدَعُ، الْخَيْطَلُ، ضَبُونٌ، ان جانوروں کا حکم اس باب میں بیان ہوگا۔

بلی کے جھوٹے کا حکم

مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي السِّنُّورِ تَشْرِبُ مِنَ الْإِنَاءِ قَالَ: هِيَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لَا بَأْسَ بِشُرْبِ فَضْلِهَا، فَسَأَلْتُهٖ أَيْتَطَهَّرُ بِفَضْلِهَا لِلصَّلَاةِ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَرْخَصَ الْمَاءَ وَلَمْ يَأْمُرْهُ وَلَمْ يَنْهَہٗ، قَالَ مُحَمَّدٌ: قَالَ أَبُو

حَنِيفَةَ غَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ وَإِنْ تَوَضَّأَ مِنْهُ أَجْزَأُهُ وَإِنْ شَرِبَهُ فَلَا بَأْسَ بِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ:
وَيَقُولُ أَبِي حَنِيفَةَ نَأْخُذُ بِهِ

”اگر برتن میں رکھے ہوئے پانی سے بلی پی لے تو حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا بلی گھر میں رہنے والے جانوروں میں سے ہے تو اس کا جھوٹا پینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ میں نے سوال کیا اس کے جھوٹے سے نماز کے لئے وضو کر سکتے ہیں؟ فرمایا اللہ تعالیٰ نے پانی کو آسان بنا دیا ہے۔ انہوں نے نہ اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے کا حکم دیا اور نہ ہی اس سے روکا۔ امام محمد کہتے ہیں امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بلی کے جھوٹے کے علاوہ دوسرا پانی استعمال کرنا (وضو) کے لئے مجھے زیادہ پسند ہے لیکن اگر اس سے بھی وضو کر لیا جائے تو جائز ہو جائے گا۔ اگر اس کو پی بھی لیا جائے تب بھی کوئی حرج نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم امام ابو حنیفہ کے اسی قول پر ہی عمل کرتے ہیں۔“

تشریح

بلی کے جھوٹے میں ائمہ کرام کے مذاہب

بلی کے جھوٹے میں ائمہ کے دو مذاہب ہیں:

- ① امام شافعی، امام مالک، امام احمد، اسحاق بن راہویہ، سفیان ثوری، امام اوزاعی، امام محمد کا ایک قول، امام ابویوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذاہب کے مطابق پاک ہے۔
- ② امام ابو حنیفہ، امام زفر، حسن بصری، سعید بن المسیب، محمد بن سیرین، صحیح قول امام محمد، عبدالرحمان ابن ابی لیلی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ مکروہ تحریمی کہتے ہیں۔ امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ مکروہ تنزیہی کہتے ہیں۔ علماء احناف نے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو ترجیح دی ہے۔

جمہور کا مستدل

ائمہ ثلاثہ کا مستدل ابوداؤد کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ دَاوُدَ بْنِ صَالِحٍ بْنِ دِينَارٍ

التَّمَارِ عَنْ أُمِّهِ أَنَّ مَوْلَاتَهَا أَرْسَلَتْهَا بِهَرِيسَةَ إِلَى عَائِشَةَ فَوَجَدَتْهَا تُصَلِّي فَآشَارَتْ
إِلَيْهَا أَنْ ضَعِيفَهَا فَجَاءَتْ هِرَّةٌ فَأَكَلَتْ مِنْهَا فَلَمَّا انْصَرَفَتْ أَكَلَتْ مِنْ حَيْثُ أَكَلَتْ الْهِرَّةُ
فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّمَا هِيَ مِنَ
الطَّوْافِينَ عَلَيْكُمْ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا ۞ (۳)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل وہ ہے جو شرح معانی الآثار میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

۞ قَالَ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ قُرَّةَ بْنِ خَالِدٍ قَالَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طَهُورُ الْإِنَاءِ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْهَرَانُ
يَغْسَلُ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ۞

اسی طرح مسلم کی روایت میں ہے:

۞ صَدَقْنَا عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْهَرَفِ فِي الْإِنَاءِ قَالَ اغْسِلْهُ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ۞ (۴)

جمہور کے مستدل کے جوابات

جمہور کی دلیل کا جواب یہ ہے، کہ کراہت تنزیہی بھی جواز کا ایک حصہ ہی ہے، ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ
اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ بلی کا جھوٹا اپنی اصل کے اعتبار سے نجس ہے لیکن عموم بلوی کی وجہ سے اس کی
اجازت دی گئی ہے تو یہ علت کراہت تنزیہی کی طرف مشیر ہے۔ (۵)

دوسرا جواب: کہ جمہور کی روایت میں ہے لَيْسَتْ بِنَجَسٍ۔ اگر بلا کراہت یہ طاہر ہوتا تو آپ صاف
طور سے فرما دیتے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عنوان کو تبدیل فرمایا کہ لَيْسَتْ بِنَجَسٍ معلوم ہوا کہ
اس کی طہارت میں کمال نہیں ہے۔ اسی کو احناف نے مکروہ تنزیہی لیا ہے۔

صاحب بذل المجہود رحمہ اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ جمہور کی روایت میں اس بات کا احتمال ہے کہ
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دیکھا کہ خادمہ پریشان ہو رہی ہے تو اس کی تسلی کی خاطر حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو نوش فرمایا کراہت کے باوجود۔ (۶)

غَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ: بلی کے جھوٹے کے علاوہ دوسرا پانی استعمال کرنا مجھے زیادہ پسند ہے۔ جیسا کہ اوپر کی

دلیل سے معلوم ہوا کہ بلی کا جھوٹا مکروہ ہے تو اب بہترینی ہوگا کہ ایسے پانی سے وضوء کیا جائے جو بالکل طاہر ہو اگر مجبوری ہو تو ایسے پانی سے بھی وضوء وغیرہ جائز ہوگا۔

وَيَقُولُ أَبِي حَنِيفَةَ نَأْخُذُ: کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں ایک رائے ہونے پر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول وال ہے جو مؤطا محمد میں ہے:

﴿لَا بَأْسَ بِأَنْ يَتَوَضَّأَ بِسُورِ الْهَرَّةِ وَغَيْرِهَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾ (۷)

مگر ہدایہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو یوسف امام صاحب کے ساتھ میں فَإِنَّهُمْ ذَكَرُوا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَدَمَ الْكَرَاهَةِ رَوَايَةٌ عَنْهُ۔

(۱) مغرب ۱/۲۴۰ و قاموس۔

(۲) شامی فتاویٰ قاضی خان۔

(۳) ابوداؤد۔

(۴) مسلم۔

(۵) فتح القدیر ۱/۷۷ یہی بات بحر الرائق ۱/۱۳۱۔ اسی پر الاشباہ والنظائر ۱۲۵ پر ایک قاعدہ ہے المشقة تجلب التيسير اس اصول کی وجہ سے بھی تخفیف آجائے گی۔

(۶) بذل المجہود: ۱/۴۹ یہی بات تعلیق الصبیح، معارف السنن: ۱/۳۳۰ میں بھی موجود ہے۔

(۷) اس طرح فتاویٰ قاضی خان، فتاویٰ تاتارخانیہ، جامع الرموز، رمز الحقائق وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد اور امام ابو حنیفہ کا ایک قول ہے۔



گدھے اور خچر کے جھوٹے کا حکم



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا خَيْرَ فِي سُورِ الْبَغْلِ وَالْحِمَارِ وَلَا يَتَوَضَّأُ أَحَدٌ بِسُورِ الْبَغْلِ وَالْحِمَارِ وَيَتَوَضَّأُ مِنْ سُورِ الْفَرَسِ وَالْبُرْدُونِ وَالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ خچر اور گدھے کے جھوٹے میں کوئی خیر نہیں اور کوئی شخص بھی خچر اور گدھے کے جھوٹے سے وضو نہ کرے البتہ گھوڑے، بکری اور اونٹ کے جھوٹے سے وضو کر سکتا ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور ہم اس کو لیتے ہیں۔“

لغات: بُرْدُونٌ: ترکی گھوڑے کو کہتے ہیں۔

تشریح

گدھے اور خچر کے جھوٹے میں اختلاف ائمہ

گدھے اور خچر کے جھوٹے میں بھی اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک طاہر اور مطہر دونوں ہے۔^(۱) كَنْ كُلِّ حَيَوَانٍ يُنْتَفَعُ مِنْ جِلْدِهِ فَسُورُهُ طَهُورٌ عِنْدَهُ۔

یعنی جس جانور کے چمڑے سے فائدہ حاصل کیا جاتا ہے تو اس کا جھوٹا پاک ہوتا ہے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں نجس ہے۔^(۲) جیسے کہ آتا ہے کہ خیبر کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان کروایا تھا:

﴿أَمَرَ مُنَادٍ بِإِسْكَافِ الْقِدْرِ الَّتِي فِيهَا الْحَوْمُ الْحُمْرُ فَإِنَّهَا رَجَسٌ﴾^(۳)

دوسری روایت میں مشلوك ہونے کا ذکر ہے۔^(۴) دوسری روایت ہی راجح ہے کیونکہ اس باب میں

احادیث متعارض ہیں۔ (۵) بعض سے نجس معلوم ہوتا ہے جیسے کہ ابھی روایت گذری اور بعض سے طاہر معلوم ہوتا ہے مثلاً غالب ابن الجبر حیث قالہ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ مِنْ مَّالٍ فَقَالَ لَيْسَ لِي مَالٌ إِلَّا حُمَيْرَاتٌ لِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مِنْ سَمِينٍ مَالِكَ اسی طرح اقوال صحابہ بھی متعارض ہیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول میں نجس ہے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول طہارت کا ہے۔ قیاس میں بھی تعارض ہے کہ گوشت کا لحاظ رکھیں تو بالاتفاق حرام ہے اور اگر پسینے کو دیکھیں تو پاک معلوم ہوتا اس بناء پر مشکوک ہے۔ (۶)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ جھوٹے کا تعلق تو گوشت سے ہوتا ہے کیونکہ لعاب گوشت سے بنتا ہے نہ کہ کھال سے تو گوشت کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ نہ کہ کھال کا۔ (۷)

گھوڑے، بکری، اونٹ کا جھوٹا پاک ہے

وَيَتَوَضَّأُ مِنْ سُورِ الْقُرْسِ وَالْبِرْذَوْنِ وَالشَّاعِرِ الخ گھوڑے، بکری اور اونٹ کا جھوٹا طاہر ہے۔ قانون یہ ہے کہ جس کا گوشت حلال ہے اس کا جھوٹا بھی پاک ہے کیونکہ گوشت سے لعاب بنتا ہے چونکہ لعاب پانی پیتے وقت پانی میں ملتا ہے تو اس وجہ سے اس کا جھوٹا پاک ہے تو اب ایسے پانی سے بلاشبہ وضو جائز ہوگا۔ (۸)

روایت میں ہے کہ صاحبین کا بھی یہی قول ہے بعض کتب فقہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے تین روایات اور نقل کی ہیں:

① گھوڑے کا جھوٹا مکروہ ہے۔ ② مشکوک ہے۔ ③ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِغَيْرِهِ۔ (۹)

(۱) عنایہ علی حاشیہ فتح القدیر ۱/۷۸ - (۲) ہدایہ - (۳) طحاوی -

(۴) عنایہ ۱/۷۸ - (۵) فتح القدیر ۱/۷۹ - (۶) فتح القدیر، عنایہ وغیرہ -

(۷) فتح القدیر ۱/۷۹ کفایہ ۱/۱۰۰ ابدائع ۱/۶۵ - (۸) ہدایہ -

(۹) یہاں پر تو سور (جھوٹا) کی تین قسمیں بیان ہوئیں علماء فرماتے ہیں سور کی آٹھ قسمیں ہیں: سور ہرہ کا ذکر اثر نمبر ۶ کے ضمن میں گذرا ② سور کلب (کتا) ناپاک ہے۔ ③ سور سباع غیر ماکول اللحم یہ بھی ناپاک ہے۔ ④ سور طوائف البیوت مثلاً بلی، سانپ، چوہا وغیرہ اس کا حکم بھی سور ہرہ کے ضمن میں آگیا۔ سور الحمار سور البغل وغیرہ یہ مشکوک ہے اس کا حکم بھی اثر ۷ کے ضمن میں آگیا۔ ⑤ سور مسلم یہ بالاتفاق پاک ہے۔ ⑥ سور کافر اس میں اختلاف ہے۔ ⑦ سور ماکول اللحم یہ بالاتفاق پاک ہے۔ ⑧ سور الخزیر یہ بالاتفاق نجس ہے۔

باب المسح علی الخفین

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

موزوں پر مسح کی مشروعیت

تمام امت سلف و خلف سب کے سب مسح علی الخفین کے جواز پر متفق ہیں کیونکہ اس کے بارے میں فعلی، قولی اور تقریری ہر طرح کی احادیث موجود ہیں جو کہ حد تو اتر تک پہنچی ہوئی ہیں۔^(۱) چنانچہ میسونی نے امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ مسح کی حدیث تہتر صحابہ سے منقول ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اسی سے زائد صحابہ مسح علی الخفین کو بیان کرتے ہیں۔ حسن بصری فرماتے ہیں کہ حَدَّثَنِي سُبْعُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ کہ مجھ سے ستر صحابہ نے بیان کیا ہے کہ وہ موزوں پر مسح کرتے تھے۔^(۲)

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ عَلَى الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ عَنِ الصَّحَابَةِ اخْتِلَافٌ کہ موزے کے مسح کرنے کے بارے میں صحابہ میں اختلاف نہیں تھا۔ علامہ کاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت کی چار نشانیاں ہیں:

① شیخین (ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کو فضیلت دینا۔

② ختمین (عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے محبت رکھنا۔

③ مسح علی الخفین کو جائز سمجھنا۔

④ نیز نمیز تر کو حلال سمجھنا۔^(۳)

اسی وجہ سے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿أَخَافُ الْكُفْرَ عَلَى مَنْ لَا يَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ﴾

”کہ جو مسح علی الخفین کو جائز نہ سمجھے اس کے کفر میں خوف ہے۔“

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَهْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمْتُ الْعِرَاقَ لِعَزْوَةِ جَلُولَاءَ فَرَأَيْتُ سَعْدَ

بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَيْنِ فَقُلْتُ مَا هَذَا يَا سَعْدُ؟ قَالَ إِذَا لَقِيتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَاسْأَلْهُ قَالَ فَلَقِيتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا صَنَعَ سَعْدٌ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ صَدَقَ سَعْدٌ، رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُهُ فَصَنَعْنَاهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ ۝

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں غزوہ جلولاء کے لئے عراق سے آیا تو میں نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا میں نے پوچھا اے سعد یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا، جب تم عمرؓ سے ملو تو ان سے اس بارے میں دریافت کرنا۔ تو انہوں نے کہا۔ میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا تو انہیں حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل بتلایا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سعد نے سچ کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو (موزوں پر مسح) کرتے دیکھا ہے اس لئے ہم نے بھی مسح کیا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اس پر عمل کرتے ہیں۔“

لغات: جلولاء: یہ بغداد میں ایک جگہ کا نام ہے وہاں جنگ ہوتی تھی اس کو معرکہ جلولاء کہتے ہیں۔
لقیت: (س) ملاقات کرنا۔ صَنَعَ: (ف) کرنا۔

تشریح

مسح علی الخفین میں کیا کچھ صحابہ میں اختلاف تھا

مسح علی الخفین بالاتفاق جائز ہے۔ شروع میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار منقول ہے اسی طرح عبداللہ بن عباس (۳) اور حضرت عائشہ (۵) رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی ایک ایک روایت انکار مسح علی الخفین کی آئی ہے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حالت حضر میں انکار نہ کرتے تھے جیسے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے مگر حالت سفر میں تو وہ بھی جائز سمجھتے تھے۔ (۶)

دوسرا جواب یہ اثر بالا ہی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو موزوں پر مسح کا پہلے علم نہ تھا جب وہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کوفہ آئے اور ان کو مسح کرتے دیکھا تو اس

کی وجہ معلوم کی تو حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حوالہ دیا کہ جب تم اپنے والد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جانا تو اس کی تصدیق کر لینا تو جب حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معلوم کیا تو انہوں نے فرمایا کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحیح کہتے ہیں۔^(۷)

اور جہاں تک حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف انکار منسوب ہے تو یہ صحیح نہیں۔^(۸)

ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اثبات صحیح علی الخفین کی روایت بھی منقول ہے۔^(۹)

حضرت ابوبکر بن عبداللہ بن ابی الجہم رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام ابی الجہم تھا، کنیت ابوبکر، والد کا نام عبداللہ تھا۔ قبیلہ عدی سے تعلق رکھتے تھے۔ (تہذیب التہذیب ۱۲/۲۶) ابن حبان نے ان کو صدوق اور ثقات کہا ہے اسی طرح زبیر بن بکار نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

اساتذہ: استادوں میں سے محمد بن ابی الجہم بن حذیفہ، فاطمہ بنت قیس، عبداللہ بن عبد اللہ بن عقبہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ۔ تلامذہ: ان کے شاگردوں کی تعداد بہت لمبی ہے ان میں سے سفیان ثوری، ابوالعمیس، علی بن صالح حی، شریک، شعبہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ ہیں۔

مزید حالات معلوم کرنے کے لئے تہذیب التہذیب ۱۲/۲۶، التعلیل النفعۃ ۶۹، کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام عبداللہ، کنیت ابو عبد الرحمن، والد کا نام امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب والدہ کا نام زینب تھا۔

حلیہ: اپنے والد کے بہت ہی مشابہ تھے۔ دراز قامت اور بھاری جسم تھا۔ رنگ گندمی تھا۔ (اصابہ ۵/۱۰۹) غزوہ خندق میں جب ان کی عمر ۱۵ سال ہو گئی تو ان کو غزوہ کی اجازت ملی ہمیشہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں شریک ہونے رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو قضاء کا عہدہ دینا چاہا تو انہوں نے معذرت کر لی۔ فتنوں سے بہت دور رہنے تھے صرف فتنے ہی سے بچنے کے لئے یزید کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ (طبقات ابن سعد)

وفات: مکہ میں انتقال ہوا۔ نماز جنازہ حجاج بن یوسف نے پڑھائی۔ (طبقات ابن سعد)

ان سے روایات کی تعداد ۱۶۳۸ ہے۔

مزید حالات معلوم کرنے کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا، تہذیب التہذیب، طبقات ابن سعد، اصابہ ۵/۱۰۹

(۱) عمدة القاری ۱/۵۸۔

(۲) الاذہار المتواترة في الاخبار المتواترة بحوالہ معارف السنن ۱/۳۱۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۷۷۔

(۴) بدائع الصنائع ۱/۷۷۔

(۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے فرماتے ہیں واللہ ما مسح رسول اللہ صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد نزول المائدہ۔

(۶) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے لان اقطع رجلی بالموسیٰ احب الی من المسح علی الخفین کہ میرے پاؤں کو اترے سے کاٹا جانا مجھ کو زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں موزوں پر مسح کروں۔

(۷) مصنف ابن ابی شیبہ میں روایت موجود ہے کہ انہوں نے مسح علی خفین کیا ہے۔

(۸) بخاری۔

(۹) بیہقی کی حضرت عائشہؓ والی اس روایت میں محمد بن مہاجر بغدادی ہے یہ روایت کو گھڑا کرتا تھا۔ ابن حبان فتح القدیر وغیرہ۔

(۱۰) فتح القدیر۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ بَنَانَةَ الْجُعْفِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَلِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ، إِذَا لَبَسْتَهُمَا وَأَنْتَ طَاهِرٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مقیم کو ایک دن اور ایک رات اور مسافر کو تین دن تین رات تک موزوں پر مسح کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ تم نے موزے پاکی کی حالت میں پہنے ہوں۔ امام محمدؒ نے فرمایا یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

تشریح

موزوں پر مسح کرنے کی مدت

الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَلِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ: جمہور علماء فرماتے ہیں کہ مسح الخفین کی مدت مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں ہیں۔ اس بارے میں حدیث بالا کے علاوہ اور بھی بہت سی روایات ہیں مثلاً حضرت علی، حضرت ابو بکر، حضرت ابو ہریرہ، صفوان بن عسل، عبداللہ بن عمر، عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ سے اسی قسم کا مضمون منقول ہے۔

دوسرا مذہب اور دلیل

امام مالک اور لیث بن سعد رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ موزوں پر مسح کی کوئی مدت نہیں ہے۔ (۱) مثلاً ان کا سب سے اعلیٰ مستدل ابوداؤد کی اس روایت سے ہے جس کے راوی حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں:

﴿عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِلْمُقِيمِ

يَوْمًا وَلَيْلَةً قَالَ أَبُو دَاوُدَ رَوَاهُ مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَرِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ بِإِسْنَادِهِ قَالَ فِيهِ
وَلَوْ اسْتَزَدْنَاهُ لَزَادَنَا^(۲)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کے جوابات

اس حدیث کا جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے۔

اول: وَلَوْ اسْتَزَدْنَاهُ لَزَادَنَا یہ زیادتی صحیح نہیں ہے علامہ زیلعی اور علامہ ابن دقین العید رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس کی تضعیف کی ہے۔

دوم: ابتداء اسلام کی یہ حدیث ہے کہ شروع میں کوئی حد مقرر نہیں تھی اس وقت کی یہ بات ہے بعد میں حد مقرر کر دی گئی ہے۔

سوم: یہ خزیمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا گمان تھا کہ اگر زیادتی طلب کرتے تو اس سے زائد کی اجازت مل جاتی۔^(۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اصل میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ تھی کہ اہم معاملات میں صحابہ سے مشورہ کرتے تھے۔ اس وقت کے لئے حضرت خذیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر ہم زیادہ مدت کا مشورہ دیتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبول فرما لیتے لیکن ہم نے زیادہ کا مشورہ نہیں دیا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ نہیں کہا تھا مگر جب بعد میں مدت مقرر ہوئی تو وہ احتمال ختم ہو گیا۔^(۴)

اس روایت کے بارے میں خود امام ابو داؤد نے کہا لیس بالقوی۔ امام بخاری اور ابن القطان رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی اسے معلول کہا ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے رجال مجہول ہیں۔ اور بھی چند روایات سے استدلال ہے جو کہ سب کی سب ضعیف ہیں۔

موزوں کو پاکی کی حالت میں پہنا جائے

إِذَا لَبَسْتَهُمَا وَأَنْتَ ظَاهِرٌ: بشرطیکہ تم نے موزے پاکی کی حالت میں پہنے ہوں۔ امام ابوبکر جصاص رازی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ اگر دونوں پاؤں دھو کر موزے پہنے ہوں تو پھر حدث سے قبل طہارت کو مکمل کر لے تو اب حدث کے بعد ان پر مسح کر سکتا ہے۔ یہ مذہب ہے احناف کا اور سفیان ثوری، مطرف،

مالکی، ابن المنذر اور داؤد ظاہری وغیرہ کا اور ایک روایت امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی بھی یہی ہے اور ایک روایت مالک کی اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر موزے کامل طہارت (یعنی وضو) پر پہنے ہوں تو اب مسح جائز ہوگا۔ ورنہ نہیں۔

حضرت حنظلہ بن نباتہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: اس نام کے راوی اسماء الرجال میں نہیں ملتا۔ صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ حنظلہ عن نباتہ الجعفی ہیں۔ کاتب سے یہاں پر غلطی ہوئی ہے کہ اس نے عن کو بن بنا دیا۔ (قلائد الازہار) نام حنظلہ والد کا نام قیس تھا۔ علامہ نسائی اور علامہ واقدی کہتے ہیں کہ یہ ثقہ راویوں میں سے ہیں یہی بات ابن حبان نے بھی کہی ہے۔ علامہ زہری کہتے ہیں کہ انصار میں ان جیسا سخی نہیں دیکھا گیا۔

اساتذہ: میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت رافع بن خدیج، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن الزبیر وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: شاگردوں میں سے ربیعہ، یحییٰ بن سعید الانصاری، علامہ زہری، ابوالحورث رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں۔ مزید حالات معلوم کرنے کے لئے تہذیب التہذیب ۳/۶۳ کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

حضرت نباتہ الجعفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: اصل یہ نباتہ بھی نہیں ہے بلکہ بناتہ ہے پہلے باء ہے پھر نون ہے کتاب میں اس کا عکس ہے۔ (بخاری)

یہ اپنے زمانے کے بڑے علماء میں سے شمار کئے جاتے تھے ابو حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں یہ مدرس تھے۔ (تہذیب التہذیب ۱۰/۴۱۶) ابن حبان نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

استادوں میں سے حضرت عمر، سوید بن غفلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ (تہذیب ۱۰/۴۱۶)

شاگردوں میں سے اسود بن یزید، عاصم بن کلیب رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ (تہذیب ۱۰/۴۱۶)

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱۰/۴۱۶ خلاصہ ۴۵ کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

(۱) بدایۃ المجتہد ۲۰/شرح مسلم النووی ۱/۱۳۵ نیل الاوطار ۷/۷۷۱ ابذل المجہود ۱/۶۹۔

(۲) ابوداؤد۔

(۳) نیل الاوطار ۱/۲۰۳ فتح الملہم ۱/۴۳۹۔

(۴) فتح الملہم ۱/۴۳۹ فتح ۱/۴۶۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ اِخْتَلَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَ سَعْدُ اِمْسَحْ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَا يُعْجِبُنِي فَأَتَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَصَّصَا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَمَّكَ أَفْقَهُ مِنْكَ﴾

”سالم بن عبد اللہ بن عمر نے فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا موزوں پر مسح کے بارے میں اختلاف ہوا حضرت سعد نے فرمایا مسح کرو حضرت عبد اللہ نے فرمایا مجھے تو یہ مسح معلوم نہیں ہوتا چنانچہ یہ دونوں حضرات عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے یہ واقعہ ذکر کیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تمہارے چچا جان تم سے زیادہ سمجھدار ہیں۔“

لغات: يُعْجِبُنِي: افعال، پسند کرنا۔

تشریح

موزوں پر مسح کرنے میں اب بھی کسی کا اختلاف ہے؟

جیسے کہ ابھی حدیث نمبر ۸ کے ضمن میں گذرا ہے کہ شروع میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مسح علی الخفین میں تردد تھا مگر بعد میں جب یہ تردد دور ہو گیا تو وہ مسح علی الخفین کے قائل ہو گئے تھے۔ اب امت میں اس مسئلہ میں کسی کو کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ ابواسحاق سبعی، قیس بن الربیع، قاضی ابوالطیب رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابوبکر بن داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ اور خوارج و روافض کا یہ اختلاف کتب فقہ میں نقل کیا ہے۔^(۱) ان حضرات کا اختلاف دلائل متواترہ کی موجودگی میں قابل اعتناء نہیں ہے۔

اس وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ اگر مسح علی الخفین میں کسی کا اختلاف ہوتا تو ہم بھی مسح نہ کرتے۔ اسی طرح علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اور فقہاء مسلمین میں سے کسی نے

بھی مسح علی الخفین کا انکار نہیں کیا۔

علامہ عینی نے بہت سے صحابہ کی روایات مسح علی الخفین جمع کی ہیں۔ ان دلائل کی روشنی میں کوئی بھی انکار مسح علی الخفین نہیں کر سکتا۔^(۲)

حضرت سالم بن عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام سالم، ابو عمر کنیت، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں جب شہنشاہ ایران کی لڑکیاں گرفتار ہو کر آئی تھیں تو ان میں سے ایک حضرت عبد اللہ کو بھی ملی تھی سالم اسی کے بطن سے تھے۔ (تہذیب التہذیب ۳/۴۳۸) زندگی بہت سادہ تھی۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ ان کی زندگی نہایت خشک اور سادہ تھی۔ لباس کی قیمت دو درہم سے زیادہ نہ ہوتی تھی۔ غذا میں صرف روٹی اور روغن زیتون ہوتا تھا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۵/۱۳۵)

طبقات ابن سعد میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سب سے زیادہ ان سے مشابہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور حضرت عبد اللہ کی اولاد میں سب سے زیادہ مشابہ حضرت سالم رحمہ اللہ تعالیٰ تھے۔ (۵/۱۳۵) امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سالم سے زیادہ زہد ورع میں سلف صالحین سے مشابہ کوئی نہ تھا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۷۷)

علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ ان کی ذات علم و عمل کی جامع تھی۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۷۷)

اساتذہ: زیادہ تر علم اپنے والد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی سیکھا مزید حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو ایوب انصاری، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ سے بھی حاصل کیا۔ (تہذیب التہذیب ۳/۴۳۷)

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے حضرت عمرو بن دینار، حضرت امام زہری، حضرت موسیٰ بن عقبہ، حضرت حمید الطویل، حضرت صالح بن کیسان، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حفص، حضرت عاصم بن عبد اللہ، حضرت عبد اللہ بن ابی بکر رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ اکابر محدثین تھے۔

ان کا شمار مدینہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہوتا ہے۔ (تہذیب التہذیب ۳/۴۳۷)

وفات: ذی الحجہ ۱۰۶ میں مدینہ منورہ میں ہی وفات پائی۔ ہشام بن عبد الملک نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (طبقات ابن سعد ۵/۱۳۸)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام سعد، کنیت ابو اسحاق، والد کا نام حارث، والدہ کا نام صمنہ تھا۔ ۱۹ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے تھے۔

حلیہ: قد بلند و بالا، جسم موٹا، ناک چھٹی، سر بڑا، ہاتھ کی انگلیاں موٹی موٹی تھیں۔ چھ یا سات آدمیوں کے بعد مسلمان ہوئے۔ (فتح الباری) تمام ہی غزوات میں شرکت کی۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو کوفہ کا گورنر بنا دیا تھا۔ پھر کچھ شکایات کی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو معزول کر دیا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں دوبارہ کوفہ کے گورنر بنائے گئے پھر تین سال کے بعد

معزول ہو گئے۔ پھر حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی۔ مدینہ سے تقریباً دس میل کے فاصلہ پر ایک مکان میں رہتے تھے۔ آخری وقت میں نابینا بھی ہو گئے تھے۔ پھر ۵۵ ہجری میں اسی جگہ انتقال ہوا۔ (طبقات ابن سعد) ان کو ان کی وصیت کے مطابق اسی کپڑے میں کفن دیا گیا جس کو انہوں نے غزوہ بدر کے موقع پر استعمال کیا تھا۔ (اسد الغابہ) اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا:

① تہذیب التہذیب ② اصابہ ③ شذرات الذهب ④ وفیات الاعیان ⑤ طبقات ابن سعد۔

(۱) ان سے روایت مصنف بن ابی شیبہ میں موجود ہے۔

(۲) عمدۃ القاری۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي مُوسَى
الْأَشْعَرِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
سَفَرٍ فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ رَجَعَ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ
رُومِيَّةٌ ضَيْقَةُ الْكُمَيْنِ فَرَفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ضَيْقِ كُمَيْهَا، قَالَ
الْمُغِيرَةُ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ الْمَاءَ مِنْ إِدَاوَةٍ مَعِيَ فَتَوَضَّأَ وَضُوءُهُ لِلصَّلَاةِ وَمَسَحَ
عَلَى خُفَيْهِ وَلَمْ يَنْزِعْهُمَا ثُمَّ تَقَدَّمَ فَصَلَّى﴾

”حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ ایک سفر پر نکلے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے (قضاء حاجت کے لئے)
جب قضاء حاجت سے فارغ ہو کر واپس تشریف لائے آپ نے تنگ آستین والا ایک رومی جیبہ پہن
رکھا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود اس کی آستینوں کے تنگ ہونے کے اسے اوپر
چڑھایا، حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک لوٹے سے جو میرے پاس تھا آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پانی ڈالتا رہا آپ نے نماز والا وضو فرمایا اور موزوں پر مسح کیا ان کو اتارا
نہیں اور پھر آگے بڑھے اور نماز پڑھی۔“

لغات: انطلق: انفعال، چلنا۔ قضی: ض، گذارنا، پورا کرنا، ادا کرنا۔ ضيقة الکمین: آستینوں کا تنگ
ہونا۔ اصب عليه: نصر، اوپر سے ڈالنا، اندھیلنا۔ ادوة: برتن۔

تشریح

موزوں کو کیا کمال طہارت پر پہننا ضروری ہے؟

مَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ وَلَمْ يَنْزِعْهُمَا: موزوں کو کمال طہارت پر پہننے اور نہ پہننے کے بارے ہمارے اور امام
شافعی و مالک کے درمیان اختلاف ہے چنانچہ امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک پہننے وقت طہارت
کاملہ کا ہونا شرط ہے۔ ہمارے نزدیک بوقت حدیث طہارت کا کامل ہونا شرط ہے۔

امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے دلائل کے جوابات

امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ حدیث بالا سے استدلال فرماتے ہیں فلم یزعمہما دوسری روایت میں آتا ہے۔

﴿ووعھا فانی ادخلتھا طاهر تین فمسح علیہا﴾^(۱)

”کہ موزے چونکہ طہارت کاملہ کے بعد پہنے تھے اس لئے ان پر مسح فرمایا۔“

دوسری حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

﴿قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلک تغسلہما قال انی ادخلتہما

وہما طاهر تان﴾^(۲)

عقلی دلیل یہ ہے کہ وقت لبس اور وقت حدث دونوں طرفوں میں طہارت کا ہونا ضروری ہے جیسے کہ زکوٰۃ میں سال کے اول اور آخر دونوں میں کمال نصاب ضروری ہے۔

جواب: ان احادیث میں عدم جواز سے کوئی تعرض نہیں۔ اس حدیث میں اکمل و احسن طریقہ بیان کیا گیا ہے۔ ہم بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں فرماتے ہیں کہ حدیث وغیرہ میں فانی ادخلتہما طاهر تین کو بطور علت کے بیان فرمایا گیا ہے کہ جواز مسح کا قدمین کے طہارت پر لبس خفین کا ہونا ہے۔ اگرچہ کمال درجہ تو یہ ہے کہ اس کو کامل وضو پر پہنا ہو۔ باقی اعضاء کی طہارت کو موزے پہننے کی طہارت کا جواز معلوم نہیں ہو تا ورنہ صرف قدمین کی طہارت کو کیوں بیان کیا جاتا ہے۔^(۳)

حضرت شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام عامر، ابو عمر کنیت، شعبی قبیلہ کی طرف نسبت ہے مگر شہرت کی وجہ سے اس نسبت نے لقب کی حیثیت اختیار کر لی۔

ولادت ۱۹۰ میں ہوئی۔ توام پیدا ہوئے تھے اس لئے خلقہ کمزور اور نحیف تھے۔ انہوں نے تقریباً پانچ سو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی زیارت کی ہے اور اٹھتالیس صحابہ کرام سے فائدہ اٹھایا۔ (تہذیب التہذیب ۶۷/۵)
علامہ زہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو امام حافظ، فقیہ اور محقق کہا ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۶۹/۱)
ابو اسحاق کہتے ہیں کہ شعبی جملہ علوم میں یگانہ عصر تھے۔ ابن عماد حنبلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو امام حجر العلامہ کہا ہے۔ (شذرات الذہب ۱/۱۲۶)

اساتذہ: صحابہ اور تابعین کی ایک بڑی جماعت سے علم حاصل کیا۔ ان میں حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت

سعید بن زید، حضرت زید بن ثابت، حضرت قیس بن عبادہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت مغیرہ بن شعبہ، حضرت نعمان بن بشیر، حضرت براء بن عازب، حضرت جابر بن عبد اللہ، جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم شامل ہیں۔ (تہذیب التہذیب ۵/۶۳ میں کافی اسماء ہیں)

تلامذہ: صحابہ کی موجودگی میں ہی ان کا حلقہ درس قائم ہو گیا تھا۔ ابن سیرین کہتے ہیں کہ جس زمانہ میں میں کوفہ آیا اس وقت حضرت شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ کا درس قائم تھا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۷۴) حلقہ درس میں زیادہ مجمع کو پسند نہیں کرتے تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۷۳)

شاگردوں کی بھی فہرست اساتذہ کی طرح لمبی ہے مثلاً ابواسحاق سبعی، سعد بن عمرو بن اسوع، حصین بن عبد الرحمن، داؤد بن ابی مہند، زبیدۃ الیمانی، سعید بن مسروق، سلمہ بن تسہیل، ابواسحاق شیبانی، اعمش، منصور، قتادہ، مطرف بن طریف اور ابن عدل رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ شامل ہیں۔ (تہذیب التہذیب ۵/۶۶)

حجاج نے ان کو گرفتار کر دیا تھا پھر چھوڑ بھی دیا حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے زمانے میں کوفہ کا قاضی بھی بنایا ہوا تھا۔ (طبقات ابن سعد ۶/۱۷۵)

وفات: ۱۰۳ ہجری، ۱۰۴ ہجری میں اچانک انتقال ہو گیا اس وقت ان کی عمر ستر سال تھی۔ مزید حالات دیکھنے کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا،

طبقات ابن سعد ۶/۱۷۳، تہذیب التہذیب ۵/۶۷، تذکرۃ الحفاظ ۱/۶۹، شذرات الذہب ۱/۱۲۶، ابن خلکان ۱/۲۴۴ وغیرہ

حضرت ابراہیم بن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام ابراہیم تھا، مشہور صحابی ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیدا ہوئے تھے۔ ابراہیم نام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ان کا رکھا تھا اور ان کو تحنیک فرمائی تھی اور ان کے لئے برکت کی دعا بھی کی تھی۔ علامہ عجمی کہتے ہیں کوئی، تابعی، ثقہ۔

اساتذہ: انہوں نے اپنے والد ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے زیادہ علم حاصل کیا اور بعض دوسرے صحابہ سے بھی۔

تلامذہ: علامہ شعبی، عمارہ بن عمر رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

وفات: تقریباً ۷۷ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب ۱/۱۳۵ کو دیکھیں۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام مغیرہ، ابو عبد اللہ کنیت، والد کا نام شعبہ۔ حلیہ: سر بڑا تھا، بال بھورے بازو فراخ، شانہ کشادہ تھے۔ غزوہ خندق کے سال ۵ ہجری میں مسلمان ہوئے۔ پھر مدینہ مستقل آگئے۔ صلح حدیبیہ اور باقی غزوات میں شرکت کی۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو ۳۱ ہجری میں کوفہ کا گورنر بنادیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے آخر میں جدا ہونے والے یہی صحابی ہیں، واقعہ یہ ہوا جب آپ صلی اللہ علیہ

وسلم کے جسم مبارک کو روضہ اقدس میں رکھا گیا تو انہوں نے اپنی انگوٹھی روضہ اقدس میں گرا دی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اس کو نکال لو تو یہ روضہ اقدس میں اترے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک سے مس کیا پھر قبر سے نکلے اس پر فخر کرتے تھے کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا ہونے والا آخری آدمی ہوں۔ (طبقات ابن سعد ۲/۷۷)

وفات: ۵۰ ہجری میں ۷۰ سال کی عمر میں کوفہ کے طاعون میں ہوئی۔ (ابن اثیر ۳/۱۸۲)

ان سے ۱۳۳ روایات منقول ہیں جن میں سے بخاری و مسلم میں ۹ ہیں۔ ایک بخاری دو مسلم میں منفرد ہیں۔ (تہذیب الکمال ۳۸۵)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا:

- ① طبقات ابن سعد ۲/۷۷ ② تاریخ البخاری ۷/۳۱۶ ③ مروج الذهب ۳/۶۷ ④ تاریخ ابن عساکر ۳۳ ⑤ البدایہ والنہایہ ۸/۳۸ ⑥ العقد الثمین ۷/۲۵۵ ⑦ شذرات الذهب ۱/۵۶

(۱) بخاری، مسلم۔

(۲) رواہ امام احمد فی مسندہ۔

(۳) فتح الملہم۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَمَّنْ رَأَى جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمًا، تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ فَسَأَلَهُ سَائِلٌ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُهُ وَإِنَّمَا صَحِبْتُهُ بَعْدَ مَا نَزَلَتْ سُورَةُ الْمَائِدَةِ﴾

”حضرت ابراہیم ان صاحب سے روایت کرتے ہیں جنہوں نے ایک دن حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا ایک صاحب نے ان سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورہ مائدہ نازل ہونے کے بعد رہا ہوں۔“

تشریح

کیا مسح علی الخفین قرآن سے منسوخ ہے؟

اس حدیث مبارک میں درحقیقت ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہوتا ہے کہ مسح علی الخفین پر اگرچہ بہت سی احادیث موجود ہیں لیکن یہ قرآن کی آیت وضو سے منسوخ ہے۔^(۱)

جواب: اس کا حدیث بالا میں یہ دیا گیا ہے کہ جب حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ مسح علی الخفین تو نزول مائدہ (یعنی آیت وضو) سے پہلے ہے اس پر حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (یعنی مسلمان ہی) سورت مائدہ کے نزول کے بعد ہوا تھا۔ بعض روایات میں صحبتہ کی جگہ پر اسلمت کا لفظ آتا ہے۔^(۲)

ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اسلام کے مؤخر ہونے کو بیان کیا ہے۔ تاکہ مسح علی الخفین کا حکم منسوخ نہ ہونے کو بیان کریں۔^(۳)

تاریخی اعتبار سے ہم دیکھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ آیت وضو کا نزول حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے

ہار کے گم ہونے کے وقت ہوا جو کہ ۳ ہجری ۵ ہجری یا ۶ ہجری کو پیش آیا۔ (۳)

اور مسیح علی الخفین کے بارے میں مسلم شریف کی روایت جو حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ فتح مکہ میں موزے پر مسیح کیا اور فتح مکہ ۸ ہجری رمضان میں ہوا اور مسند احمد اور طبرانی کی روایت جو حضرت عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزے پر مسیح غزوہ تبوک کے موقع پر فرمایا جو کہ ۹ ہجری میں ہوا طبرانی کی ایک اور روایت جو طبرانی میں ملتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیح حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا جو کہ ۱۰ ہجری میں ہوا۔ تو ان سب روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت ماندہ پہلے کی ہے اس میں ناخ اور منسوخ کی بات ممکن ہی نہیں ہے۔ (۵)

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام جریر، کنیت ابو عمر قبیلہ بجلہ جو یمن کے شاہی خاندان سے تھا یہ اس کے سردار تھے۔

حلیہ: قد دراز تھا، قدر حسین و جمیل تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کو امت اسلامیہ کا یوسف کہتے تھے۔ (مسند ۳/۳۵۹)

بقول علامہ واقدی کے ۱۰ ہجری رمضان میں اسلام میں داخل ہوئے حجۃ الوداع میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ جنگ یرموک میں بہت ہی دلیری کے ساتھ جنگ کی حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو ہمدان کا گورنر بنادیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بہت کم ملی اس لئے ان کو روایت کے نقل کرنے کا موقع کم میسر آیا۔ ان سے ۱۰۰ حدیثیں مروی ہیں۔ آٹھ بخاری و مسلم دونوں میں ہیں ایک میں امام بخاری اور سات میں امام مسلم منفرد ہیں۔ (تہذیب الکمال ۶۱)

تلفذہ: ان سے بہت سے لوگوں نے علم حاصل کیا۔ چند کے نام یہ ہیں: عبید اللہ، ایوب ابراہیم، ابو ذر عہ بن عمر، انس، ابو داؤد، زید بن وہب، حصین بن جندب وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب ۲/۷۳)

مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو،
① تہذیب التہذیب ۱/۷۳ ② اصابہ ۱/۲۲۲ ③ استیعاب ۱/۹۱ ④ تہذیب الکمال ۶۱ ⑤ بلاذری ۳۰۹ ⑥ تاریخ خلیفہ ۲۱۸
⑦ جامع الاصول ۹/۸۵ ⑧ شذرات الذهب۔

(۱) آیت وضو یہ ہے یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الخ۔

(۲) ابو داؤد حاکم وغیرہ۔

(۳) مرقاۃ۔

(۴) فتح الباری ۱/۳۶۷۔

(۵) معارف السنن ۱/۳۲۲۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَارِثِ، أَنَّ عَمْرٍو بْنَ الْحَارِثِ بْنَ أَبِي ضَرَّارٍ صَحَبَ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي سَفَرٍ فَاتَتْ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا لَا يَتَزَعُ خُفَّيْهِ﴾

”حضرت محمد بن عمرو بن الحارث سے روایت ہے کہ عمرو بن الحارث بن ابی ضرار ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے انہوں نے تین دن اور تین رات تک اپنے موزے نہیں اتارے (یعنی ان پر مسح کرتے رہے)“

لغات: لا يتزع: (ف) کھینچنا، نکالنا۔

تشریح

مقیم اور مسافر کے لئے مسح کرنے کی مدت

ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا لَا يَتَزَعُ خُفَّيْهِ: امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، صاحبین، داؤد ظاہری، سفیان ثوری، اوزاعی، حسن بن صالح رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ ان سب کا مذہب یہ ہے کہ مقیم ایک دن ایک رات مسح کرے اور مسافر تین دن تین راتیں مسح کر سکتا ہے۔^(۱)

استدلال: شرح بن ہانی کہتے ہیں:

﴿أَتَيْتُ عَائِشَةَ أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَتْ عَلَيْكَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ فَاسْتَلَمَهُ فَإِنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتَاهُ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَافِرِ وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيمِ﴾

”میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آیا کہ میں مسح علی الخفین کی مدت کے بارے میں سوال کروں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا حضرت علی سے جا کر دریافت کرو کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے تھے چنانچہ ہم نے حضرت علی سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے

تین دن تین راتیں اور مقیم کے لئے ایک دن ایک رات مقرر فرمائی تھی۔

یہی بات متعدد روایات سے معلوم ہوتی ہے۔^(۲) اور امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کئی صحابہ کے فتوے نقل کئے ہیں اس بات پر کہ مسح علی الخفين مسافر کے لئے تین دن تین راتیں ہیں اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے۔ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

① حضرت علی، ② حضرت عبداللہ بن مسعود، ③ حضرت عبداللہ بن عباس، ④ حضرت انس، ⑤ حضرت ابوزید انصاری، رضی اللہ عنہم اجمعین۔^(۳)

حضرت محمد بن عمرو بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: ان کے بارے میں بھی اسماء الرجال والوں کا اختلاف ہے کہ یہ کون ہیں۔ اگر یہ محمد بن عمرو بن الحارث بن المطلق الخزاعی ہیں تو یہ بھانجے ہوں گے ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے۔ اور اگر اور کوئی ہوں تو اس سے اسماء الرجال والے لاعلمی کا اظہار کرتے ہیں۔ ولا فی اللسان ولا فی التعجیل ام محمد بن الحارث المخزومی۔

اساتذہ: انہوں نے اپنے والد حارث سے اور اپنی پھوپھی عمرہ بنت الحارث اور زینب امراً، عبداللہ بن مسعود سے علم حاصل کیا۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے خالد بن سلمہ قابل ذکر ہیں۔ مزید حالات کے لئے تعجیل المنفقہ ۷۶ کا دیکھنا مفید ہوگا۔

حضرت عمرو بن الحارث بن ابی ضرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: یہ قبیلہ الخزاعی سے تعلق رکھتے تھے۔ یہ ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھائی تھے۔

یہ عموماً آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا اپنے والد ماجد حضرت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے روایت نقل کرتے ہیں اور ان کے بہت سے شاگرد ہوئے ان میں سے ابو عبیدہ بن مسعود، ابواسحاق السبئی، ابواکل، ابن ابی داؤد، زیاد بن الجعد رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ مزید حالات کے لئے التجرید ۴۳۴، التہذیب ۸/۱۴ کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام عبداللہ، ابو عبد الرحمن کنیت، والد کا نام مسعود، والدہ کا نام ام عبد تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ رہتے تھے اور تمام غزوات میں شرکت کی۔ ۲۰ ہجری میں کوفہ کے قاضی بنے۔ (اسد الغابہ ۳/۲۵) ان کو علم حاصل کرنے کا بہت شوق تھا۔ اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے۔ کہ اسلام قبول کرنے کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ مجھے تعلیم دیجئے۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انک غلام معلم تم تو تعلیم یافتہ لڑکے ہو۔ ان کے شاگردوں کی تعداد بہت ہی زیادہ ہوئی۔

وفات ۵۳۲ ہجری میں تقریباً ۶۰ سال کی عمر میں ہوئی۔ جنازہ کی نماز امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

پڑھائی۔

ان کی مرویات کی تعداد ۸۳۸ ہے۔ ان میں سے ۶۳ بخاری اور مسلم دونوں میں ہے۔ ۲۱ بخاری میں ۳۵ مسلم میں مفرد

ہیں۔ (تہذیب الکمال)

مزید حالات معلوم کرنے کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا:

اسد الغابۃ تذکرۃ عبداللہ بن مسعود ۳/۲۵۷ طبقات ابن سعد ۳/۱۱۳ بخاری ۲/۵۶۵ تاریخ طبری ۲۸۴۵ اصابہ تذکرہ

عبداللہ بن مسعود، تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۳ تہذیب الکمال ۲۳۴

(۱) معارف السنن ۱/۳۳۱ نیل الاوطار ۱/۷۳ ابذل المجہود ۱/۶۹۔

(۲) اسامہ بن شریک، خالد بن عرخط، براء بن عازب، خزیمہ بن ثابت، عبداللہ بن مسعود، ابوبکر صدیق، صفوان بن عسال،

عوف بن مالک، مالک بن سعد، مالک بن اسعد، نفیع بن الحارث، یسار اور مالک بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی احادیث میں مدت

صحیح کی یہی تصریح موجود ہے۔

(۳) معانی الآثار اصل ۵۰۔



۱۴

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ يَمْسَحُ عَلَى
الْجُرْمُوقِينَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ وہ جرموق پر مسح کرتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: جرموق: ان موزوں کو کہتے ہیں جو چڑے کے موزے کی حفاظت کے لئے پہنے جاتے ہیں تاکہ
اس کو نجاست وغیرہ سے بچایا جائے۔ بعض لوگ اس کو کالوش کہتے ہیں۔ فارسی کا معرب ہے عربی میں اس کو
موق کہتے ہیں۔^(۱)

تشریح

جرموق پر مسح کرنے کا حکم

احناف اور امام شافعی کا قدیم قول یہ ہے کہ اس پر مسح جائز ہے مگر امام شافعی کا جدید قول یہ ہے کہ اس
پر مسح جائز نہیں ہے کیونکہ یہ موزے کا بدل ہے اور موزہ پاؤں کا بدل ہے۔ پھر اگر ہم جرموق پر بھی مسح جائز
کہیں تو بدل کے بدل کا اعتبار کرنا پڑے گا۔ حالانکہ اعتبار صرف بدل کا ہوتا ہے نہ کہ بدل کے بدل کا۔

احناف کے استدلالات: احناف حضرت بلال^(۲) حضرت ابوداؤد^(۳) حضرت انس بن مالک^(۴) رضی
اللہ تعالیٰ عنہم کی روایات سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جرموقین پر مسح فرمایا۔

امام شافعی کی دلیل

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں احادیث میں جو جرموقین کا لفظ آتا ہے اس سے مراد خفین ہیں نہ
کہ جرموق۔ علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس بات کو علماء لغت بھی درست تسلیم نہیں کرتے وہ کہتے ہیں کہ
موق اور جرموق ایک ہی ہے جو موزہ پر پہنا جاتا ہے۔^(۵)

امام شافعی کی دلیل کا جواب

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کا جواب یہ ہے کہ جر موق موزے کا بدل نہیں ہے بلکہ جر موق یہ پاؤں کا ہی بدل ہے کیونکہ موزے اور جر موق کا مقصد ایک ہی ہوتا ہے دونوں پاؤں کی حفاظت کے لئے پہنے جاتے ہیں تو یہ ایسا ہی ہوا جیسے کہ دوتہ والا موزہ پہنا جائے۔^(۶)

اسی وجہ سے فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر جر موق چمڑے کے علاوہ سوتی، ریشم کے کپڑے کا ہو تو اب اس پر مسح جائز نہیں ہوگا کیونکہ یہ پاؤں کا بدل نہیں بن سکتا۔^(۷)

(۱) طحاوی، عون المعبود ۵۹۹ بذل المجہود ۱/۹۳ الجواہر النقی ۱/۷۲ بحر الرائق ۱/۱۸۰۔

(۲) ابوداؤد، مستدرک، طبرانی میں موجود ہے۔

(۳) طبرانی۔

(۴) طبرانی۔

(۵) اسی بات کے قریب قریب قاضی عیاض، ابن الاثیر، جوہری اور قرآن نے فرمایا ہے۔

(۶) ہدایہ مع فتح القدیر۔

(۷) السعایہ وشمی ۱/۱۸۷۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا كُنْتَ عَلَى مَسْحٍ وَأَنْتَ عَلَى وُضوءٍ فَتَزَعْتَ خُفَّيْكَ فَأَغْسِلْ قَدَمَيْكَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا جب تم مسح کر رہے ہو اور وضو سے ہو تو اپنے موزے اتار دو اور صرف اپنے پاؤں کو دھو لو۔ امام محمد نے فرمایا یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور ہم اسی پر عمل کرتے ہیں۔“

تشریح

اگر مسح کی مدت ختم ہو جائے تو دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے؟

وَأَنْتَ عَلَى وُضوءٍ فَتَزَعْتَ خُفَّيْكَ: مطلب یہ ہے کہ جب آدمی موزے پر مسح کر رہا ہے اور اس کی مدت ختم ہو گئی تو اب اگر وضو ہو تو صرف پاؤں دھونا کافی ہوگا پورا وضو کرنا ضروری نہیں ہوگا۔ اس بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پورا وضو کیا جائے گا اور ابن ابی لیلیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ پاؤں دھونے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب مدت مسح ختم ہوئی یعنی پاؤں کی طہارت ختم ہوئی تو تمام اعضاء کی طہارت ختم ہوگی کیونکہ اس میں تجزی نہیں ہے کہ کچھ اعضاء میں طہارت رہے اور کچھ میں ختم ہو۔ سب اعضاء میں طہارت رہے گی یا سب سے ہی طہارت ختم ہوگی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ترتیب غسل الاعضاء فرض ہے اس لئے بھی صرف پاؤں دھونا کافی نہ ہوگا۔^(۱)

امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب علماء احناف یہ دیتے ہیں کہ یہاں پر حدیث نہیں ہوا ہے کیونکہ یہاں پر کوئی نجاست خارج تو نہیں ہوئی بلکہ حدیث سابق کا ظہور ہوا ہے۔ تو اب صرف پاؤں ہی دھونا کافی ہوگا۔ اس کے ساتھ ساتھ صاحب عنایہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بھی نقل کی ہے کہ آپ نے ایک غزوہ کے موقع پر موزے اتارے اور صرف پاؤں کو دھویا پورے وضو کا اعادہ نہیں فرمایا۔^(۲)

بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ

آگ میں پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کرنے کا بیان

مسئلہ مما غیرت النار کی تحقیق

شروع زمانہ میں اختلاف رہا کہ ماست النار سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں۔

علامہ حازمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب الاعتبار^(۲) میں ان حضرات کے ناموں کو شمار کر دیا ہے جو اس سے ناقض وضو کے قائل تھے ان کے نام یہ ہیں: حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو موسیٰ الاشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ، حضرت انس بن مالک، حضرت عمر بن عبدالعزیز، حضرت شہاب الدین زہری رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ۔

مگر جیسے آگے بھی یہ بات تفصیل سے آرہی ہے کہ بعد میں سب صحابہ و تابعین کا اس مسئلہ میں اتفاق ہو گیا تھا جیسے کہ مؤطا امام مالک^(۳) میں ہے کہ حضرت عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے نقض کے قائل نہیں تھے۔ اور مواد الظمان^(۴) میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں ہے کہ وہ بھی اس کے قائل نہیں تھے۔ ائمہ اربعہ کا تو اتفاق خود علامہ حازمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے۔^(۵)

خلاصہ یہ ہوا کہ شروع میں تو اختلاف رہا مگر بعد میں سب کا اتفاق ہو گیا کہ یہ ناقض وضو نہیں ہے۔ جن لوگوں نے اب بھی اختلاف کیا ہے ان کا اعتبار نہیں۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَوْ أُتِيتُ بِجَفْنَةٍ مِنْ خُبْزٍ وَلَحْمٍ فَأَكَلْتُ مِنْهَا أَشْبَعَ وَبُعْثَ مِنْ لَبَنٍ إِبِلٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّى اتَّضَلَّعَ وَأَنَا عَلَى وَضُوءٍ لَا أَبَالِي أَنْ لَا أَمْسَ مَاءً - أَتَوَضَّأُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا وَضُوءَ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ وَإِنَّمَا الْوُضُوءُ مِمَّا خَرَجَ وَلَيْسَ مِمَّا دَخَلَ

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میرے پاس گوشت اور روٹی سے

بھرا ہوا ایک پیالہ لایا جائے اور میں اس سے پیٹ بھر کر کھاؤں اور اونٹ کے دودھ سے بھرا ہوا پیالہ مجھے دیا جائے اس سے بھی خوب سیر ہو کر پیوں اور میرا پہلے سے وضو ہو تو میں پانی کو ہاتھ بھی نہ لگاؤں تب بھی مجھے کوئی پرواہ نہیں۔ کیا میں پاکیزہ چیزوں کے کھانے کے بعد وضو کروں گا؟ امام محمد نے فرمایا یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے ہم اسی کو پسند کرتے ہیں کہ ان چیزوں کے کھانے سے وضو واجب نہیں ہوتا۔ جو آگ میں پکی ہوں۔ وضو تو ان چیزوں سے ٹوٹتا ہے جو باہر نکلے نہ کہ جو داخل ہوں۔"

لغات: بعض: بڑے پیالہ کو کہتے ہیں۔ جفنة: بڑا برتن، دیگ، اشبع: (س) سیر ہونا۔

تشریح

قائلین نقض وضوء کے دلائل اور ان کے جوابات

أَنَا عَلَى الْوُضُوءِ لَا أَبَالِي: یہاں پر یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ جو چیز آگ میں پکی ہو اس کو کھانے کے بعد وضو باقی رہتا ہے یا ختم ہو جاتا ہے۔ اس بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ابتدائی دور میں حضرت عبداللہ بن عمر، ابو ہریرہ، زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اختلاف رہا۔ ان حضرات کا مسلک یہ تھا کہ اس سے وضو جاتا رہتا ہے ان کے مقابلے میں دوسرے صحابہ اور آئمہ اربعہ سفیان ثوری، عبداللہ بن مبارک، اسحاق، ابو ثور رحمہم اللہ تعالیٰ تمام اہل حجاز اور تمام اہل کوفہ کے نزدیک وضو باقی رہتا ہے۔^(۸) بعد میں سب کا ہی اتفاق ہو گیا تھا۔^(۹) جو حضرات وجوب وضو کے قائل تھے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض قولی اور فعلی احادیث سے استدلال کرتے ہیں مثلاً:

حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ علیہ السلام قال توضؤوا مما مست النار۔^(۸)

حدیث ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت انہ علیہ السلام قال توضؤوا مما غیرت النار۔

حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ علیہ السلام قال الوضوء مما انضجت النار۔^(۹)

جمہور کا استدلال

اس کے مقابلے میں جمہور بے شمار احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن سے ترک الوضوء کا ثبوت ملتا

ہے۔ ان میں سے چند آثار و احادیث خود کتاب الآثار میں بھی موجود ہیں۔

نقض وضوء کے قائلین کے دلائل کے جوابات

جمہور کی طرف سے ان حضرات کو مختلف جوابات دیئے گئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے۔^(۱۰) جیسے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے قال کان اخر الامرين من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما غیرت النار۔^(۱۱)

دوسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ وضو کا حکم استحبابی طور سے ہے اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو بھی ثابت ہے اور ترک وضو بھی۔

تیسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہاں پر وضو سے مراد وضو لغوی ہے۔^(۱۲) نہ کہ وضو اصطلاحی جو نماز کے لئے ہوتا ہے وضو لغوی ہاتھ منہ دھونے کو کہتے ہیں۔^(۱۳) یہی بات آگے حدیث نمبر ۱۷۱ سے بھی معلوم ہوتی ہے۔

حضرت عمرو بن مرة کے مختصر حالات: ان کے نام عبد اللہ تھا۔ اپنے زمانے کے بڑے علماء میں ان کا شمار ہوتا تھا۔ ابن حصین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ راوی ہیں۔ اسی طرح ابو حاتم نے ان کو صدوق ثقہ کہا ہے۔ حفص بن غیاث کہتے ہیں کہ میں نے کبھی بھی اعمش کو کسی کی بھی سوائے عمرو بن مرة کے زیادہ تعریف کرتے نہیں سنا۔ ان کے جازے میں جب عبد الملک بن بصرہ حاضر ہوئے تو فرمایا کہ میں عمرو بن مرة سے اہل زمین میں سے کسی کو ان سے بہتر نہیں جانتا۔

اساتذہ: ان کے اساتذوں میں سے عبد اللہ بن ابی اوفی، سعید بن المسیب، ابی وائل، عبد الرحمن بن ابی لیلی، عبد اللہ بن حارث، عمرو بن میمون، عبد اللہ بن سلمہ، حسن بن مسلم بن یثاق، سعد بن عبیدہ، سعید بن جبیر، مصعب بن سعد، ابراہیم النخعی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ ہیں۔

شاگرد: ان کے شاگردوں کی تعداد بھی بے شمار ہے مثلاً ان میں سے چند نام یہ ہیں: ان کے بیٹے عبد اللہ، ابواسحاق السبعی، الاعمش، منصور، اوریس بن یزید الاودی، اوزاعی، حصین بن عبد الرحمن، محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی، سفیان ثوری، شعبہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں۔

وفات: ۱۶۶ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا: میزان ۳۰۱/۲، تہذیب ۸/۱۰۲

حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام سعید، کنیت ابو عبد اللہ، بنی والیہ بن حارث اسدی کے غلام تھے۔ اگرچہ ان کی ابتداء غلامی سے ہوئی مگر بعد میں وہ اقلیم علم کے تاجدار بنے۔

حلیہ: رنگ سیاہ، سر اور داڑھی دونوں سفید، خضاب کو ناپسند کرتے تھے۔ (ابن خلکان ۱/۲۰۶)

حافظ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ ان کو علمائے اعلام فرماتے ہیں۔ (تذکرۃ الحفاظ/ ۶۵)

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ کبار تابعین میں سے تھے تفسیر، حدیث فقہ عبادت زہد وغیرہ سب ہی میں بلند درجہ پر فائز تھے۔ (تہذیب الاسماء ۱/۲۱۶)

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ حضرت سعید تمام کمالات کے جامع تھے۔ مسائل طلاق میں سب سے بڑے عالم سعید بن مسیب رحمہ اللہ تعالیٰ تھے اور حج کے عالم حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ تھے حلال و حرام کے بڑے عالم حضرت طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ تھے علم تفسیر کے بڑے عالم مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ تھے۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ کی ذات ان سب علوم کی جامع تھی۔ (طبقات ابن سعد ۱/۲۰۵) ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں جب سعید رحمہ اللہ تعالیٰ کا انتقال ہوا تو روئے زمین پر کوئی آدمی ایسا نہیں تھا جو ان کے علم کے محتاج نہ ہو۔ (ابن سعد ۶/۲۸۶)

اساتذہ: ان کے زمانہ میں کچھ صحابہ موجود تھے جن سے انہوں نے علم حاصل کیا مثلاً حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن زبیر، حضرت ابوسعید الخدری، حضرت ابوہریرہ، حضرت انس بن مالک اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب ۱۱/۴)

تلاذہ: ان کے تلاذہ کی فہرست بھی بہت لمبی ہے۔ ان میں سے چند یہ ہیں: ان کے صاحبزادگان عبدالملک اور عبداللہ، یعلیٰ ابن حکیم، یعلیٰ بن سلم، ابواسحاق سبیعی، آدم بن سلیمان، اشعث بن ابی الشعاء، طلحہ بن مصرف، عطاء بن الک وغیرہ۔ (طبقات ابن سعد ۶/۱۸۶)

وفات: ان کی شہادت کا واقعہ بہت مشہور ہے کہ ن کو حجاج بن یوسف نے شہید کروایا تھا۔ اس وقت عمر ستاون سال تھی۔ پہلے حجاج سے کچھ مکالمہ بھی ہوا تھا ان کی شہادت پر اس زمانے کے لوگوں کو بہت افسوس ہوا تھا۔

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ کسی نے حجاج کو خواب میں دیکھا پوچھا کیا ہوا؟ تو حجاج نے کہا کہ مجھ کو ہر ایک مقتول کے بدلہ میں ایک ایک مرتبہ قتل کیا گیا مگر سعید بن جبیر کے بدلہ میں ستر مرتبہ قتل کیا گیا۔ (ابن خلکان ۲۰۶/۱)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا:

① شذرات الذهب ۱۰۹/۱ ② تذكرة الحفاظ ۶۵/۱ ③ تهذيب الاسماء ۲۱۹/۱ ④ تهذيب التهذيب ۱۱/۳ ⑤ مستدرک
حاکم ۵۳۸/۳ ⑥ طبقات ابن سعد ۱۷۹/۶ ⑦ ابن خلکان ۴۰۵/۱ ⑧ وفیات الاعیان ۲۴۱/۲ ⑨ البداية والنهاية ۹۶/۹ ⑩
العقد الثمین ۵۳۹/۳ ⑪ النجوم الباهرة ۲۲۸/۱-

(۱) فتح الباری ۱۵۱۔ (۲) کتاب الاعتبار ۴۔ (۳) مؤطا امام مالک صفحہ ۹۔ (۴) مواد الظمان صفحہ ۷۹ اور خلفاء راشدین میں وضو کرنے کا رواج نہیں تھا کنز العمال ۱۲۰/۵۔ (۵) کتاب الاعتبار صفحہ ۴ شرح مسلم للنووی ۱/۱۵۶۔ (۶) فتح الباری ۱۵۲۔ (۷) بذل الجہود ۱/۱۱ فتح الباری عمدۃ القاری ۱/۸۵۹ وجز المسالک ۱/۵۶ فیض الباری ۱/۳۰۵ نیل الاوطار ۱۹۵/۱۔ (۸) مسلم شریف۔ (۹) ابوداؤد۔ (۱۰) المؤطا، المصنفی ۱/۳۷ فتح الباری ۱/۱۱۱ ابوداؤد باب ترک الوضوء مماست النار سنن نسائی ۱/۳۰۔ (۱۲) معالم السنن ۱/۶۹ فتح الباری ۲۶۹۔ (۱۳) معارف السنن ۱/۲۸۷۔

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَادَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَبَّأُ فَأَتَيْتُهُ بِلَحْمٍ قَدْ شَوِيَ فَطَعِمَ مِنْهُ فَدَعَا بِمَاءٍ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ وَمَضْمَضَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يُحَدِّثْ وَضُوءًا ۝

”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میرے گھر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھنا ہوا گوشت رکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تناول فرمایا پھر پانی منگا کر ہاتھ دھوئے اور پھر کلی اور پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں فرمایا۔“

لغات: شوی: (ض) بھونا۔

تشریح

وضو لغوی کا حکم بھی ختم ہو گیا؟

فَغَسَلَ كَفَّيْهِ وَمَضْمَضَ: اس حدیث بالا سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ سے وضو لغوی مراد ہے جو ہاتھ اور منہ (یعنی کلی) دھونے کو کہتے ہیں۔^(۱) اصطلاحی و صو مراد نہیں اصطلاحی وضو سے نماز والا وضو مراد ہوتا ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں بعد میں وضو لغوی کے استحباب کو بھی ختم کر دیا گیا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرہ ہونے لگا تھا کہ اس وضو کو واجب سمجھ لیا جائے گا جیسے کہ روایت میں حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ آتا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ أَيْضًا أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ فَاطِمَةَ فَنَازَلَ وَلَهُ كَتِفٌ شَاةٌ مَطْبُوخَةٌ فَأَكَلَهَا ثُمَّ قَامَ يَصْلِي فَأَخَذَتْ ثِيَابَهُ فَقَالَتْ لَا تَوَضَّأْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مِمَّ بَنِيَّةٌ قَالَتْ قَدْ أَكَلْتُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ قَالَ إِنْ أَطَهَرَ طَعَامَكُمْ مَا مَسَّتِ النَّارُ ۝^(۲)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو لغوی بھی نہیں فرمایا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سوال کرنا اس بات کی نشانی ہے کہ پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے موقعہ پر وضو فرماتے رہے تھے۔ تو معلوم ہوا کہ آخری دور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو لغوی کا استحباب بھی منسوخ کر دیا تھا۔ (۳)

عبدالرحمان بن زاذان کے مختصر حالات: آثار ابویوسف میں عبدالرحمان بن زیاد سے یہ روایت منقول ہے۔ ممکن ہے کہ یہاں پر بھی یہی مراد ہو۔ ورنہ اسماء الرجال میں عبدالرحمان بن زاذان نامی آدمی کا تذکرہ نہیں ملتا۔ مزید معلومات کے لئے لسان المیزان ۳/۱۵

(۱) البدائع ۳۲/۱ میں بھی ہے۔

(۲) طبرانی، مجمع الزوائد باب ترک الوضوء مما مسته النار، فتح الملہم۔

(۳) درس ترمذی ۱/۲۹۸۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ مَسَاوِرٍ قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا عِنْدَ عَدِيِّ بْنِ أَرْطَاةٍ إِذْ سَأَلَ الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ أَتَوْضَأُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ؟ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرِنِيُّ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَمَّتِهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَتَنَفَّتْ لَهُ مِنْ كَثْفٍ بَارِدَةٍ فَطَعِمَ مِنْهَا وَلَمْ يُحَدِّثْ وَضُوءًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرِنِيُّ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿

”شیبہ بن مساور نے فرمایا میں حضرت عدی بن ارطاة کے پاس بیٹھا ہوا تھا انہوں نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کیا میں ان چیزوں کی وجہ سے وضو کروں جو آگ میں پکی ہوں؟ انہوں نے فرمایا جی ہاں۔ حضرت بکر بن عبد اللہ المزنی نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پھوپھی حضرت صفیہ بنت عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک ٹھنڈی دست سے گوشت الگ کر کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کھایا اور وضو نہیں کیا۔ امام محمد کہتے ہیں کہ بکر بن عبد اللہ المزنی کی بات کو ہم اختیار کرتے ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔“

لغات: فتنفت: (ض) بال اکھاڑنا۔

تشریح

مماست النار کے نقض وضو پر اتفاق ائمہ امام طحاوی کی نظر میں

فَطَعِمَ مِنْهَا وَلَمْ يُحَدِّثْ وَضُوءًا: اس اثر سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ بھی ان لوگوں میں سے تھے جو مماست النار کے استعمال پر وضو کے قائل تھے اور یہی مذہب تابعین میں سے حضرت شہاب الدین زہری کا بھی تھا۔^(۱) مگر مشہور ائمہ اربعہ میں سے ایک بھی اس کے استعمال سے نقض وضو کے قائل نہیں ہیں۔^(۲) علامہ ابن رشد مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی مایۃ ناز کتاب بدایۃ المجتہد میں فرماتے ہیں وعلیہ فقہاء الامصار۔^(۳)

امام طحاوی نے اپنی عقلی دلیل جس کو وہ نظر سے تعبیر کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ جب ہم نے دیکھا کہ وہی چیز آگ میں پکنے سے پہلے کھائی جائے تو وضو نہیں ٹوٹتا تو ہم نے غور کیا آگ میں پکنے والی اشیاء کو دیکھا جس نے اس کے حکم کو بدل دیا تو خالص پانی کا جہاں تک تعلق ہے تو اس سے تو طہارت خود حاصل کرتے ہیں اور جب خالص پانی کو گرم کیا جائے تو پانی تو اپنی اصلی حالت میں ہی پانی رہتا ہے تو اب عقل کا تقاضہ یہ ہے کہ جب پانی کھانا پکنے سے پہلے اس کا پینا ناقض وضو نہیں تو آگ میں پکنے کے بعد بھی ناقض وضو نہیں ہونا چاہئے۔^(۴)

حضرت شیبہ بن مساور رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: مکہ میں رہنے کے بعد یہ بصرہ میں منتقل ہو گئے تھے اور محدثین کے نزدیک ثقہ راویوں میں ان کا شمار ہوتا ہے۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت بکر بن عبداللہ الزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت حسن بصری، عدی بن الاوطار، عبداللہ بن عبید بن عمیر رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں امام ابو حنیفہ، عباد بن ابی علی، عبداللہ بن عمر العمری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ مزید حالات کے لئے تعجیل المنفعۃ دیکھیں۔

حضرت عدی بن ارطاة رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: یہ قبیلہ فزاری کے ہیں۔ زید بن ارطار کے بھائی ہیں اہل دمشق میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ثقہ کہا ہے اسی طرح دارقطنی فرماتے ہیں کہ ان کی روایت سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں سے حضرت عمرو بن عبسہ، حضرت ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔

تلامذہ: شاگردوں میں سے عبداللہ الزنی، زید بن ابی مریم اسلولی، زید بن ابی مریم الشامی، ہشام بن الغار رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ ہیں۔

وفات: ان کی ۱۰۲ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۷/ ۱۶۴ دیکھیں۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام حسن، ابو سعید کنیت، والد کا نام یار تھا۔ ان کے والدین غلام تھے۔ آخری عہد فاروقی میں پیدا ہوئے۔ ۱۲ ہجری میں۔ ان کی خصوصیت یہ تھی کہ ان کی والدہ جب ان کو چھوڑ کر کام میں لگ جاتیں اور یہ رونے لگتے تو ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کو بہلانے کے لئے چھاتی منہ دے دیتیں اس طرح سے ان کو ام المؤمنین کی رضاعت کا شرف بھی حاصل ہوا۔

طبقات ابن سعد والے کہتے ہیں کہ کان الحسن جامعاً عالماً علیاً رضيعاً فقیہاً ماہراً عابداناً سکا کبیر العلم فصیحاً جمیلاً وسفیاً اسی طرح علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ وہ علوم کے سمندر تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۶۳)

امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ کسی شخص کو ان سے افضل نہیں پاتا۔ امام باقر رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ ان کی باتیں انبیاء کی باتوں کی مشابہ ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ حسن بصری سے مسائل معلوم کرو کیونکہ انہوں نے محفوظ کیا ہم نے بھلا دیا۔

اساتذہ: استادوں میں سے حضرت عثمان، حضرت علی، ابو موسیٰ اشعری، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمرو بن العاص، انس بن مالک، معقل بن یسار، عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: تلامذہ کی فہرست بھی بہت لمبی ہے مثلاً حمید الطویل، یزید بن مریم، ایوب، قتادہ، بکر بن عبداللہ مرقی، سعد حریری، سعد بن ابراہیم وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب میں لمبی فہرست ہے ۲/۲۲۳)

ایک صاحب نے خواب میں دیکھا کہ ایک پرندے نے مسجد کی سب سے زیادہ خوبصورت کنکری اٹھالی۔ اس کی ابن سیرین نے تعبیر دی کہ حسن بصری کا انتقال ہو جائے گا۔ (ابن خلکان ۱/۱۲۹)

وفات: ۱۱۲ ہجری میں شب جمعہ کو انتقال ہوا۔ اتنے لوگوں نے جنازے میں شرکت کی کہ شہر خالی ہو گیا اور عصر کی نماز میں جامع مسجد میں کوئی نہ تھا۔ (تہذیب التہذیب ۲/۲۲۳)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہو گا:

طبقات ابن سعد تذکرۃ الحسن بصری، تذکرۃ الحفاظ ۶۳/۱ تہذیب التہذیب ۲/۲۶۳ التہذیب الاسماء ۱/۱۶۱ شذرات الذہب ۱/۱۳۷ تذکرۃ الاولیاء فرید الدین عطاء ۳۲۳/۱ عوارف المعارف، ابن خلکان ۱/۱۲۷ مختصر صفوة الصفوة ۱۳۶-۱۳۴

حضرت بکر بن عبداللہ المزنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام بکر ہے۔ باپ کا نام عبداللہ تھا۔ قبیلہ مزینہ سے تعلق رکھتے تھے۔ علماء بصرہ میں سے تھے۔ اس وجہ سے ان کو شیخ البصرہ کہتے تھے۔ طبیعت میں بہت ہی نفاست تھی۔ چار ہزار تک کالباس استعمال کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک چادر جس کی قیمت چار سو تھی درزی نے لباس بنانے کے لئے مٹی سے نشان لگانا چاہا تو بکر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فوراً روک دیا اور پھر کافور پسوا کر اس سے نشان لگوا دیا۔ (طبقات ابن سعد ۷/۱۵۳)

اساتذہ: انہوں نے صحابہ کرام سے علم حاصل کیا ان میں حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم تابعی میں سے ابورافع، ابوتیمہ رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

تلامذہ: ثابت البنانی، سلیمان حمی، قتادہ، غالب، الظمان، عاصم الاحول، سعید بن عبداللہ، مطر الوراق رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ آپ کے شاگردوں میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ۱/۳۸۳)

۱۸۰ ہجری میں بصرہ میں ہی وفات ہوئی۔ جنازے پر مخلوق ٹوٹی ہوئی تھی۔ (طبقات ابن سعد ۷/۱۵۲)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہو گا: طبقات ابن سعد ۷/۱۵۳ تہذیب التہذیب ۱/۳۸۳

حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مختصر حالات: نام صفیہ تھا والد کا نام عبدالطلب تھا۔ والدہ کا نام ہالہ بنت وہب تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی اور خالہ زاد بہن تھیں۔

چالیس سال کی عمر میں انہوں نے اسلام قبول کیا۔ والصبح انہ لم یسلم غیرہا ان کے علاوہ کوئی اور پھوپھی

مسلمان نہیں ہوئیں۔ (اسد الغابہ ۵/۴۹۲)

غزوہ احد اور غزوہ خندق میں شریک تھیں اور بہت ہی زیادہ ہمت اور استقلال کا وہاں ثبوت دیا۔ یہ شاعرہ بھی تھیں۔ غزوہ احد کے موقع پر جب حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے دیکھے تو ان پر ایک مرثیہ کہا جس کے ایک شعر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح مخاطب کیا:

ان یوما اتی علیک الیوم
کورٹ شمسہ وکانت مضینا

(اصابہ ۸/۱۲۹)

آج آپ پر وہ دن آیا ہے جس سے آفتاب سیاہ ہو گیا ہے حالانکہ پہلے وہ روشن تھا۔
وفات ۲۰ ہجری میں ۷۳ سال کی عمر میں ہوئی۔ اور جنت البقیع میں مدفون ہوئیں۔
مزید حالات کے لئے ان کتابوں کے مطالعہ مفید ہو گا۔

① طبقات ابن سعد ۸/۲۷۷ ② اسد الغابہ ۵/۴۹۲ ③ اصابہ ۸/۱۲۸ ④ طبقات خلیفہ ۳۳۱ ⑤ کنز العمال۔

(۱) قلائد الازہار ۱/۷۷۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۱/۱۵۶۔

(۳) بدایۃ المجتہد ۱/۳۹۔

(۴) طحاوی۔



”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي مَاجِدٍ الْحَنْفِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَتِمَّانَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ قُعُودًا مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا أَقْبَلُوا بِحَفْنَةٍ وَقَلَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ مِّنْ بَابِ الْفِيلِ نَحُونًا، فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنِّي لَأَرَاكُمْ تُرَادُونَ بِهَذِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ: أَجَلُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا ذُبَّةٌ كَانَتْ فِي الْحَيِّ، فَوَضِعْتُ فَطْعِمَ مِنْهَا وَشَرِبَ مِنَ الْمَاءِ، ثُمَّ صَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذَرَاغِيهِ بِلَلٍّ يَدِيهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا وُضُوءٌ مَّنْ لَمْ يُحْدِثْ، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ۔ وَلَا بَأْسَ بِالْوُضُوءِ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ مِنْ غَيْرِ قَدَرٍ“

”ابو ماجد حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک بڑا پیالہ اور پانی کا مٹکا باب الفیل کی طرف سے ہمارے پاس لایا گیا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، میرا خیال یہ ہے کہ یہ تم لوگوں کے لئے لایا گیا ہے۔ لوگوں میں سے ایک آدمی نے کہا، جی ہاں اے ابو عبد الرحمن (یہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کنیت ہے) محلہ میں ایک دعوت تھی۔ چنانچہ (اس کھانے اور پانی) کو رکھ دیا گیا۔ انہوں نے اس سے کھایا پیا پھر دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر انہیں دھویا اور ہاتھوں کی تری کو اپنے چہرے اور بازوؤں پر پھیر لیا پھر ارشاد فرمایا یہ اس شخص کا وضوء ہے جو پہلے سے بے وضو نہ ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور ہم اسی پر عمل کرتے ہیں۔ اور کوئی حرج نہیں مسجد میں وضو کرنے میں جب کہ مسجد اس سے گندی نہ ہوتی ہو۔“

لغات: اقبلوا: افعال، آنا، اقبلوا بحفنة: بڑا برتن لے کر آنا۔ قلّة: مشکیزہ۔ مادبة: دعوت کا کھانا، دسرخوان۔ بلل: (ن) تر کرنا، بھگونا۔ قدر: گندی۔

تشریح

آگ سے پکی ہوئی چیز کے استعمال کرنے کے بعد وضو کرنے کی مختلف حکمتیں

اس روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مہمست النار کے استعمال کرنے کے بعد وضو لغوی کر لیا جائے۔ حافظ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ اس کی وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ جب کسی چیز کو آگ پہنچی اور اس نے اپنا اثر اس چیز پر کیا اور پھر اس آگ والی چیز کو کھایا تو آگ شیطانی مادہ ہے تو اب وضو کرنے کا حکم دیا تاکہ آگ کو پانی سے بجھادیا جائے۔ اس لئے وضو کرنے کو فرمایا ہے نہ کہ نقض الوضوء کی بناء پر۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ وضو خواص امت کیلئے ہے نہ کہ عوام کیلئے۔^(۱) امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آگ اللہ کے غضب کی نشانی ہے اسی آگ میں کفار و فساق کو عذاب دیا جائے گا تو اب کہا گیا ہے کہ یہ غضب کی نشانی کو لے کر اللہ کے دربار میں حاضر ہونا اچھا نہیں ہے۔

علامہ تورپشتی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وضو سے مراد طہارت نہیں ہے بلکہ یہاں وضو وضاء سے ہے جو روشنی کے معنی میں آتا ہے کہ یہاں وضو روشنی حاصل کرنے کے لئے ہے نہ کہ نقض طہارت کی وجہ سے^(۲) بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ انسان میں ملکیت اور حیوانیت دونوں طاقتیں ہیں جب انسان مہمست النار کو استعمال کرتا ہے تو حیوانیت غالب آجاتی ہے تو اب ملکیت کی کیفیت کو پیدا کرنے کے لئے وضو کا حکم دیا گیا ہے۔^(۳)

یحییٰ بن عبد اللہ کے مختصر حالات: نام یحییٰ، کنیت ابو حارث، والد کا نام عبد اللہ تھا۔ قبیلہ تمیمی سے تعلق رکھتے تھے۔

ان کے بارے میں یحییٰ بن حصین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ ضعیف رواۃ میں سے ہیں اسی طرح نسائی اور ابو حاتم نے کہا ہے۔ علامہ جوزجانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ غیر محمود مگر ابن عدی کہتے ہیں کہ کوئی حرج نہیں ان کی روایت میں۔ اسی طرح امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیس بہ بأس۔

اساتذہ: بہر حال انہوں نے حضرت شعبہ، حضرت سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، ابوالاحوص رحمہم اللہ تعالیٰ سے پڑھا۔ علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ انہوں نے صحابہ کا بھی کچھ زمانہ پایا ہے۔ (میزان ۳/۲۹۴)
ان کے تلامذہ میں سے سالم بن ابی الجعد، حبال بن اقدہ، عبید اللہ بن مسلم الحضری، ابی ماجدہ وغیرہ ہیں۔
مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا: تہذیب التہذیب ۱۱/۳۳۸-۳۳۹/۳

ابی ماجد الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: ان کا نام عائد بن فضلہ ہے۔ قبیلہ عجل کے ہیں۔ کوفہ کے علماء میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ امام بخاری اور امام ترمذی رحمہما اللہ تعالیٰ نے ان کو ضعیف الحدیث کہا ہے۔ امام نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے منکر الحدیث کہا ہے۔ دارقطنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مجہول متروک کہا ہے۔ امام محمد نے مجہول کہا ہے۔ ان سے صرف دو ہی روایتیں ثابت ہیں۔ یہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کو نقل کرتے ہیں۔
 علی بن مدینی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بقول ان سے صرف یحییٰ الجابر ہی روایت نقل کرتے ہیں۔
 مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا: تہذیب التہذیب ۲۱۶/۱۳ لسان المیزان، میزان الاعتدال۔

(۱) شرح مؤطا محمد، معارف السنن ۱/۲۸۷۔

(۲) فتح الملہم ۱/۳۸۸۔

(۳) معارف السنن، تعلیق الصبیح، مرقاة۔



بَابُ مَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ مِنَ الْقُبْلَةِ وَالْقُلُسِ

بوسہ اور قے سے وضو ٹوٹنے کا بیان

لغات: الْقُبْلَةُ: بوسہ لینے کو کہتے ہیں۔ اس میں بنیادی روایت حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَقْبَلُ بَعْضَ نِسَائِهِ ثُمَّ يَمْصِي إِلَى الصَّلَاةِ وَلَا يُحْدِثُ وَضُوءًا۔

الْقُلُسُ: جو کچھ حلق سے نکلے خواہ منہ بھر کر ہو یا نہ ہو اور اگر اس کو لوٹالے تو اس کا نام قے ہوگا۔ نہایہ میں ہے کہ جو پیٹ سے نکلے اس کو قلُس کہتے ہیں۔

۲۰

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا قُلُسْتَ مِنْ مِلِّكَ فَأَعِدْ وَضُوءَكَ وَإِذَا كَانَ أَقَلُّ مِنْ مِلِّكَ فَلَا تُعِدْ وَضُوءَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر تمہیں منہ بھر کر قے آجائے تو وضو دوبارہ کرو اور اگر منہ بھر کر نہ ہو تو اب وضو کا اعادہ ضروری نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے، اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: قُلُسْتَ: منہ بھر کر قے کو کہتے ہیں، بعض اس کے عکس کو کہتے ہیں یعنی جب منہ بھر کر نہ ہو۔ بعض اس کو عام رکھتے ہیں۔^(۱)
فَلَا تُعِدْ: افعال، لوٹانا، واپس کرنا۔

تشریح

نقض وضو کے سلسلہ میں ائمہ کے اصول

إِذَا قُلُسْتَ: قے سے وضو باطل ہوتا ہے یا نہیں اس سے پہلے ائمہ کا اصول سمجھنا ضروری ہے جس پر یہ

مسئلہ متفرع ہے۔ امام ابو حنیفہ، امام احمد اور اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی بھی نجاست بدن کے کسی حصے سے نکلے خواہ وہ عادتاً نکلی ہو یا بیماری وغیرہ سے نکلے ناقض وضو ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خروج نجاست ناقض وضو ہے مگر دو شرطوں کے ساتھ اول مخرج یعنی سبیلین سے نکلے دوم وہ نجاست بھی معتاد ہو۔ خلاصہ یہ کہ سبیلین سے نکلے اور وہ بھی پیشاب، پاخانہ، منی، ودی، ریح، مذی کے علاوہ کی چیز نہ ہو۔ صرف دم استحاضہ کا استثناء مانتے ہیں کہ یہ اگرچہ عادتاً نہیں ہے مگر حدیث کی رو سے اس کو ناقض وضو کہتے ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مخرج کا معتاد ہونا ضروری ہے (یعنی سبیلین کا ہونا ضروری ہے) لیکن خارج کا معتاد ہونا ضروری نہیں ہے یعنی سبیلین سے جو چیز بھی نکلے خواہ عادتاً نکلی ہو یا نہیں ہر ایک سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

مذہب ائمہ

اب مسئلہ ہذا میں تے سے احناف، حنابلہ کے نزدیک تو وضو جاتا رہتا ہے مگر شوافع اور مالکیہ کے نزدیک باقی رہے گا۔

ملا الفم تے کی مختلف تعریفات

مَلَا فَمَكَ: منہ بھر کر ہو۔ اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں منجملہ ان میں سے یہ بھی ہے۔

- ① مبتلاء بہ کی رائے پر موقوف ہے بقول شیخ حلائی۔
- ② اگر دونوں ہونٹ ملانے کے باوجود دیکھنے والا منہ میں تے محسوس کرے۔
- ③ جو بات کرنے سے مانع ہو۔

④ جس کے روکنے پر آدمی کی قدرت نہ ہو۔^(۲)

صحیح اور راجح قول یہ ہے کہ جس کا روکنا بلا تکلیف ممکن نہ ہو۔^(۳)

احناف کے مذہب کو کئی اعتبار سے ترجیح حاصل ہے

اگرچہ احادیث دونوں طرف سے ملتی ہیں۔^(۴)

- ① اکثر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ احناف والا مسلک ہے۔

۲) احناف کی روایات زیادہ اور صحیح ہیں۔

۳) احناف کا مذہب احتیاط پر مبنی ہے عبادات میں احتیاط ہی ہونی چاہئے۔^(۵)

احناف کی روایات متنی پر دلالت کرتی ہیں اور اصول یہ ہے کہ جب متنی اور مثبت روایات میں اختلاف ہو تو متنی کو مقدم کرتے ہیں۔^(۶)

جب روایات میں تعارض ہو تو قیاس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے یہاں پر قیاس بھی احناف کے مسلک کے موافق ہے۔^(۷)

(۱) مغرب ۱/۱۳۲۔

(۲) المغنی ۱/۱۸۳۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۴) سعاہ۔

(۵) ہدایہ، عنایہ، فتح القدیر، کفایہ، نہایہ۔

(۶) احناف کا مسئلہ ① روایت حضرت ابوالدرداء تخریج ترمذی، ② روایت حضرت تیم داری تخریج امام دارقطنی ③

روایت عائشہ تخریج ابن ماجہ، ④ روایت عائشہ تخریج صحاح ستہ۔ مزید دلائل بذل المجہود ۱۲۲، ۱۲۳ نصب الراۃ ۳۷۔

(۷) علامہ خطابی باوجود شافعی مسلک ہونے کے ان کا رجحان بھی اس مسئلہ میں احناف کے مسلک کی طرف ہے۔ انظر و معالم

السنن ۱/۷۱۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَقْدَمُ مِنْ سَفَرٍ فَتَقَبَّلَهُ خَالَتُهُ أَوْ عَمَّتُهُ أَوْ امْرَأَةٌ مِمَّنْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ نِكَاحُهَا قَالَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ إِذَا قَبَّلَ مَنْ يَحْرُمُ عَلَيْهِ نِكَاحُهَا وَلَكِنْ إِذَا قَبَّلَ مَنْ يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْحَدَّثِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا وَلَا نَرَى فِي الْقُبْلَةِ وَضُوءًا عَلَى حَالٍ إِلَّا أَنْ يُمْدَى فَيَجِبُ عَلَيْهِ لِلْمَدَى الْوُضُوءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

”حضرت ابراہیم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو کسی سفر سے واپس آئے اور اس کی خالہ، پھوپھی یا کوئی اور ایسی عورت اس کا بوسہ لے جس سے نکاح کرنا اس کے لئے حرام ہو تو اس پر فرمایا کہ وضو کرنا اب اس پر واجب نہیں ہے لیکن اگر کوئی ایسی عورت اس کا بوسہ لے جس سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز ہو تو اب ایسی صورت میں وضو کرنا واجب ہوگا۔ یہ ایسا ہوا جیسے کہ وضو ٹوٹ جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ حضرت ابراہیم کا قول ہے ہمارا عمل اس پر ہے کہ بوسہ سے وضو کرنے کو اس وقت واجب کہتے ہیں کہ جب اس کی وجہ سے اس کی مزی نکل آئے تو اب وضو مزی کے خروج کی بناء پر واجب ہو گا یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے۔“

لغات: قَبَّلَ: تفعیل، چومنا، بوسہ لینا۔ یُمْدَى: افعال، مزی وہ پانی جو آدمی کو عورت کے ساتھ کھیلتے وقت یا جماع کرنے سے پہلے نکلتا ہے۔^(۱)

تشریح

عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹنے میں ائمہ کے مذاہب

فقہاء اس مسئلہ کا اصل مس المرأة کو بناتے ہیں کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے احناف کے نزدیک وضو باقی رہتا ہے۔^(۲)

اگر اس ضمن میں یہ مزی نکل جائے تو پھر وضو واجب ہو جائے گا مزی کی وجہ سے نہ کہ مس کی وجہ سے۔

مگر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ مطلق ناقض وضو ہے خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ شہوت سے ہو یا بلا شہوت محرم ہو یا غیر محرم بشرطیکہ مس بلا حائل ہو۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناقض وضو ہے بشرطیکہ تین شرطیں پائی جائیں۔

① محرم نہ ہو۔

② شہوت سے ہو۔

③ کبیرہ ہو۔

اور امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب اوپر مذکور ہے۔

امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل

شوافع اور مالکیہ کا استدلال صرف قرآن کی آیت أُولَمَسْتُمُ النِّسَاءَ سے ہے۔^(۳) اس کو وہ مس بالید پر محمول کرتے ہیں یہی قول حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

احناف کی طرف سے جوابات

احناف اس مس سے جماع مراد لیتے ہیں یہی بات ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمائی ہے۔^(۴) دوسری بات یہ ہے کہ جب مس کی نسبت عورت کی طرف ہو تو مراد جماع ہوتا ہے۔^(۵) آیت کا سیاق و سباق احناف کے مسلک کی تائید کرتا ہے کہ آیت کو حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں کے بارے میں جامع کرنا ہے کہ ان دونوں صورتوں میں تیمم کیا جائے حدیث اصغر کو أَوْجَاءَ أَحَدُفْنِكُمْ میں بیان کیا اور حدیث اکبر کو أُولَمَسْتُمُ النِّسَاءَ میں بیان کیا۔ اور جہاں تک عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال کا تعلق ہے تو حدیث مرفوع کے مقابلے میں یہ قابل استدلال نہیں۔ دوسرا یہ کہ ان کی طرف اس قول کی نسبت ضعیف ہے۔

ترجیح احناف کے مذہب کو حاصل ہے

اس کے مقابلہ میں احناف کے پاس احادیث کا ایک ذخیرہ ہے جس سے مسلک شوافع اور مالکیہ خالی ہے

مثلاً:

① قَبْلَ بَعْضِ نِسَائِهِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ۔

(۲) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ وَإِنِّي لَمُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ كَأَعْتَرِاضِ الْجَنَازَةِ۔^(۱)

(۳) عَنْ عَائِشَةَ بِنِ الصِّدِّيقَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِّنَ الْفِرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعْتُ يَدَيْ عَلَى بَظَنِّ قَدَمِهِ۔^(۴)

(۴) يُقْبَلُ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَا يُحَدِّثُ وَضُوءَ۔^(۸)

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مس بالید سے وضو واجب ہوتا تو کوئی ایک ضعیف حدیث تو پورے ذخیرہ احادیث میں ملتی مگر ایسا نہیں ہے۔

(۱) مغرب ۱۸۰/۲۔

(۲) یہی مذہب حضرت علی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عطاء، طاؤس، حسن بصری، الشیبی، سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے۔ عمدۃ القاری ۱/۷۹۱۔

(۳) سورۃ النساء۔

(۴) عمدۃ القاری ۱/۷۹۱ فیض الباری ۱/۲۷۸۔

(۵) بذل المجہود۔

(۶) نسائی ۱/۳۸۱۔

(۷) مسلم ۱/۱۹۲۔

(۸) معجم طبرانی اوسط۔ مزید دلائل نصب الراية ۱/۷۱ میں دیکھیں۔



بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ

شرم گاہ کو چھونے سے وضو کرنے کا بیان

بیان مذاہب و دلائل

مس ذکر موجب وضو ہے یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، حسن بصری، ابراہیم النخعی، سعید ابن جبیر رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک موجب وضو نہیں۔^(۱) مگر امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام مالک و احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین شرائط کے ساتھ ناقض وضو ہے۔ ① مس ذکر باطن کف کے ساتھ ہو۔ ② بلا حائل ہو۔ ③ شہوت کے ساتھ ہو۔^(۲) اور امام شافعی اور اسحاق، اوزاعی امام زہری رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر حال میں ناقض وضو ہوگا۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بنیادی مستدل حدیث ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے:

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَفْضَى بِيَدِهِ إِلَى ذَكَرِهِ لَيْسَ دُونَهُ سِتْرٌ فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ^(۳)

دوسری روایت بسرۃ بنت صفوان کی ہے۔^(۴) اگرچہ اس میں باطن کف بلا حائل کی قید نہیں یہ قید اوپر والی ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے لگاتے ہیں بسرۃ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلَا يُصَلِّي حَتَّى يَتَوَضَّأَ۔

احناف کی بنیادی حدیث طلق بن علی کی روایت ہے جس میں فرمایا گیا ہے إِنَّمَا هُوَ بِضْعَةٌ مِنْكَ۔^(۵)

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي مَسِّ الذَّكَرِ أَنَّهُ قَالَ مَا أَبَالِي أَمْسِسْتُهُ أَمْ طَوَّفَ أَنْفِي قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ

”حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ذکر کے چھونے کے باری میں مروی ہے فرمایا مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میں شرم گاہ یا اپنی ناک کے کنارے کو چھوؤں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے

ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ یہی فرماتے ہیں اور ہمارا عمل اسی پر ہے۔“
لغات: اَنْفِیْ: اپنی ناک۔ ظَرْفَ: حصہ، کنارہ۔

تشریح

مس ذکر کے سلسلہ میں ایک علمی مناظرہ

مَا أَبَالِیْ اَمْسِسْتُهُ اَمْ ظَرْفَ اَنْفِیْ: مجھ کو پرواہ نہیں کہ میں شرم گاہ کو ہاتھ لگاؤں یا اپنی ناک کے کنارے کو۔

اثر بالا سے بھی اخاف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں بعض کتب میں ایک مناظرہ نقل کیا گیا ہے۔ اس سے بھی احادیث کی سند اور اخاف کے مسلک کی ترجیح معلوم ہوئی۔ اس مناظرہ کا خلاصہ یہ ہے کہ امام رجاء بن المرعاء رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسجد خیف کے اندر ایک مرتبہ میں اور امام احمد بن حنبل، علی بن المدینی اور یحییٰ بن معین رحمہم اللہ تعالیٰ ان چاروں نے مس ذکر کے بارے میں مذاکرہ کیا تو یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ نے بسرۃ بنت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کو پیش کیا اور فرمایا کہ مس ذکر یہ ناقض وضو ہے تو حضرت علی بن المدینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بسرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ضعیف ہے اس وجہ سے کہ حضرت عروہ بن الزبیر نے بسرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نہیں سنا۔ ان دونوں کے درمیان مروان اور اس کے سپاہی کا واسطہ ہے اور یہ دونوں ہی متکلم فیہ ہیں۔

اور پھر علی بن المدینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو پیش کیا تو اس پر یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ نے اعتراض کیا کہ اس روایت کی سند میں محمد بن جابر متکلم فیہ ہیں تو علی بن مدینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ ہم محمد بن جابر رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت سے استدلال نہیں کرتے بلکہ ملازم بن عمرو عن عبد اللہ بن بدر السحیمی رحمہ اللہ تعالیٰ کی سند سے استدلال کرتے ہیں۔

اس پر یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشکال کیا کہ عبد اللہ بن بدر رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاذ قیس بن طلق ہیں اور محدثین نے ان کی روایات کو قبول نہیں کیا ہے اس پر احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ الامرین علی ما قلتما اس پر یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مالک عن نافع عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اِنَّهُ تَوَضَّأَ مِنْ مَّسِّ الذَّكَرِ اس پر علی بن المدینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو پیش کیا کہ كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ لَا يَتَوَضَّأُ مِنْهُ وَاِنَّمَا هُوَ بِضْعَةٌ مِّنْ جَسَدِكَ اس پر

یحییٰ بن معین رحمہ اللہ تعالیٰ نے سند معلوم کی تو علی بن المدینی نے فرمایا سفیان عن ابی قیس عن ہزبل عن عبد اللہ اور ساتھ میں یہ بھی فرمایا کہ وَإِذَا اجْتَمَعَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عُمَرَ وَاخْتَلَفَا فِابْنِ مَسْعُودٍ أَوَّلَى أَنْ يُنْبَغَ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو سن کر فرمایا نعم ولكن ابو قيس لا يحتج بحديثه اس پر علی بن المدینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حدثني ابو نعيم نامسعر عن عمير بن سعيد عن عمار بن ياسر قال ما ابالي مسته ام انفي اس پر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا عمار و ابن عمر استويا من شاء اخذ بهذا ومن شاء يهذبا۔

اس مناظرہ سے معلوم ہوا کہ ان چاروں حفاظ حدیث کے نزدیک حضرت برہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ضعیف ہے اس سے استدلال درست نہیں۔ یہی بات امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمائی۔^(۱)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام علی، ابو الحسن اور ابو تراب کنیت، حیدر لقب، والد کا نام ابوطالب، والدہ کا نام فاطمہ تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے دس سال پہلے پیدا ہوئے اور تقریباً دس سال کی عمر میں اسلام میں داخل ہوئے۔ ۲ھ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ پھر گیارہ ماہ کے بعد رخصتی ہوئی (۱۵۸/۸ اصابہ)

غزوات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے تین دن کے بعد ۳۱ ذی الحجہ دو شنبہ کے دن مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں لوگوں کے اصرار پر آپ خلیفۃ المؤمنین بنے۔ (طبری ۳۰۱) مزید حالات معلوم کرنے کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا۔

اسد الغابہ ۵/۵۱۷ زر قانی ۱/۱۸۰ طبری ۱۲۷۲ طبقات ابن سعد ۱۳ اصابہ ۱۵۸ بخاری ۳/۱۰۳ فتح الباری ۸/۳۶ تاریخ ابن خلدون ۲/۱۱۰۶ ابن اثیر ۳/۱۲۹ تہذیب التہذیب، ازالۃ الخفاء ۲۷۴

(۱) المغنی ۱/۳۷۱ ابذل الجہود ۱۱۰/۱۱۰ معارف السنن ۱/۱۲۹۵ وجز المسالک ۱/۹۳ المانی الاحبار ۳۳۹۔

(۲) مسند احمد، مسند بزار، مجمع الزوائد ۱/۲۲۵۔

(۳) رواہ مالک فی الموطا، ترمذی، دار قطنی اور بیہقی نے نقل کی۔

(۴) رواہ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، مسند احمد، ابن حبان، طبرانی اور ابن حزم نے نقل کیا ہے۔

(۵) مستدرک حاکم ۱/۱۳۹ سنن دار قطنی ۱/۵۵ سنن کبریٰ بیہقی ۱/۱۳۶ المانی الاحبار ۱۳۳۵ وجز المسالک ۱/۹۲۔

(۶) طحاوی صفحہ ۴۶۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سُئِلَ عَنِ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ إِنْ كَانَ نَجَسًا فَأَقْطَعْهُ يَعْنِي أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ﴾
 ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شرم گاہ کے چھونے پر وضو کے واجب ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا اگر وہ ناپاک ہے تو اسے کاٹ ڈالو یعنی اس کے چھونے سے وضو واجب نہیں ہوتا۔“

تشریح

احناف کے مذہب کی تائید میں کئی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

اور تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ

رفع تعارض کے لئے ایک طریقہ یہ ہوتا ہے کہ جب احادیث میں اختلاف ہو تو صحابہ کے اقوال کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ جب اس مسئلہ میں ہم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اقوال کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ کئی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فتاویٰ احناف کے مسلک کے مؤید ہیں مثلاً۔

① براء بن قیس قال قال حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه في مس الذكر مثل انفك۔^(۱)
 ② ارقم بن شرحبيل قال قلت لعبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه انى أحك جسدی وانا فى الصلوة فامس ذكرى فقال هو بضعة منك۔^(۲)

③ ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه كان لا يرى فى مس الذكر وضوء۔^(۳)

④ عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه انه سئل عن مس الذكر فقال انما هو بضعة منك۔^(۴)

حضرت علی اور سعد بن ابی وقاص اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایت تو کتاب میں موجود ہی ہے۔ اسی طرح امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھی فتاویٰ نقل کئے ہیں جو مسلک احناف کی تائید کرتے ہیں۔^(۵)

اسی طرح تابعین میں سے حضرت سعید بن المسیب اور حسن بصری، ابراہیم النخعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ

بھی یہی ہیں کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے۔ (۶)

(۱) رواہ مؤطا امام محمد۔

(۲) رواہ مؤطا امام محمد۔

(۳) رواہ الطحاوی۔

(۴) رواہ محمد بن مؤطا۔

(۵) معانی الآثار صفحہ ۷۴ امام طحاوی نے تقریباً گیارہ فتاوے نقل کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے۔

(۶) معانی الآثار صفحہ ۴۸ امام محمد نے مؤطا میں فرمایا وفي ذلك اثار كثيرة۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرَّ بِرَجُلٍ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ فَقَالَ مَا تَصْنَعُ؟ وَيَحْكُ إِنِّ هَذَا لَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكَ۔
قَالَ مُحَمَّدٌ وَغَسَلَهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا إِذَا بَالَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کا ایک آدمی پر سے گذر ہوا جو اپنی
شرم گلہ کو دھورہ تھے انہوں نے فرمایا برا ہو تیرے لئے تو کیا کر رہا ہے؟ یہ تجھ پر فرض نہیں کیا
گیا۔ امام محمد نے فرمایا پیشاب کے بعد اس کا دھونا ہمیں زیادہ پسند ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: وَيَحْكُ: تیرا ناس ہو۔ مَا تَصْنَعُ: (ف) کرنا، بنانا۔ لَمْ يُكْتَبْ: (ن) لکھا، عَلَيْكَ: فرض
کرنا، لازم کرنا۔

تشریح

احناف کے مسلک کے لئے متعدد وجوہ ترجیحات

- علماء احناف فرماتے ہیں کہ احناف کے مسلک کو کئی اعتبار سے مسلک شوافع پر فوقیت حاصل ہے۔ مثلاً،
- ① مسئلہ زیر بحث مردوں کے متعلق ہے لہذا طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو عورت برہہ بنت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت پر ترجیح حاصل ہوگی۔
 - ② علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مس ذکر بول سے کنایہ ہے کیونکہ جب آدمی پیشاب کرتا ہے تو مس ذکر ہوتا ہے۔^(۱)
 - ③ ناقض وضو والی روایات کی تاویل وضو لغوی سے ہو سکتی ہے۔
 - ④ یا مس ذکر ناقض وضو والی روایت خواص کے لئے ہے عوام کے لئے نہیں ہے۔^(۲)
 - ⑤ یا مس ذکر ناقض وضو والی روایت میں وضو مستحب بیان کیا گیا ہے نہ کہ واجب کو۔
 - ⑥ تعارض احادیث کے وقت میں قیاس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے تو قیاس سے بھی احناف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ بول و براز وغیرہ جو نجس العین ہیں ان کو مس کرنے سے کسی کے نزدیک وضو

نہیں ٹوٹتا تو اعضاء مخصوصہ جس کا ظاہر ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے تو اس کو مس کرنا بطریق اولیٰ ناقض وضو نہیں ہونا چاہئے۔ (۳)

⑤ قیاس سے بھی احناف کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ ذکر بھی دوسرے اعضاء کی طرح جسم کا ایک عضو ہے جب دوسرے اعضاء کے مس سے وضو نہیں ٹوٹتا تو اس سے بھی نہیں ٹوٹنا چاہئے۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۸۔

(۲) معارف السنن ۱/۲۹۶۔

(۳) درس ترمذی ۱/۳۰۹ اس مسئلہ کی پوری وضاحت نصب الراية للشيخ عبدالعزیز میں کافی موجود ہے وہاں دیکھی جاسکتی ہے۔ ۱/۶۹-۶۳۔



بَابُ مَا لَا يَنْجِسُهُ شَيْئُ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْجُنُبِ وَغَيْرُ ذَلِكَ

پانی، زمین اور جنبی وغیرہ کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی

۲۵

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَرْبَعَةٌ لَا يَنْجِسُهَا شَيْئُ الْجَسَدِ وَالْثَوْبِ وَالْمَاءِ وَالْأَرْضِ - قَالَ مُحَمَّدٌ وَتَفْسِيرُ ذَلِكَ عِنْدَنَا أَنَّ ذَلِكَ إِذَا أَصَابَهُ الْقَذَرُ فُغْسِلَ ذَهَبَ ذَلِكَ عَنْهُ فَلَمْ يَحْمِلْ قَذَرًا وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ فِي الْمَاءِ إِذَا كَانَ كَثِيرًا أَوْ جَارِيًا أَنَّهُ لَا يَحْمِلُ خُبثًا

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا چار چیزوں کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی جسم، کپڑا، پانی اور زمین۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی پر نجاست لگ جائے اسے دھولیا جائے تو وہ نجاست اس سے دور ہو جاتی ہے اور وہ ناپاک نہیں رہتی پانی سے مراد زیادہ پانی یا بننے والا پانی ہے کہ وہ صرف نجاست کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔“

لغات: الْجَسَدُ: بدن ماسوائے راس و اطراف کو کہتے ہیں اور جسد مجموعہ کو کہتے ہیں۔ مایحمل: (ض) اٹھانا برداشت کرنا۔ قذر: گندگی۔ خبث: کوڑا، ناپاکی۔

تشریح

جسم، کپڑا، پانی، زمین کے پاک کرنے کا طریقہ

جسم: اس پر اگر نجاست لگ جائے تو پانی وغیرہ سے دھولیا جائے تو وہ جسم صاف اور پاک ہو جاتا ہے (پوری وضاحت کتب فقہ میں ملے گی)۔

کپڑا: اس پر لگنے والی نجاست دو حال سے خالی نہیں ہوتی: ایک گاڑھی ہوگی یا بننے والی گاڑھی مثلاً گوبر،

لید، پاخانہ وغیرہ تو اس کو رگڑنے یا کھرچنے کے ساتھ پاک ہو جاتی ہے اگر سائل چیز ہو مثلاً پیشاب شراب وغیرہ تو اب پانی سے دھونا ہوگا۔ امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک منی کے علاوہ ہر چیز کو دھونا ہی ضروری ہے۔^(۱)

زمین: اس کو نجاست لگ جائے تو پانی یا دھوپ یا کسی اور طرح سے نجاست کا اثر ختم ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے (نماز کے لئے) مگر امام زفر، امام مالک، امام شافعی، امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک پانی ہی سے پاک کرنا ضروری ہوتا ہے۔

پانی کب نجس ہوتا ہے اس میں مذاہب ائمہ

انما معناه فی الماء اذا کان کثیرا او جاریا انه لا یحمل خبثا۔

پانی سے مراد زیادہ پانی یا بننے والا پانی ہے کہ وہ نجاست کے گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔
اوپر والی عبارت میں دو مسئلے ہیں:

پہلا مسئلہ: پانی میں نجاست گرنے سے پانی پاک رہتا ہے یا ناپاک ہو جاتا ہے۔

دوسرا مسئلہ: ماء قلیل اور ماء کثیر کی مقدار کیا ہے اس مسئلہ میں چار اقوال زیادہ مشہور ہیں۔^(۲)
پہلا قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور علماء اہل کوفہ وغیرہ کا ہے کہ اگر ماء قلیل میں نجاست گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اگر ماء کثیر ہو تو پانی ناپاک نہیں ہوگا جب تک کہ احد الاوصاف میں تغیر نہ ہو۔
دوسرا قول حسن بصری، داؤد ظاہری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے کہ نجاست کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک پانی کی طبیعت میں سیلانیت باقی ہے چاہے پانی قلیل ہو یا کثیر اوصاف ثلاثہ میں بھی تبدیلی ہونے سے کچھ فرق نہیں ہوگا۔^(۳)

تیسرا قول امام مالک، سعید ابن المسیب، ابراہیم النخعی، عبدالرحمان بن ابی لیلی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے کہ نجاست پانی کو ناپاک اس وقت تک نہیں کرتی جب تک اس کے احد الاوصاف میں تغیر نہ آجائے۔^(۴)
چوتھا قول امام شافعی، امام احمد، اسحاق بن راہویہ، ابن خزیمہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے کہ ماء قلیل میں نجاست (یعنی مقدار قلتین) گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے اگر ماء کثیر ہو تو ناپاک نہیں ہوتا جب تک احد الاوصاف میں تبدیلی نہ آئے۔^(۵)

احناف کے نزدیک ماء قلیل اور کثیر میں فرق

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ماء قلیل وہ ہے جس کو دیکھنے والا کم سمجھے۔^(۱)

امام یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: ایک طرف حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت نہ ہو۔

امام محمد سے جب ان کے شاگرد ایوب جوزجانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا

كَمْ سَجْدَةٍ هَذَا جب مسجد کو ناپا تو اندر سے ثَمَانِيَةٌ فِي ثَمَانِيَةٍ تھی باہر سے عشرۃ فی عشرۃ۔

عوام کی سہولت کے لئے متأخرین نے عشرۃ فی عشرۃ یعنی وہ درودہ پر فتویٰ دیا ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پہلے میں وہ درودہ کا قائل تھا مگر اب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

تعالیٰ کے قول پر رجوع کرتا ہوں۔^(۲)

ابراہیم بن ابی الہیثم کے مختصر حالات: اسماء الرجال میں اس قسم کے راوی کا تذکرہ نہیں ملتا۔ (جہذیب التہذیب، لسان، تعیل المنفعۃ، المیزان وغیرہ) صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ الہیثم بن حبیب ہیں جن کو ابراہیم بن ابی الہیثم الصیرنی الکوفی کہتے ہیں۔ یحییٰ بن معین، ابوزرعمہ، ابو حاتم، ابن حبان وغیرہ ان سب نے ان کو ثقہ کہا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں ما احسن احادیث۔

اساتذہ: یہ عموماً عکرمہ، حضرت عون ابن ابی جحیفہ وعاصم بن ابی ضمیر، حماد بن ابی سلیمان، حکم بن عتبہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے روایت نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: ان سے عموماً زید بن ابی انیسہ، حفص بن ابی داؤد ابو عوانہ، امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ روایت نقل کرتے ہیں۔ مزید حالات کے لئے التہذیب ۱۱/۹۱ کا مطالعہ کیجئے۔

(۱) اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کو السعایہ، ہدایۃ اور فقہ کی دوسری کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۲) معارف السنن میں ہے کہ اس مسئلہ میں تقریباً ۲۰ اقوال ہیں معارف السنن ۱/۲۲۱۔

(۳) الکوکب الدرۃ ۱/۳۹۔

(۴) بذل الجہود ۱/۴۳ المانی الاخبار ۱/۳۷ بدائع الصنائع ۱/۷۱ اوجز المسالک ۱/۵۲۔

(۵) بذل الجہود ۱/۴۳ الکوکب الدرۃ ۱/۴۰ معارف السنن ۱/۲۲۱ اوجز المسالک ۱/۵۲ المانی الاخبار ۱/۳۷ البحر الرائق ۱/۷۲ بدایۃ المجتہد ۱/۲۴ بدائع الصنائع ۱/۷۱ شرح المہذب ۱/۱۳۶۔

(۶) ابن رشید، امام حاکم شہید، ابوالفضل کرمانی سب نے اسی قول کو پسند فرمایا ہے اور البسوط سرخسی نے اس کو ہوالاصح کہا ہے۔

(۷) فتح الملہم ۱/۳۴۰۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَتَغَسَّلَهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا نَرَى بِهِ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حالت اعتکاف میں ہوتے تھے تو اپ اپنا سر (مبارک) مسجد سے باہر نکالا کرتے تھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حالت حیض میں بھی ہوتی تھیں تو تب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک دھودیا کرتی تھیں۔ امام محمد فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس میں ہمارے نزدیک کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

تشریح

معتکف آدمی اپنا سر اور پاؤں مسجد سے باہر نکال سکتا ہے

كَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مسجد سے باہر نکالا کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر معتکف آدمی نے اپنا سر یا پاؤں مسجد سے باہر نکالا تو اس سے اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ اسی پر علامہ بدر الدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ مسئلہ متفرع کیا ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں گھر میں داخل نہیں ہوں گا۔ یا فلاں گھر سے نہیں نکلوں گا۔ پھر اس کے بعد وہ اپنے جسم کا کچھ حصہ داخل کرتا ہے یا نکالتا ہے تو اس سے وہ حائض نہیں ہوگا۔^(۱)

حائضہ عورت کا بدن اور پسینہ وغیرہ پاک ہوتا ہے

مِنَ الْمَسْجِدِ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ہوتے تھے۔ آپ مسجد سے نہیں نکلتے تھے اگرچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل تھا اس سے معلوم ہوا کہ منہ دھونے کے لئے معتکف مسجد سے نہیں نکل سکتا۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حائضہ عورت کا

بدن اور پسینہ وغیرہ پاک ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی ورنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مسجد میں داخل ہو جاتیں جبکہ باہر ہی سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کو دھوتی تھیں۔^(۱)

(۱) عمدۃ القاری ۲/۸۳۔

(۲) فتح الباری ۱۰/۳۴۲ عمدۃ القاری ۲/۸۳ فتح القدیر، در المختار، البدائع، البحر الرائق وغیرہ۔ مگر علامہ ابن تیمیہ کے نزدیک حائضہ عورت مسجد میں داخل ہو سکتی ہے جیسے کہ ان کے بعض فتاویٰ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے مثلاً دیکھیں فتویٰ ابن تیمیہ ۲/۴۳۶ سے ۲/۴۴۰۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَمَا هُوَ يَمْشِي إِذْ عَرَضَ لَهُ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَعْتَمَدَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَّرَ حُذَيْفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ؟ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي جُنُبٌ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيْسَ يَنْجَسُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأْخُذُ لَا نَرَى بِمُصَافَحَةِ الْجُنُبِ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جا رہے تھے کہ سامنے سے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آگئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر ٹیک لگانا چاہا حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ہاتھ کو پیچھے کر لیا اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا؟ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں جنابت کی حالت میں ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مومن ناپاک نہیں ہوتا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر ہم عمل کرتے ہیں کہ جنبی سے مصافحہ کرنے میں کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابو حنیفہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

تشریح

مؤمن ناپاک نہیں ہوتا اس کا مطلب

إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيْسَ يَنْجَسُ: مومن ناپاک نہیں ہوتا۔ اسی طرح ایک دوسری روایت میں آتا ہے

لَا تَنْجَسُوا مَوَئِذَكُمْ فَإِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجَسُ حَبًّا وَلَا مِثْقَالَ^(۲)

علماء کرام فرماتے ہیں کہ بعض ایسے امور ہوتے ہیں کہ جن کے لئے طہارت شرط ہے۔ تو ان امور کو ادا کرنے سے جنبی کو بھی منع کیا جائے گا مثلاً تلاوت قرآن پاک، دخول مسجد اور بعض ایسے امور جن میں طہارت شرط نہیں ہے یہ عموماً ایسے امور ہیں جس کا انسان کی زندگی سے بہت زیادہ گہرا تعلق ہوتا ہے مثلاً

دخول بیت، کھانا، پینا، خرید و فروخت، گفتگو کرنا اس میں مصافحہ بھی داخل ہے تو اس میں طہارت شرط نہیں ہے مولانا یوسف بنوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ اعضاء جنبی کے پاک ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔^(۳)

اسی بات پر ابن المنذر نے اجماع نقل کیا ہے۔^(۴)

حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام حذیفہ، کنیت ابو عبد اللہ، لقب صاحب سر، قبیلہ غطفان کے خاندان عباس سے تعلق تھا۔ والد کا نام سلمان والدہ کا نام رباب بنت لعیب تھا۔ والدین مسلمان ہوئے تو یہ بھی مسلمان ہو گئے۔ غزوہ بدر کے بعد غزوات میں شریک ہوتے رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو عراق کا گورنر بنادیا۔ پھر بعد میں مدائن کا گورنر بنایا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پورے دور خلافت میں اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ابتدائی چند دنوں تک اسی عہدے پر فائز رہے۔ (اصابہ ۱/۲۳۲)

ان کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے راز کا علم تھا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دیکھتے کہ جس جنازے میں حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوتے اس میں وہ خود شریک ہوتے ورنہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شریک نہ ہوتے معلوم نہیں کہ کہیں یہ منافق نہ ہو۔ (اسد الغابہ ۱/۳۹۱)

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے چالیس دن کے بعد انتقال ہوا ۳۶ ہجری میں۔ ایک سو سے زائد روایات منقول ہیں۔

مزید معلومات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہو گا:

- ① طبقات ابن سعد ② اخرج والتعذیل ۲۵۶/۳ ③ تہذیب التہذیب ④ اصابہ ۱/۳۳۲ ⑤ اسد الغابہ ۱/۳۹۱ ⑥ تاریخ خلیفہ ۱۸۲ ⑦ شذرات الذہب ⑧ تاریخ ابن عساکر ⑨ الاستیعاب ۱/۳۳۴۔

(۱) بخاری و مسلم۔

(۲) بخاری عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۳) معارف السنن ۱/۳۰۱۔

(۴) معارف السنن ۱/۳۰۱۔



بَابُ الْوُضُوءِ لِمَنْ بِهِ قُرُوحٌ أَوْ جُدْرِيٌّ أَوْ جَرَاخٌ چپک زخم اور آبلہ والے شخص کے وضو کرنے کا بیان

لغات: قُرُوح: یہ جمع ہے قَرْحَةٍ کی بمعنی زخم۔ حدیث میں آتا ہے قَالَ إِذَا كَانَ بِالرَّجُلِ الْجَرَاخَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْقُرُوحُ فَيَجْتَنِبُ فَيَخَافُ أَنْ يَمُوتَ أَنْ اغْتَسَلَ تَيَمَّمَ۔

جُدْرِي: جیم پر پیش اور دال پر زبر کے ساتھ ہے یادو نوں کا زبر بھی پڑھ سکتے ہیں بمعنی چپک یہ چھوٹے چھوٹے دانے ہوتے ہیں کبھی بڑے بڑے کبھی چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں۔

جراح: یہ جراحت کی جمع ہے آبلہ۔

علماء کرام فرماتے ہیں کہ مریض کی تین حالتیں ہیں اول کہ پانی کا استعمال نقصان دہ ہو مثلاً چپک زخم وغیرہ، ایسے مریض کے لئے نماز کے وقت بالاتفاق تیمم جائز ہے۔ دوم پانی تو مضر نہیں مگر حرکت کرنا مریض کا یہ مضر ہے جیسے کہ دستوں کا مریض ریشہ کی بیماری تو اس میں اگر مددگار موجود نہ ہو تو بالاتفاق تیمم جائز ہوگا۔ اور اگر مددگار موجود ہو تو صاحبین کے نزدیک تیمم جائز نہیں مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔^(۱)

سوم مریض وضو پر قادر نہ ہو، نہ بذات خود نہ کسی دوسرے کی مدد سے تو اس صورت میں ایک قول امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نماز نہ پڑھے جب تک کہ کسی ایک پر قادر نہ ہو جائے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور ایک قول امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا کہ تشبہ بالمصلین کرے۔ بعد میں اعادہ کرے۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَرِيضِ لَا يَسْتَطِيعُ الْغُسْلَ مِنَ الْجَنَابَةِ أَوْ الْحَائِضِ قَالَ يَتَيَمَّمُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؓ

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایسے بیمار یا حائضہ کے بارے میں جو غسل جنابت نہ کر سکے یہ فرمایا کہ وہ تیمم کرے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

(ض) جَنَابَةُ الرَّجُلِ ناپاک ہونا، جُنِبَ پہلو میں درد والا ہونا، نمونیا لاحق ہونا۔

الْحَائِضُ: حَاضَتْ (ض) حَيْضًا وَمَحِيضًا وَمَحَاضًا وَتَحَيَّضَتْ (المرأة: ماہواری خون جاری ہونا، صفت حائض و حائضۃ (ج) حَيْضٌ وَحَوَائِضُ۔ حَيْضٌ، الماء: پانی بہنا۔ الْحَيْضَةُ وَالْمَحِيضَةُ حیض کا چیتھڑا۔

تشریح

معذور لوگ کن حالات میں تیمم کر سکتے ہیں اس میں مذاہب ائمہ

پانی تو موجود ہے مگر بیماری وغیرہ کے بڑھ جانے کا خطرہ ہے کہ اگر پانی کو استعمال کیا جائے تو اس صورت میں بیماری کے بڑھنے کا خطرہ ہے تو تیمم کر لیا جائے۔ اثر بالا کی تائید قرآن کی آیت وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى (اگر تم بیمار ہو) سے بھی ہوتی ہے۔^(۲)

علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عطاء بن ابی رباح اور حسن بصری رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر حال میں غسل ہی کرنا ہوگا اگرچہ موت ہی واقع کیوں نہ ہو جائے۔ وہ قرآن کی اس آیت وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْلُوهُنَّ ”اگر تم جنبی ہو تو (خوب) پاکی حاصل کرو“ سے استدلال کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور سفیان ثوری، جمہور علماء رحمہم اللہ تعالیٰ تیمم کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔ بعد میں اعادہ کرنے کو بھی نہیں کہتے۔^(۳) استدلال عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ہے کہ جس میں آتا ہے کہ انہوں نے نماز پڑھادی جب کہ وہ احلام میں تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال کرنے پر انہوں نے کہا کہ قرآن میں آتا ہے وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ”اپنے آپ کو ہلاک مت کرو“ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے۔ یہ تیمم کرنے کی واضح دلیل ہے۔^(۴)

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول قدیم اور صحیح قول یہی ہے جو احناف کا ہے۔^(۵)

یہی مذہب امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقل کیا جاتا ہے۔ مگر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ جنبی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر اس کو خوف ہو ہلاک ہونے کا تو وہ تیمم کر کے نماز وغیرہ ادا کر لے مگر پھر بعد میں اعادہ کر لے۔

(۱) رواہ دارقطنی ۶۵/۱، بزار، ابن خزیمہ، مستدرک ۱/۲۵۵۔ (۲) عمدة القاری۔ (۳) معالم السنن۔

(۴) اس حدیث کی تخریج مسند احمد، ابوداؤد، ابن السنر، حاکم نے کی ہے۔ (۵) عمدة القاری۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْمَرِيضَ الْمُقِيمَ فِي أَهْلِهِ الَّذِي لَا يَسْتَطِيعُ مِنَ الْجُدَرِيِّ وَالْجِرَاحَةِ الَّتِي يَتَّقِي عَلَيْهَا الْمَاءَ أَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الْمُسَافِرِ الَّذِي لَا يَجِدُ الْمَاءَ يُجْزِئُهُ التَّيْمُّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ابراہیم نے ایسا بیمار جو گھر پر مقیم ہو یا جو چپک زدہ ہو یا ایسا زخم ہو جس کی وجہ سے وہ پانی سے بچایا جاتا ہو یہ اس مسافر کی طرح ہے جسے پانی نہ ملے اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں اور ہم اسی پر عمل کرتے ہیں۔“

لغات: الْجُدَرِيُّ: جَدَرٌ (ن) جَدَرًا وَجُدِرَ وَجَدِرَ، چپک نکلنا، صفت (مَجْدُورٌ وَمَجْدَرٌ) الْجَدَرُ وَالْجَدَرُ پھنسیاں، مار کا نشان، زخم کا نشان، ج جَدِرُونَ الْجَدَرِيُّ وَالْجَدَرِيُّ چپک۔
الْجِرَاحَةُ: جَرَحٌ (س) جَرَحًا زخمی ہونا، جَرَحَهُ بہت زخمی ہونا، الْجِرَاحَةُ زخم، ج جِرَاحٌ وَجِرَاحَاتٌ۔

يَتَّقِي: وَفَى يَقِي وَقَاةً وَوَفِيًا وَوَقِيَةً وَوَفَى فُلَانًا: حفاظت کرنا، تکلیف سے بچانا، تم کہتے ہو وَقَاهُ اللَّهُ الشُّوءَ وَمِنَ الشُّوءِ اللَّهُ اس کو برائی سے بچائے۔

تشریح

کیا مقیم معذور بھی تیمم کر سکتے ہیں؟

الْمَرِيضُ الْمُقِيمُ: جب کہ (مقیم) گھر پر ایسا مریض ہو جس کو پانی سے بچایا جاتا ہو یعنی جو غسل نہ کر سکتا ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ ایسا مقیم تیمم کر لے اگر ایسا مریض مسافر ہو تو اس کے لئے تو بدرجہ اولیٰ اجازت ہوگی کہ وہ تیمم کر لے۔^(۱)

پانی تو موجود ہو مگر بیماری وغیرہ کی وجہ سے پانی استعمال کرنے پر قادر نہ ہو۔ اس کی اجازت ایک طرف قرآن کی اس آیت سے بھی معلوم ہوتی ہے **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضًا** (جیسے کہ گذشتہ حدیث میں گذرا) اس کی صاحب ہدایہ نے ایک عقلی وجہ یہ بھی بتائی ہے کہ مرض بڑھ جانے کا ضرر اس سے زیادہ ہے۔ جب کہ پانی کو

پیسوں سے خریدا جائے تو جب پانی زیادہ داموں میں ملتا ہو تو اس صورت میں تیمم بالاتفاق جائز ہے تو جسمانی بیماری سے بچنے کے لئے تو بطریق اولی تیمم کرنا جائز ہو گا۔^(۲)

چچک والے یا زخم والے اس میں حائضہ، نفاس والی، جھبی، حدث والا سب ہی داخل ہے ان اعذار کی بناء پر یہ تیمم کریں گے۔^(۳)

(۱) فَلَا نَدَّ الْأَزْهَارُ/۷۰۔

(۲) ہدایہ مع فتح القدیر۔

(۳) فَلَا نَدَّ الْأَزْهَارُ/۷۰۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ قَالَ يَمْسَحُ عَلَى الْجَبَائِرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ۔ وَإِنْ كَانَ يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْ مَسْحِهِ عَلَى الْجَبَائِرِ تَرَكَ ذَلِكَ أَيْضًا وَأَجْزَاهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ۞

”حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر کوئی شخص غسل جنابت کرے تو فرمایا کہ زخم کی پٹی پر مسح کرے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اگر ایسے شخص کو پٹی پر مسح کرنے سے نقصان ہونے کا خطرہ ہو تو وہ پٹی پر مسح بھی نہ کرے۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْجَبَائِرُ: جَبَرْنَا (ن) جَبَرْنَا وَجَبَرْنَا وَاجْتَبَرْنَا لُثْمٌ ہُوئی ہڈی درست ہونا۔
يَمْسَحُ: (ف) مَسَحًا يَشِيءُ۔ پونچھنا۔

تَرَكَ: تَرَكَ (ن) تَرَكَ وَتَرَكْنَا وَاتَرَكَ۔ چھوڑنا، تَرَكَ مَتَارَكَةً وَتَرَكَ۔ چھوڑنا، الرجل مصالحت کرنا۔

تشریح

پٹی پر مسح کرنے کا طریقہ

يَمْسَحُ عَلَى الْجَبَائِرِ: پٹی پر مسح اس وقت جائز ہوگا جب کہ زخم پر مسح کرنا مضر ہو ورنہ جائز نہ ہوگا۔^(۱)
روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہڈی ٹوٹ گئی تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پٹی پر مسح کرنے کا حکم فرمایا تھا۔^(۲)
صاحب ہدایہ اس کی عقلی وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ مسح علی الخفين جائز ہے کیونکہ جب موزے کے اتارنے میں کوئی حرج اور دشواری بھی نہیں ہے اور اس میں جائز ہے تو جبیرہ کو اتارنے میں حرج بھی ہے تو اس پر بدرجہ اولیٰ مسح جائز ہوگا۔^(۳)

احناف کے نزدیک مسح علی الجبيرة پر استیعاب ضروری نہیں ہے اگر اکثر پر کر لیا جائے تو جائز ہو جائے گا اور نصف اور نصف سے کم پر کیا جائے تو جائز نہیں ہوگا۔^(۴)

صاحب ہدایہ نے حسن بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف اکثر حصہ کے مسح کا قول نقل کیا ہے۔
مگر فتاویٰ قاضی خان نے حسن بن زیاد سے استیعاب کو نقل کیا ہے۔ مگر اول قول فقہاء کے نزدیک زیادہ
راجح ہے۔

(۱) کفایہ شرح الہدایہ۔

(۲) دارقطنی، ابن ماجہ، بیہقی میں یہ روایت موجود ہے۔

(۳) ہدایہ باب مسح علی الخفین۔

(۴) کفایہ، غنایہ، شرح وقایہ، اور طحاوی نے اس پر فتویٰ دیا ہے۔



بَابُ التَّيْمِ

تیمم کرنے کا بیان

لغات: لغوی تعریف: تَيَمَّمَ: باب تفعّل سے ہے بمعنی قصد کرنا، ارادہ کرنا قال تعالیٰ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ۔^(۱)

اصطلاحی تعریف: الْقَصْدُ إِلَى الصَّعِيدِ الطَّاهِرِ لِلتَّطَهْرِ۔^(۲)

دوسری تعریف: اسم مسح الوجه واليدين عن الصعيد الطاهر بنية خاصة بشرط نية خاص۔^(۳)

اور بدر الدین عینی فرماتے ہیں: وفي الشرح قصد الصعيد الطاهر واستعماله بعضو مخصوصة وهو مسح اليدين والوجه لاستباحة الصلوة وامثال الامر۔^(۴)

فضائل: تیمم کی مشروعیت غزوہ مریض کے موقع پر ہوئی جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہار گم ہو گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام بھی ہار کو تلاش کر رہے تھے اسی دوران نماز کا وقت آگیا تو پانی موجود نہ تھا تو اس پر آیت تیمم نازل ہوئی۔

مشروعیت: تیمم امت محمدیہ کے خواص میں سے ہے۔ اس سے پہلے کسی امت کے لئے اجازت نہیں تھی کہ تیمم کر کے نماز پڑھے جیسے کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے جعلت لی الارض کلھا مسجداً او طہوراً۔^(۵)

۳۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي التَّيْمِ قَالَ تَصَعُّ رَا حَتَيْكَ فِي الصَّعِيدِ فَتَمْسَحُ وَجْهَكَ ثُمَّ تَصَعُّهُمَا ثَانِيَةً فَتَنْفُضُهُمَا فَتَمْسَحُ يَدَيْكَ وَذِرَاعَيْكَ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ۔ وَنَرَى مَعَ ذَلِكَ أَنَّ يَنْقُضَ يَدَيْهِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسَحَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے تیمم کے بارے میں یہ بات مروی ہے۔ فرمایا کہ تم اپنی ہتھیلیاں مٹی پر مارو اور پھر اس کو اپنے چہرے پر مسح کر لو پھر دوبارہ دونوں ہاتھوں کو مارو اور انہیں جھاڑ کر ہاتھوں اور کہنیوں تک بازو کا مسح کر لو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے

ہیں اور یہ کہ منہ اور ہاتھوں کا مسح کرنے سے قبل دونوں ہاتھوں کو جھاڑ لیا جائے اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَضَعُ: وَضَعَ يَضَعُ وَضْعًا وَمَوْضِعًا أَشْنَى: رَكَنًا- أَشْنَى مِنْ يَدِهِ: گرانہ۔ مِنْ فُلَانٍ: مرتبہ سے گھٹانا۔ عَنْ عَزِيمِهِ قَرْضٍ: دار سے کچھ چھوڑ دینا۔ وَضَعَا وَمَوْدَ ضَوْعًا أَلْبَعِيزَ: سر جھکا کر تیز چلنا۔
رَاحَتِكَ: الرَاحَةُ: آرام۔ الزَّاحِ: واحد۔ یعنی ہتھیلی۔ صَحْنٌ: کف دست۔ کہا جاتا ہے۔ تَرَكَتُهُ عَلَى أَنْفَى مِنَ الرَاحَةِ۔ میں نے اس کو ایسی حالت میں چھوڑا کہ اس کے پاس کچھ نہیں تھا کیڑے کی تہ کہا جاتا ہے۔ اِظْهَرْتُ ثَوْبَ عَلَى رَاحَتِهِ: کیڑے کو اس کی تہ پر لپیٹو۔ (ج) راحات لَيْلَةُ رَاحَةٍ: تیز ہوا والی رات۔
فَتَنَفُّسُهَا: نَفَضَ (ن) نَفَضًا الثَّوْبَ: کیڑے جھاڑنا۔ الشَّجَرَةُ: درخت سے پھل گرانے کے لئے ہلانا۔
الْوَرَقَ مِنَ الشَّجَرِ: پتے گرانہ۔ الْمَكَانَ: اچھی طرح دیکھ بھال کرنا۔ نَفَضَةُ الْحُمَّى: بخار آنا۔ کپکپانا۔ نَفَضَ الزَّرْعَ: آخری خوشہ نکالنا۔ نَفَضَتِ الْاِبِلُ: سارے بچے جنا۔ الْمَرْأَةُ: بہت بچوں والی ہونا۔ نَفَضَ الْقَوْمُ: بے توشہ یا بے مال ہونا۔ نَفَضَ الثَّوْبَ: اولِ صَبْغٍ: رنگ کا دم ہم پڑنا۔ فُلَانٌ: چاروں طرف دیکھنا۔ کیا جاتا ہے۔
إِذَا تَكَلَّمْتَ نَهَارًا فَإِنَّ نَفَضَ: جب دن میں گفتگو کرو تو ادھر ادھر دیکھ لو۔

تشریح

يَذِّنُكَ وَذَرَأَعَيْكَ إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ: اس اثر میں ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے کہ تیمم میں کتنی ضربیں ہوں گی۔

اس میں علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پانچ مذاہب نقل کئے ہیں:

① حضرت علی، جابر بن عبد اللہ، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، ابراہیم النخعی، سالم بن عبد اللہ، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، شعبی، ابن نافع، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، لیث بن سعد رحمہم اللہ تعالیٰ اور جمہور کے نزدیک دو ضربیں ہوں گی، ایک چہرے کے لئے دوسری دونوں ہاتھوں کے لئے (جیسے کہ اثر بالا میں ہے)

② امام احمد، امام اوزاعی، امام اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک ہی ضرب ہوگی جس سے چہرے اور دونوں ہاتھوں کا مسح کیا جائے۔

③ حسن بصری، ابن ابی لیلیٰ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو ہی ضرب ہوں گی مگر اس طرح کہ ہر ضرب سے چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا جائے۔

۴ سعید بن المسیب اور محمد بن سیرین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک تین ضربات ہوں گی ایک چہرے کے لئے دوسری ہاتھوں کے لئے تیسری دونوں کے لئے مشترک۔

۵ چار ضربیں ہوں گی دو چہرے کے لئے دو دونوں ہاتھوں کے لئے۔ بقول ابن بزرہ کے اس قول کا کوئی قائل نہیں۔^(۶)

يَنْفُضُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ: مٹی کو جھاڑ دے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں ہاتھ میں لگی ہوئی زائد مٹی جھاڑ دینا چاہئے تاکہ آدمی مثلہ یعنی جس طرح سے مثلہ آدمی بد شکل ہو جاتا ہے اس طرح یہ آدمی چہرہ اور ہاتھ پر مٹی لگا کر عجیب شکل کا نہ بن جائے۔^(۷)

(۱) فتح الباری ۱/۳۶۵ عمدۃ القاری ۲/۱۵۲

(۲) ہدایہ، عنایہ

(۳) فتح القدیر

(۴) عمدۃ القاری ۲/۱۵۲

(۵) رواہ مسلم

(۶) عمدۃ القاری ۲/۷۲ معارف السنن ۱/۷۷۷ معالم السنن، نووی شرح مسلم ۱/۱۶۰ سفر السعادة

(۷) ہدایہ مع اضافہ



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا تَيَمَّمَ الرَّجُلُ فَهُوَ عَلَى تَيَمُّمِهِ مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ أَوْ يُحْدِثُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾
 ”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب کوئی شخص تیمم کرے تو اس کا تیمم اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک پانی نہ مل جائے یا کوئی وضو یا تیمم توڑنے والی چیز پیش نہ آجائے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: وَجَدَ وَوَجَدَ يَجِدُ وَجَدًا وَوَجَدًا وَوَجُودًا وَوَجَدَانًا وَاجْدَانًا۔ المطلوب: پانا۔ ضائع ہونے کے بعد کامیاب ہونا کہا جاتا ہے۔ وَجَدْتُ الضَّالَّةَ: میں نے گم شدہ کو پالیا۔ وَجَدَ أفعال قلوب میں سے بھی ہے اس صورت میں دو مفعولوں کو نصب دیتا ہے جیسے وَجَدْتُ كَلَامَكَ صَادِقًا اور اس کا مصدر وَجُوذٌ ہے۔

يُحْدِثُ: أَلْحَدْتُ وَالْحَدَثُ۔ اچھی گفتگوں کرنے والا۔ الْحَدَثُ: نئی چیز، خلاف سنت، دین میں نئی بات۔ پانچانہ (ج) أَحْدَاثٌ وَأَحْدَاثُ الدَّهْرِ: زمانے کے مصائب۔ الْحَدَثُ: جوان (ج) أَحْدَاثٌ وَحُدَثَانُ۔

تشریح

أَوْ يُحْدِثُ: جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے انہی چیزوں سے تیمم بھی ٹوٹ جائے گا کیونکہ تیمم وضو کا نائب ہے تو اصل کا جو حکم ہوتا ہے وہی حکم نائب پر لگتا ہے تو جو ناقض اقویٰ (وضو) کے لئے ہیں وہی چیز بدرجہ اولیٰ ناقض اضعف (تیمم) کے لئے ہوں گی۔^(۱)

پانی نہ ملنے کی صورتیں

مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ: پانی نہ ہونے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔

① پانی ہی نہ ہو۔

② پانی تو ہے لیکن استعمال پر قدرت نہ ہو جیسے رسی وغیرہ نہ ہو یا بیماری جس سے پانی کے استعمال سے

نقصان ہوتا ہو۔

۱۲ سفر میں پیاس کا خوف ہو۔

۱۳ درندہ وغیرہ پانی کے پاس موجود ہو۔

ان سب صورتوں میں تیمم کر سکتا ہے۔

مزید یہ بات کہ پانی کے استعمال پر آدمی قادر ہو جائے اس سے بھی تیمم ٹوٹ جاتا ہے یہی بات قرآن سے مفہوم ہوتی ہے **أَوَّلًا مَسْتُمْ النَّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً**۔

پانی پر قادر بھی قدرت شرعیہ کے ذریعہ سے ہو اگر چوری یا امانت وغیرہ کا پانی ہو تو وہ مراد نہیں ہوگا کیونکہ اس کیلئے اس کا استعمال کرنا شرعاً مباح نہیں ہے تو ایسے پانی کا ہونا یا نہ ہونا دونوں ہی برابر ہوگا۔^(۲)

اگر کوئی نماز میں پانی پر قادر ہو جائے

علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نماز کے اندر پانی پر قادر ہو یا نماز کے باہر دو صورت میں یہ ناقض تیمم ہوگا اس مذہب میں احناف کے ساتھ حضرت سفیان ثوری، امام مزنی، قاضی شریح رحمہم اللہ تعالیٰ اور ایک روایت امام شافعی اور احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی بھی یہی ہے۔ مگر امام مالک، امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ اور ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ نماز کے درمیان پانی پر قادر ہونے کا اعتبار نہیں تیمم اپنے حال پر باقی رہے گا اور وہ اسی تیمم سے نماز پوری کرے گا۔^(۳)

(۱) عمدة القاری ۲/۷۸ فتح الباری ۱/۳۷۹ فتح القدیر ۱/۱۱۸

(۲) سعایہ

(۳) عمدة القاری



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ أَحَبُّ إِلَيَّ إِذَا تَيْمَّمْتُ أَنْ يَبْلُغَ الْمِرْفَقَيْنِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا يُجْزِئُهُ التَّيْمُمُ حَتَّى يَتَيْمَّمَ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا مجھے تیمم میں یہ بات پسند ہے کہ کہنیوں تک مسح کیا جائے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر کسی نے کہنیوں تک مسح نہیں کیا تو تیمم نہ ہوگا یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: أَحَبُّ: حَبَّ (س) حُبَّ (ک) الیہ: محبوب بنانا۔ حَبَّیْہُ: الی: محبوب بنانا اور کہا جاتا ہے۔ حَبَّیْیَ اِیَّاهُ اس نے مجھ کو اس کا محبوب بنالیا۔ حَبَّ الْقَرْيَةِ: بھرنا (حَبَّ وَ أَحَبَّ) الزَّرْعُ دانے دار ہونا۔ أَحَبَّہ: محبت کرنا یہ حَب سے زیادہ مستعمل ہے۔ صفت فاعلی (مُحِبٌّ) اور صفت مفعولی۔ (مُحْبُوبٌ وَ مُحَبٌّ)۔

یَبْلُغُ بَلَّغَ (ن) بُلُوغًا: پہنچنا۔ الشَّمْرُ: تیز ہونا اور کیا جاتا ہے۔ بَلَغَ مِنی کَلَامُکَ تمہاری گفتگو سے میں بہت متاثر ہوا۔

تشریح

تیمم میں ہاتھوں کا وظیفہ اس میں ائمہ کے مذاہب

أَنْ يَبْلُغَ الْمِرْفَقَيْنِ: اثر بالا میں ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہے کہ ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے۔ اس میں چار مذاہب ہیں:

① مونڈھوں تک مسح واجب ہے یہ قول علامہ ابن شہاب زہری اور محمد بن مسلمہ رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے۔

② پونچھوں تک مسح واجب ہے۔ یہ قول امام احمد، اسحاق بن راہویہ، امام اوزاعی، داؤد ظاہری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے۔

③ پونچھوں تک واجب اور کہنیوں تک مستحب یہ قول امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔

۴۰ کہنیوں تک واجب ہے یہ قول احناف، شوافع، سفیان ثوری، امام مالک، لیث بن سعد رحمہم اللہ تعالیٰ اور جمہور علماء کا ہے۔^(۱)

جمہور کے قول کی تائید کئی احادیث مرفوعہ اور متعدد آثار صحابہ سے ہوتی ہے۔^(۲) مثلاً

① حدیث عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہم تمسحوا وھم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالصعیذ لصلوة الفجر فضربوا باکفھم الصعیذ ثم مسحوا وجوھھم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا باکفھم الصعیذ مرة اخرى فمسحوا بایدیھم۔^(۳)

② حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين۔^(۴)

③ حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التیمم ضربة للوجه وضربة للذراعین الى المرفقين۔^(۵)

④ حدیث عائشة الصديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين۔^(۶)

عقلی وجہ بھی یہی ہے کہ کہنیوں تک ہونا چاہئے کیونکہ جب کہ تیمم یہ نائب ہے وضو کا اور وضو میں کہنیوں تک دھونا ضروری ہے تو یہی حکم نائب کا ہونا چاہئے کہ اس میں کہنیوں تک مسح ضروری ہونا چاہئے۔

(۱) معارف السنن ۱/۴۸۸ الکوکب الدرر ۱/۸۸۱ امانی الاحبار ۲/۱۱۹ وجز المسالك ۱/۱۳۲

(۲) طحاوی میں بہت سے آثار موجود ہیں دیکھے جاسکتے ہیں

(۳) البوداؤد

(۴) دار قطنی

(۵) بیہقی، دار قطنی، حاکم

(۶) تخریج عمدة القری شرح بخاری (نوٹ) نصب الراية میں بھی مزید روایات دیکھی جاسکتی ہے



بَابُ أَبْوَالِ الْبَهَائِمِ وَغَيْرِهَا

چوپایوں وغیرہ کے پیشاب کا بیان

لغات: أَبْوَالٌ: یہ جمع ہے بَوْلٌ کی بمعنی پیشاب۔ الْبَهَائِمُ: یہ جمع ہے بَهِيمَةٌ کی، بھیمہ ہر چار پاؤں والے جانور کو کہتے ہیں خواہ وہ خشکی کا ہو یا سمندر کا مگر یہاں پر ان جانوروں کے حکم کو بیان کرنا ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

غیرہا: اس سے مراد بچہ وغیرہ کے پیشاب کا حکم ہے۔

ذات کرش: بمعنی جگالی کرنے والے جانور۔

۳۴

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِبَوْلِ كُلِّ ذَاتِ كِرْشٍ - قَالَ مُحَمَّدٌ وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَكْرَهُهُ وَكَانَ يَقُولُ إِذَا وَقَعَ فِي وَضُوءٍ أَفْسَدَ الْوُضُوءَ وَإِنْ أَصَابَ الثَّوْبَ مِنْهُ شَيْئٌ كَثِيرٌ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ أَعَادَ الصَّلَاةَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَا أَرَى بِهِ بَأْسًا لَا يَفْسِدُ مَاءٌ وَلَا وَضُوءٌ وَلَا ثَوْبًا﴾

”حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے فرمایا جگالی کرنے والے جانور کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اسے برا سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ اگر وہ پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور اگر کپڑے میں زیادہ مقدار میں لگ جائے اور آدمی اس میں نماز پڑھ لے (باوجود پاک کپڑے موجود ہونے کے) تو اب نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں اس سے نہ پانی ناپاک ہوتا ہے اور نہ ہی کپڑا۔“

رجل من اهل البصرة: اس سے مراد یونس بن عبید البصری ہیں۔

لغات: کرش: پھٹے ہوئے کھر۔ اونٹ اور شتر مرغ کی ٹاپ کو بھی کہتے ہیں۔

أَصَابَ: من الشئ: لینا۔ الشئ: پانا، جڑ سے اکھیرنا ہست کرنا۔

وَلَا أَرَىٰ بِهِ: زَائِي، يَرَىٰ، زَائِيًا وَدُؤِيَّةً وَرَيْنَانًا بَصَارَتِ يَابَصِيرَتِ سَے دیکھنا۔ يَرَىٰ کی اصل يَزَاي ہے اور اصل کا استعمال نادر ہی ہوتا ہے۔ اور امر کا صیغہ ز ہے۔ اور مضارع کا صیغہ گمان کے معنی میں مجہول ہی سنا گیا ہے۔

بَأْسًا: الْبَأْسُ: بہادری، قوت، خوف، عذاب۔

لَا بَأْسَ بِهِ: اس ہر کوئی اعتراض نہیں۔ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ: تمہارے اوپر کوئی خوف نہیں۔ لَا بَأْسَ فِیْهِ: اس میں کوئی حرج نہیں۔ لَا بَأْسَ أَنْ تَعْرِفُوا: تمہارے جاننے میں کوئی دشواری نہیں۔

تشریح

بول ماکول اللحم میں دو مذہب

لَا بَأْسَ يَبُولُ كُلِّ ذَاتِ كَبْشٍ: یہاں پر ماکول اللحم کے پیشاب کے حکم کے بارے میں اثر ہے اس بارے میں علماء کرام کے دو قول ہیں:

پہلا قول امام محمد، امام مالک، امام ابراہیم نخعی، امام احمد، سفیان ثوری، قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا کہ ان کے نزدیک ماکول اللحم کا پیشاب پاک ہے۔

دوسرا قول امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی، ابو ثور، ابن حزم ظاہری رحمہم اللہ تعالیٰ کا کہ ان کے نزدیک نجس ہے۔^(۱)

مگر ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف تداوی کے لئے جائز ہے بشرطیکہ ماہر معالج صرف اسی میں علاج بتائے۔

پہلے قول والوں کے مستدلات

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ کچھ لوگ قبیلہ عرینہ کے مدینہ میں آئے وہاں کی آب و ہوا ان کو موافق نہ آئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو صدقہ کے اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پینے کا حکم دیا۔^(۲)

حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کے پیشاب اور دودھ کے بارے میں فرمایا کہ وہ پیٹ کی بیماری کے لئے باعث شفاء ہے۔^(۳)

تیسری روایت صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ: نماز پڑھو بکریوں کے باڑے میں۔

دوسرے قول والوں کے مستدلات

- (۱) حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اِسْتَنْزَہُوا مِنْ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ۔^(۳)
 (۲) دفن کرنے کے بعد حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ کو قبر نے زور سے بھینچا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ پیشاب کے چھینٹوں سے نہ بچنے کی وجہ سے ہوا۔^(۵)

پہلے قول والوں کے مستدلات کے جوابات

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ آپ کو ان کے بارے میں بذریعہ وحی بتایا گیا تھا کہ ان کے لئے پیشاب میں شفاء ہے۔

دوسرا جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو صرف دودھ پینے کا حکم دیا تھا انہوں نے پیشاب خود ہی پیا تھا۔^(۶)

تیسرا جواب: یہ روایت منسوخ ہے۔^(۷) کیونکہ واقعہ عرینہ شوال یا ذیقعدہ یا جمادی الاولیٰ میں ہوا اور روایت اِسْتَنْزَہُوا مِنْ الْبَوْلِ کے راوی حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور وہ مسلمان ہی ۷ ہجری میں ہوئے۔

چوتھا جواب: یہ ایک جزئی واقعہ ہے ہماری حدیث کلی ہے تو کلی مقدم ہوتی ہے۔

پانچواں جواب: ابتداء میں حلال تھا بعد میں حرام ہو گیا۔^(۸)

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا باعث شفاء ہونا یہ اس کے حلال ہونے کی دلیل نہیں ہے کہ مجبوری میں بہت سی چیزیں حلال ہو جاتی ہیں مگر وہ فی نفسہ حلال نہیں ہوتی۔

تیسری روایت کا جواب: بکریاں بہت ہی فرمانبردار اور کمزور جانور ہیں تو جو جگہ خشک ہو چکی ہے وہاں پر کپڑا بچھا کر نماز ادا کی جاسکتی ہے۔

وَإِنْ أَصَابَ الثَّوْبُ مِنْهُ شَيْءٌ كَثِيرٌ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ أَعَادَ الصَّلَاةَ: تو یہ بات واضح ہو گئی کہ امام محمد کے نزدیک ظاہر ہے تو اب اس سے کپڑے وغیرہ میں لگنے سے کوئی اثر نہیں ہوتا۔^(۹) مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے۔^(۱۰) اس لئے چوتھائی حصے سے زیادہ لگ جائے تو اعادۃ الصلوٰۃ ہو گا۔^(۱۱) یہی مذہب امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔

تداوی بالمحرمات

کہ کسی حرام چیز سے علاج کرنا جائز ہے یا نہیں؟
اگر حالت اضطرار ہو اور اس حرام چیز کے استعمال کے بغیر ہلاکت قطعی ہو تو اب بقدر ضرورت اس کا استعمال بالاتفاق جائز ہے۔ اور اگر ہلاکت کا خوف نہ ہو تو اب اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں:
امام ابو حنیفہ اور امام محمد مطلقاً عدم جواز کا حکم لگاتے ہیں۔

امام مالک کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔

امام شافعی کے نزدیک تداوی بالمحرام مطلقاً ناجائز ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ شراب کے علاوہ باقی تمام چیزوں سے اشد مجبوری کی حالت میں جائز ہے۔^(۱۲)
امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ اس حرام چیز کے بغیر علاج ممکن نہیں تو تب تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

بقول ابن نجیم کے تداوی بالمحرام جائز نہیں۔^(۱۳)

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ضرورت کے وقت میں جائز ہے۔^(۱۴) اور یہی بات علامہ شامی نے بھی لکھی ہے۔

احناف حدیث بالا کا جواب یہ دیتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی یہ بات بتادی گئی تھی کہ ان لوگوں کی شفاء اونٹوں کے پیشاب میں منحصر ہے۔ اس لئے اس ایک قول کے اعتبار سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پیشاب پینے کا حکم فرمایا تھا۔

(۱) معارف السنن ۱/۲۲۳ فیض الباری ۱/۳۲۵ امانی الاحبار ۱/۱۰۹ فتح الباری ۱/۲۶۹ عمدة القاری ۱/۹۰۹۔

(۲) بخاری، ترمذی، عمدة القاری ۱/۹۱۹ طحاوی وغیرہ۔ (۳) طحاوی ۶۵۔

(۴) ابن ماجہ صفحہ ۲۹ حاکم ۱/۱۸۳ دار قطنی ۱/۴۷ صحیح ابن خزیمہ، کذافی معارف السنن۔

(۵) مسند احمد، مشکوٰۃ ۱/۲۶۔

(۶) جیسے کہ بخاری میں ۱/۲۴۲۳/۱۰۰۵ سے معلوم ہوتا ہے۔

(۷) عمدة القاری ۱/۹۲۰ (۸) عمدة القاری ۱/۹۲۰۔

(۹) یہی بات جامع الصغیر صفحہ ۸ پر امام محمد نے لکھی ہے۔ (۱۰) بدائع الصنائع ۱/۳۱۔

(۱۱) یہی بات بحر الرائق ۱/۲۲۳ میں ہے۔ (۱۲) شرح معانی الآثار ۱/۵۴۔

(۱۳) بحر الرائق ۱/۳۲۳ (۱۴) عرف الثندی ۶۶۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُصِيبُ ثَوْبَهُ بَوْلُ الصَّبِيِّ، قَالَ إِذَا لَمْ يَكُنْ أَكَلَ وَشَرِبَ أَجْزَاكَ أَنْ تَصُبَّ الْمَاءَ صَبًّا قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَعْجَبَ ذَلِكَ أَنْ تَغْسِلَهُ غَسْلًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ بچے کے پیشاب جو کپڑے میں لگ جائے اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اگر بچے نے غذا نہ کھائی پی ہو تو اس پر پانی بہانا کافی ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس سے بہتر یہ ہے کہ اسے اچھی طرح سے دھویا جائے یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: أَجْزَاكَ: جَزَا (ن) جَوَزًا وَجَوُزًا وَجَوَازًا وَمَجَازًا أَلْتَمَكَانَ وَبِالْمَكَانِ: چلنا۔ المکان: گزر جانا۔ ابیع: بیع کا پورا ہونا۔ (جوازًا) الْأَمْرُ: جائز ہونا کہا جاتا ہے۔ جَاَزَلَهُ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا: اس کے لئے ایسا کرنا ممکن ہے الدرہم: رائج ہونا۔ اسہم إلى الصيد: شکار سے ہٹ کر نکل جانا۔ عن الصيد: شکار کو چھید کر نکل جانا۔ أَجَاَزَهُ بِأَلْفِ دِرْهَمٍ: انعام دینا۔ علی اسمہ نام کا ٹھہرا کر دینا۔ الْمَوْضِعُ: آگے بڑھ جانا۔ أَجَاَزَهُ الْعَقَبَةُ: گھائی سے گزاردینا۔ صَبَّاصِبَانِ (صَبَّاءُ الْمَاءِ): پانی اندر لینا۔ فی الوادی: وادی میں اترنا۔ الدِّزْعُ: زرہ پہنا۔ صَبَبْتُ الدِّزْعَ عَلَى فُلَانٍ: میں نے فلاں کو زرہ پہنائی، کہا جاتا ہے۔ صَبَّ عَلَيْهِ الْبَلَاءُ مِنْ صَبَبٍ: اس نے اس پر اوپر سے مصیبت ڈالی۔ صَبَّ اللَّهُ عَلَيْهِ صَاعِقَةً: اللہ اس کے اوپر بجلی ڈالے۔

وَأَعْجَبَ: (س) عَجَبًا مِنْ الْأَمْرِ وَلَهُ: تعجب کرنا۔ الیہ: پسند کرنا۔ أَعْجَبَهُ وَعَجَّبَهُ: تعجب میں ڈالنا۔ أَعْجَبَ بِأَشْيٍ: خوش ہونا اور تعجب کرنا۔ أَعْجَبَ بِنَفْسِهِ: غرور کرنا، تکبر کرنا، کیا جاتا ہے۔ مَا أَعْجَبَهُ بِرَأْيِهِ: وہ اپنی رائے ہر مغرور ہے اور یہ شاذ ہے اس لئے کہ فعل تعجب مجہول سے بنایا گیا ہے۔

تشریح

بول صبی میں ائمہ کا اختلاف

يُصِيبُ ثَوْبَهُ بَوْلُ الصَّبِيِّ: بچہ یا بچی کے کھانا شروع کرنے سے پہلے (دودھ پینے کے زمانے میں) ان کے

پیشاب کا کیا حکم ہے اس میں دو قول ہیں:

پہلا قول: داؤد ظاہری، امام شافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے ایک قول کے مطابق بچہ کا تو پیشاب پاک ہے مگر بچی کا ناپاک ہے۔

دوسرا قول: امام شافعی، امام احمد (کا دوسرا قول)، امام ابو حنیفہ، امام مالک، جمہور فقہاء محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناپاک ہے خواہ بچہ ہو یا بچی۔

أَجْزَاكَ أَنْ تَصُبَّ الْمَاءَ صَبًّا: اس سے پاکی حاصل کرنے میں فقہاء کا اختلاف۔ اس میں تین قول ہیں:

پہلا قول: امام مالک، امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کی ایک روایت امام احمد و امام زہری رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ لڑکے کے پیشاب میں تو صرف چھینٹے مارنا کافی ہو گا مگر بچی کے پیشاب میں دھونا واجب ہو گا۔

دوسرا قول: امام مالک، ایک روایت امام شافعی کی، امام اوزاعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک بچہ اور بچی دونوں میں چھینٹے مارنے سے پاکی حاصل ہو جائے گی۔

تیسرا قول: امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، ابراہیم نخعی، جمہور فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک لڑکا لڑکی دونوں کا پیشاب دھونا واجب ہے۔

بچہ اور بچی کے پیشاب میں فرق

بعض ائمہ نے جو بچے اور بچی کے پیشاب میں فرق بیان کیا ہے اس کی کئی وجوہات ممکن ہیں مثلاً:

① بچے کا پیشاب کا مخرج تنگ ہوتا ہے اس وجہ سے زیادہ نہیں پھیلتا بخلاف بچی کے اس کا مخرج کھلا ہوا ہوتا ہے اس لئے اس کا پیشاب زیادہ پھیل جاتا ہے۔

② بچہ کی طرف بچی کی نسبت لوگوں کو زیادہ رغبت ہوتی ہے اس لئے یہ موجب تخفیف ہوگی۔

③ بچوں کو تمام مجالس میں لایا جاتا ہے بخلاف بچیوں کے کہ ان مجالس میں کم لایا جاتا ہے اس لئے بچے کے پیشاب میں تخفیف کر دی گئی۔

④ لڑکی کے مزاج میں برودت غالب ہونے کی وجہ سے اس کے پیشاب میں دسومت اور لزوجت چکناہٹ زیادہ ہوتی ہے بخلاف لڑکے کے کہ اس کے مزاج میں حرارت غالب ہوتی ہے اس لئے اس کے پیشاب میں چکناہٹ نہیں ہوتی اس لئے جلدی صاف ہو جاتا ہے۔

پہلے اور دوسرے قول والوں کا استدلال

ان تمام روایات سے جس میں "رش" اور "نضح" کے الفاظ آتے ہیں۔^(۱) جس کے معنی چھینے مارنے کے ہیں۔

تیسرے قول والوں کا استدلال

صَبَّوْا عَلَيْهِ الْمَاءَ صَبًّا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی بہانے کا حکم فرمایا کہ اس پر پانی بہاؤ۔^(۲)
ایک دوسری روایت میں آتا ہے اِنَّمَا يُصَبُّ عَلَى بَوْلِ الْغُلَامِ وَيُغَسَّلُ بَوْلُ الْجَارِيَةِ۔^(۳)

جواب: نضح اور رش کے لغت میں چھ معنی آتے ہیں: ① عضو پر پانی بہانا ② پانی سے پاکی حاصل کرنا۔ ③ استنجاء بالماء۔ ④ چھڑکنا۔ ⑤ غسل خفیف۔ ⑥ غسل مطلقاً۔

علماء احناف فرماتے ہیں کہ اگر صب الماء سے غسل خفیف مراد لیا جائے تو تمام روایات میں تطہیت ہو جائے گی۔ علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ شافعی مذہب ہونے کے باوجود فرماتے ہیں معنی تَنْضُحُهُ تَغْسِلُهُ۔^(۴)
اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اِنِّیْ لَا عَرِفُ مَدِیْنَتَہٗ یَنْضَحُ الْبَحْرُ یَجَانِبُہَا یہاں پر بھی صب دھونے کے معنی میں ہے کیونکہ بحر مذکور شہر کے کنار پر چڑھ جاتا ہے نہ کہ چھینٹا کنارے پر پڑتا ہے۔^(۵)

(۱) بخاری ۳۵/۱ ترمذی ۴۴ ابوداؤد ۴۸ مگر شرح موطأ زر قانی ۱۱۵/۱ نے لکھا ہے کہ صحیح مذہب امام مالک کا یہ ہے کہ دھونا واجب ہے۔

(۲) بخاری باب بول الصیان۔

(۳) آثار السنن حدیث ۵۰۔

(۴) مسلم شرح نووی ۱۴۰/۱ عمدۃ القاری ۱/۸۸۳ فتح الملہم، التعلیق الصبیح، یہی بات اہل لغت بیان کرتے ہیں صحاح ۲۵۲ صراح ۳۲ مغرب ۲/۲۱۴۔

(۵) شرح معانی الآثار ۱/۵۵۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ قَائِمًا وَمَعَهُ دَرَاهِمٌ فِيهَا كِتَابٌ يَعْنِي الْقُرْآنَ فَكَرِهَهُ وَقَالَ تَكُونُ فِي هِمِّيَّانٍ أَوْ مَضْرُورَةٍ أَحْسَنَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، نَكْرَهُ أَنْ يُبَاشِرَهَا بِيَدَيْهِ وَفِيهَا الْقُرْآنُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم اس شخص کے بارے میں جو کھڑے ہو کر پیشاب کر رہا ہو کہ اگر اس کے پاس دراهم ہوں اور ان پر قرآن لکھا ہوا ہو تو فرماتے ہیں کہ ایسا کرنا برا ہے۔ فرمایا کہ اگر وہ ہمیانی یا تھیلی میں بند ہوں تو بہتر ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں، یہ مکروہ ہے کہ آدمی اسے ہاتھوں میں لئے ہوئے ہو اور اس پر قرآن لکھا ہوا ہو یہی بات امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: ہمیان، ضرورۃ: وہ تھیلی جس میں روپیہ رکھتے ہیں۔ الہمیان: بیٹی۔ وہ بیٹی جو تھیلی یا بٹوے کا کام دے۔ ج: ہمایین (دخیل)۔
مضروۃ: المضروۃ: بندھا ہوا قیدی۔

تشریح

يَقُولُ قَائِمًا: یہ شرط اتفاق ہے آگے آنے والا حکم ہر دو صورت میں ہے خواہ پیشاب کھڑے ہو کر کرے یا بیٹھ کر۔

كِتَابٌ: مراد قرآن ہے اگر قرآن نہ ہو تو یہ حکم نہیں ہوگا۔

بیت الخلاء میں ایسی چیز لے جانا جس پر اللہ کا نام لکھا ہوا ہو

فَكَرِهَهُ: اس حالات میں وہ پیشاب کرے یہ بعض کے نزدیک تو مکروہ ہے بعض نے اس کو حرام بھی کہا ہے پھر مکروہ میں بعض نے مکروہ تنزیہی کہا ہے بعض نے مکروہ تحریمی کہا ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء میں اپنی انگوٹھی کو اتار کر جاتے تھے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ایسی چیز کو بیت الخلاء لے جانے کی

کوئی ضرورت بھی نہیں ہے کہ ضرورت کی وجہ سے جائز قرار دیا جائے۔ اس مسئلہ میں صرف منصور باللہ کا اختلاف ہے جو یہ کہتے ہیں کہ بیت الخلاء میں جانے سے پہلے انگوٹھی نہ اتاری جائے کیونکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اور شریعت میں مال کو ضائع کرنے سے منع کیا گیا ہے۔^(۱)

مولانا خلیل احمد سہارن پوری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہر وہ چیز جس پر اللہ کا نام لکھا ہوا ہو وہ انگوٹھی ہو یا کوئی کاغذ ان کو بیت الخلاء میں لے جانا جائز نہیں ہے اس کو باہر ہی اتار دینا چاہئے اسی طرح جماع کے وقت میں غرض ہر اس حالت میں جو گندی ہو وہاں پر مقدس چیز کو نہیں لے جانا چاہئے۔^(۲)

(۱) قلند الازہار/۸۶۔

(۲) بذل المجہود/۱۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَقُولُ قَائِمًا قَالَ
إِنْتَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى سُبَاطَةِ قَوْمٍ وَمَعَهُ أَصْحَابُهُ فَفَحَّجَ ثُمَّ بَالَ قَائِمًا
فَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ حَتَّى رَأَيْنَا أَنْ تَفْحُجَهُ شَفَقًا مِنَ الْبَوْلِ﴾

”اس شخص کے بارے میں جو کھڑے ہو کر پیشاب کرے اس کے بارے میں حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے کوڑا کرکٹ ڈالنے کی جگہ پہنچے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں رانیں کشادہ کیں اور کھڑے کھڑے پیشاب کر لیا۔ بعض صحابہ نے فرمایا ہم نے دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹانگیں خوب پھیلائیں تاکہ پیشاب کے چھینٹے نہ پڑیں۔“

لغات: إِنْتَهَى: اِنْتَهَى اِنْتِهَاءً: اِشْتَى: انتہا کو پہنچنا۔ عَنِ الشَّيْ: رکن۔ إِلَى الْمَثَلِ اَوِ الْخَبَرِ: پہنچنا۔
بِفُلَانٍ إِلَى مَوْضِعٍ كَذَا: پہنچنا۔

السُّبَاطَةُ: بال جو کنگھی کرنے سے گریں۔ کوڑا کرکٹ۔ کوڑا خانہ۔ فَضَحَجَ: فَحَجًا وَفَحْجَةً وَ
فَحَّجَ فِي مَشْيَتِهِ: قدم کے اگلے حصے کو قریب اور ایڑیوں کو دور کرنا صفت۔ (أَفَحَّجَ) فَحَّجَ رِجْلَيْهِ:
ٹانگوں کو پھیلانا۔

شَفَقًا: شَفَقًا (س) شَفَقًا مِنَ الْأَمْرِ: خوف کرنا۔ لالچ کرنا۔ عَلَيْهِ: مہربان ہونا، قیر خواہی و اصلاح کا
خواہش مند ہونا صفت (شَفِيقٌ وَشَفِيقٌ وَفَيْقٌ) عَلَى أَشْيَى: بخل کرنا۔

تشریح

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا حکم

إِنْتَهَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ: قوم کے کوڑا کرکٹ ڈالنے کی جگہ پہنچے کیونکہ یہ جگہ نرم ہوتی ہے تاکہ چھینٹیں نہ
اڑیں۔ اور یہ سباطہ قوم کسی کی ملکیت میں نہ تھا اور قوم کی طرف نسبت اسناد مجازی کے طور پر ہے۔^(۱)
مولانا خلیل احمد سہارنپوری فرماتے ہیں کہ اگر کہ وہ کسی کی ملکیت میں بھی تھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کے لئے اجازت ہے وہ کسی کی ملکیت میں بغیر اجازت کے تصرف کرے۔

بَابُ قَائِمًا: اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

① سعید بن المسیب، عروہ بن الزبیر اور امام احمد کے نزدیک علی الاطلاق جائز ہے۔

② اہل ظاہر بالکل حرام کہتے ہیں۔

③ امام مالک اگر چھیننے پڑنے کا خطرہ ہو تو حرام ورنہ کوئی حرج نہیں۔

④ احناف اور جمہور ائمہ کے نزدیک بغیر عذر کے مکروہ تنزیہی ہے عذر ہو تو جائز ہے۔^(۲)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کیوں پیشاب فرمایا؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموماً عادت تو بیٹھ کر ہی پیشاب کرنے کی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا اس کی بہت سی توجیہات ممکن ہیں مثلاً۔

① امام بیہقی نے کہا عن وجع الصلب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمر میں درد تھا اور عرب کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو اس کا علاج سمجھتے تھے۔^(۳)

② علامہ شبیر احمد عثمانی نے امام بیہقی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہاں بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی سامنے کا حصہ بلند اور پچھلا حصہ نیچا تھا تو عذر تھا اس لئے ایسا کیا۔^(۴)

③ بعض نے فرمایا کہ یہ بیان جواز کے لئے تھا کیونکہ مکروہ تنزیہی بھی جواز کی ایک نوع ہے۔

④ شیخ الہند رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی میں تھے اس لئے آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا تاکہ جلدی واپس لوٹ آئیں۔

(۱) فتح الباری ۱/۲۲۹۔

(۲) شامی ۱۴۰۔

(۳) سنن کبریٰ ۱۰۱۔

(۴) فتح الملہم ۱/۳۳۱ شرح مسلم للنووی ۱/۱۳۳ عمدة القاری نے لمبی بحث کی ہے ۱/۸۹۵، ۸۹۷۔



بَابُ الْإِسْتِجَاءِ

استنجاء کا بیان

استنجاء، استجمار، استطابہ: ان تینوں کا ایک ہی معنی ہے کہ پیشاب پاخانہ کے مقام سے جو گندگی نکلے اس کو مخرج سے صاف کرنا۔^(۱) اسی وجہ سے امام طحاوی نے استطابہ کہا اور امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو استجمار کہا اور امام قدوری رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے اس کا نام استنجاء کہا۔

۳۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْمُسْرِكِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقُوا الْمُسْلِمِينَ فَقَالُوا نَرَى أَنَّ صَاحِبَكُمْ يَعْلَمُكُمْ كَيْفَ تَأْتُونَ الْخِلَاءَ اسْتِهْزَاءً بِهِمْ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ نَعَمْ- فَسَأَلُوهُمْ فَقَالُوا أَمَرْنَا أَنْ لَا نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِفُرُوجِنَا وَلَا نَسْتَنْجِي بِأَيْمَانِنَا وَلَا نَسْتَنْجِي بِعَظْمٍ وَلَا بِرَجِيعٍ وَأَنْ نَسْتَنْجِي بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَالْغُسْلُ بِالْمَاءِ فِي الْإِسْتِجَاءِ أَحَبُّ إِلَيْنَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں مشرکین مسلمانوں سے ملے اور ان سے کہا ہم یہ دیکھتے ہیں کہ تمہارے ساتھی تمہیں یہ بھی بتلاتے ہیں کہ تم بیت الخلاء کس طرح جایا کرو۔ (مقصد استہزاء تھا) مسلمانوں نے کہا جی ہاں۔ انہوں نے پھر اس کی تفصیل پوچھی تو انہوں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ حکم دیا کہ ہم قبلہ کی طرف شرم گاہ کر کے نہ بیٹھیں اور دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کریں اور ہڈی اور گوہر سے استنجاء نہ کریں اور یہ کہ ہم تین پتھروں سے استنجاء کریں۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں (لیکن) استنجاء میں پانی سے دھونا ہمیں زیادہ پسند ہے اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔“

لَقَاتُ: لَقُوا: لَقِيَ يَلْقَى لِقَاءً وَلِقَايَةً وَلِقَاءَةً وَلَقِيَانًا وَلِقِيَانًا وَلِقِيًّا وَلَقِيَّةً وَلَقِيْدً وَلَقِيًّا فَلَانَا: ملاقات کرنا۔ پانا۔ استقبال کرنا۔ دیکھنا۔

اِسْتَهْزَأَ: تَهْزَأُ تَهْزِئًا وَتَهَازُءُ تَهَازُءًا وَاسْتَهْزَأَ اِسْتَهْزَاءً تُحْشَا كَرْنَا۔

بِقُرُوجِنَا: الْفُرْجُ: دو چیزیں کے درمیان خلل سرحد۔ مِنَ الثُّوبِ: کپڑے کا ٹکڑا۔ عَنِ الْاِنْسَانِ: شرم گاہ اور قبل و بر دونوں پر اطلاق ہوتا ہے۔ (ج) فُرُوجُ فَرْجُ الْوَانِي: وادی کا بطن۔ فَرْجُ الطَّرِيقِ: راستہ کا درمیانی حصہ۔ الْفُرْجُ وَالْفُرْجُ: تانت سے علیحدہ کمان۔ وَالْفُرْجُ وَالْفَرْجَةُ مِنَ الرِّجَالِ: بھید نہ چھپانے والا مرد۔

وَلَا تَسْتَنْجِي: الرَّجُلُ: پائخانہ کرنے کے بعد دھونا یا ڈھیلے سے پونچھنا۔ مِنْ كَذَا: رہائی پانا۔ الشَّجَرَةُ: درخت کو جڑ سے کاٹنا۔ اَشْيَ مِنْ فُلَانٍ چھڑوانا۔ الثَّمَرُ: پھل چننا۔ الْقَوْمُ: ترکھوڑیں حاصل کرنا یا کھانا۔ الرَّجُلُ: تیز چلنا۔ ثَكُتَ كَهَانًا۔ بِأَيْمَانِنَا: اليمين: داہنا ہاتھ۔

بِعَظْمٍ: ہڈی (ج) اَعْظَمُ وَعِظَامٌ وَعِظَامَةُ عَظْمِ الشَّيْءِ وَعُظْمُهُ چیز کا بڑا حصہ (ج) اَعْظَامُ عَظْمَةٍ: ہڈی کا ٹکڑا۔

وَلَا يَرْجِعُ: الرَّجِيعُ۔ مِنَ الْكَامِ واپس کی ہوئی گفتگو، لید، گوہر، تالاب، موسم بہار کی سبزی، اونٹ کی جگالی، ہر واپس کی ہوئی چیز، پرانا کپڑا، پسینہ، ٹھنڈا کھانا جو دوبارہ گرم کیا جائے۔ بَعِيرٌ رَجِيعٌ: سفر سے تھکا ہوا اونٹ۔ (ج) رَجَائِعُ، ذَابَةُ رَجِيعُ اَسْفَارٍ: بار بار سفر میں لوٹ لوٹ جانے والا چوپایہ۔

تشریح

اس حدیث میں کئی مسائل ہیں۔

پہلا مسئلہ: استقبال و استدبار قبلہ میں ائمہ کے مذاہب

أَمَرْنَا أَنْ لَا نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ: کہ ہم کو حکم دیا کہ ہم شرم گاہ قبلہ کی طرف کر کے نہ بیٹھیں اس مسئلہ میں آٹھ مذاہب ہیں:

① استقبال اور استدبار دونوں ناجائز ہیں خواہ آبادی ہو یا جنگل ہو۔ یہ مسلک عبد اللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم، مجاہد، ابراہیم النخعی، امام ابو حنیفہ، امام محمد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ اور امام احمد رحمۃ اللہ سے بھی اسی قسم کی ایک روایت ہے۔

② استقبال اور استدبار دونوں جائز ہیں خواہ آبادی میں ہو یا جنگل میں ہو۔ یہ مسلک حضرت عائشہ صدیقہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا، ربیعۃ الرائے اور داؤد ظاہری وغیرہ کا ہے۔

(۳) استقبال اور استدبار دونوں جنگل میں ناجائز ہیں لیکن آبادی میں جائز ہے۔ یہ مسلک ابن عباس، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، امام مالک، امام شافعی اور ایک روایت امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کی ہے استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے کرتے ہیں۔^(۲)

(۴) استقبال مطلقاً ناجائز اور استدبار مطلقاً جائز ہے۔ یہ مسلک اہل ظاہر ایک ایک روایت امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ کی بھی ہے۔

(۵) استقبال ہر صورت میں جائز اور استدبار آبادی میں جائز اور جنگل میں ناجائز یہ مسلک امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(۶) استقبال و استدبار کعبۃ اللہ، بیت المقدس کا ناجائز ہے باقی جگہوں کا جائز ہے۔ یہ مسلک محمد بن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے۔

(۷) استقبال و استدبار اہل مدینہ کے لئے حرام ہے۔ یہ مسلک ابو عوانہ کا ہے۔

(۸) استقبال و استدبار مطلقاً مکروہ تنزیہی ہے۔ یہ ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے۔^(۳)

احناف کے مذہب کو ترجیح

احناف کا استدلال حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جس کو محدثین نے کئی وجوہات سے ترجیح دی ہے۔^(۴)

(۱) یہ روایت باتفاق محدثین اصح مافی الباب ہے۔

(۲) یہ روایت ضابطہ کلیہ کی حیثیت رکھتی ہے۔ باقی جزئیہ حیثیت کی ہیں۔

(۳) یہ روایت حرمت کو بیان کرتی ہے تعارض کے وقت حرمت والی روایت مقدم ہوتی ہے۔

(۴) قولی روایت ہے اور تعارض کے وقت قولی روایت مقدم ہوتی ہے فعلی پر۔

(۵) کئی دوسری روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔^(۵)

(۶) قرآن سے بھی تائید ہوتی ہے۔ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ۔

(۷) ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں جو ہے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

(۸) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فضلہ پاک تھا اس لئے ایسا فرمایا۔^(۶)

نوٹ: علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شامی میں لکھا ہے کہ استقبال اور استدبار سے مراد عضو مخصوص کا ہونا

ہے اگر سر یا چہرہ قبلہ کی طرف ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔^(۷)

دوسرا مسئلہ

وَلَا نَسْتَجِبِي بِأَيْمَانِنَا: کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء نہ کریں۔ سنت یہی ہے کہ آدمی بائیں ہاتھ سے استنجاء کرے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ ہے۔^(۸) یہ تمام ائمہ کے نزدیک منع ہے۔
حدیث بالا سے بھی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ اسی طرح حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے جس کے آخر میں ہے کہ کوئی داہنے ہاتھ سے اپنی شرم گاہ کو نہ چھوئے۔^(۹)

تیسرا مسئلہ

وَلَا نَسْتَجِبِي بِعَظْمٍ وَلَا بِوَجْنِعٍ: ہڈی کے ساتھ استنجاء نہ کریں اسی طرح گوبر وغیرہ کے ساتھ۔ ان کے ساتھ بھی استنجاء کرنا منع ہے۔ اس میں علماء کے دو قول ہیں:

پہلا قول: امام شافعی، امام مالک، امام احمد، داؤد ظاہری رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے کہ اگر ہڈی سے صفائی بھی حاصل ہو جائے تب بھی استنجاء صحیح نہیں ہے۔

دوسرا قول: امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور ایک روایت امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ مکروہ تحریمی ہے صفائی ہو جائے تو فریضہ ساقط ہو جائے گا۔^(۱۰)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ دس چیزوں سے استنجاء کرنا مکروہ ہے:

- ① ہڈی، ② چونا، ③ گوبر، ④ کونکہ، ⑤ کاغذ، ⑥ کپڑے کا ٹکڑا، ⑦ ورخت کا پتہ، ⑧ معتہ پہاڑی پودینہ ہے، ⑨ کھانے کی چیز اور ⑩ شیشہ۔^(۱۱)

چوتھا مسئلہ

وَأَنْ نَسْتَجِبِي بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ: کہ تین پتھروں سے استنجاء کریں۔

اس مسئلہ میں بھی فقہاء کے دو قول ہیں۔

پہلا قول امام شافعی، امام احمد، ابن شعبان، ابن حزم، اسحاق، سعید بن المسیب رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے کہ پتھروں کو استعمال کرنا واجب ہے۔

دوسرا قول امام ابو حنیفہ، امام مالک، داؤد ظاہری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ تین پتھروں کا

استعمال مستحب ہے۔ (۱۳)

استدلال ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ:

﴿مَنْ اسْتَجَمَرَ فَلْيُؤْتِرْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا خَرَجَ﴾ (۱۳)

”جو پتھر کو استعمال کرے وہ طاق کرے جو ایسا کرے تو بہتر ہے ورنہ کوئی حرج نہیں۔“ (۱۳)

اس حدیث کی بناء پر علماء احناف فرماتے ہیں کہ تین پتھروں کا استعمال واجب نہیں ہے۔ (۱۵) تین کا ذکر احادیث میں اس لئے آتا ہے کہ عموماً تین سے صفائی حاصل ہو جاتی ہے۔ (۱۶)

وَالْفَسْلُ بِالْمَاءِ فِي الْأَسْتِجَاءِ أَحَبُّ إِلَيْنَا: آخر میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پانی کو استعمال کرنا زیادہ اچھا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پتھر اور پانی دونوں کو جمع کرتے تھے علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس بات میں جمہور سلف و خلف کا اتفاق ہے کہ افضل صورت حجر و ماء کو جمع کرنا ہے اگر ایک کو استعمال کرنا چاہئے تو پانی کا استعمال زیادہ افضل ہے کیونکہ اس سے نجاست کا عین و اثر دونوں ختم ہو جاتے ہیں بخلاف پتھر کے کہ اس سے عین کا ازالہ ہوتا ہے اثر کا نہیں۔ (۱۷)

(۱) شرح مجمع۔ (۲) نیل الاوطار ۱/۹۰ کفایہ میں پورے آٹھ مذاہب ہیں۔ وکذافی معارف السنن ۱/۹۳، ۹۴۔

(۳) فتح الباری ۱/۴۷۱ شرح المہذب و شرح مسلم ۱۳۰، فتح الملہم میں کافی لمبی بحث ہے۔

(۴) تخریج ترمذی۔ (۵) تخریج صحاح ستہ میں ہے۔

(۶) حضرت سلمان فارسی، تخریج ترمذی مسلم ۱/۱۳۰ روایت ابوہریرۃ تخریج ابوداؤد ۱/۱۶ وابن ماجہ۔ اس میں حضرت ابو عوانہ حضرت سہل بن حنیف وغیرہ تخریج مجمع الزوائد میں ہے معقل بن یسار رواہ ابن ماجہ ۱/۱۲۷ ابوداؤد ۳/۳ عبد اللہ بن حارث ابن جریج رواہ مواد الظمان ۶۳۔

(۷) علامہ ابن حجر شافعی، قاضی عیاض مالکی سب نے یہی کہا ہے۔

(۸) بدائع ۱/۲۱، فتح القدیر ۱/۱۹۰، عمدۃ القاری ۱/۷۲، شامی ۱/۲۳، بحر الرائق ۱/۲۳۲، شرح مسلم للنووی ۱/۱۳۰۔

(۹) جس کو صحاح ستہ نے نقل کیا ہے۔ (۱۰) بخاری۔

(۱۱) یہ دونوں قول معارف السنن ۱/۱۲۵ ابی الاخبار ۱/۷۵ ابذل المجہود ۶/۶ شامی بحر الرائق ۱/۲۳۲۔ (۱۲) عمدۃ القاری۔

(۱۳) معارف السنن ۱/۱۱۴ فتح الملہم ۱/۲۲۲ ابی الاخبار ۲/۱۶۳ ابذل المجہود ۵/۵۔

(۱۴) اس کی تخریج ابوداؤد، ابن ماجہ، طحاوی، بیہقی، داری، مسند احمد وغیرہ میں ہے۔

(۱۵) بذل المجہود ۶/۶ عمدۃ القاری ۱/۷۳ کفایہ ۱/۱۸۹۔ (۱۶) ہدایۃ۔

(۱۷) عمدۃ القاری۔ اس کو فتح القدیر میں ابن ہمام نے مسنون کہا ہے کیونکہ معدے میں آتشیں کمزور ہو گئی ہیں علامہ قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی جمع میں الجور الماء کی افضلیت پر جمہور سلف و خلف کا اجماع نقل کیا ہے یہی بات علامہ نووی نے بھی

بَابُ مَسْحِ الْوَجْهِ بَعْدَ الْوُضُوءِ بِالْمِنْدِيلِ وَقَصِّ الشَّارِبِ

وضو کے بعد تولیہ یا رومال کا استعمال اور مونچھیں کاٹنے کا بیان

اس باب میں وضو کرنے کے بعد تولیے کا استعمال اور وضو کرنے کے بعد مونچھیں اور ناخن کاٹنے تو اب کیا دوبارہ وضو کرے یا پہلے والا وضو کافی ہوگا، اس کا بیان ہوگا۔

۳۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَتَوَضَّأُ فَيَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالشُّوْبِ قَالَ لَا بَأْسَ - ثُمَّ قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ اغْتَسَلَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ أَيَقُومُ حَتَّى يَجْفَ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا نَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”اس شخص کے بارے میں جو وضو کر کے کپڑے سے منہ پونچھ لے اس کے بارے میں حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کوئی حرج نہیں پھر فرمایا بتلائے اگر سردی کی رات میں غسل کرے تو کیا خشک ہونے تک کھڑا رہے گا؟ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور ہمارے یہاں اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: مِنْدِيلٌ: رومال جس سے آدمی پونچھے۔^(۱)

يَجْفُ: جَفَّ (ض) جَفَفًا وَجُفُوفًا: خشک ہونا صفت۔ (جَفَّ وَجَفِيفٌ) کیا جاتا ہے۔ جَفَّ لَبَدَه یعنی اس نے اقامت اختیار کر لی اور سفر کرنا چھوڑ دیا۔

حَفَّ (ن) جَفَّ - المال: جمع کر کے لے کر چلنا۔ جَفَفَهُ تَجْفِيفًا وَتَجْفُوفًا: خشک کرنا۔ جَفَفَ الْفَرَسُ: مپاکھر پہنانا۔ الْجَفَّ وَالْجَفَّةُ وَالْحَفَّ وَالْحَفَّةُ: لوگوں کی جماعت۔ بڑی تعداد کہا جاتا ہے جَاءَ الْقَوْمُ جَفَّةً: ساری قوم آئی۔ الْجَفَّ: کھوکھلی نالی والی چیز بوڑھا کہا جاتا ہے۔ هُوَ جَفَّ مَالٍ: وہ مال کا منتظم ہے۔ الْجَفَّةُ: بڑا ذول۔

تشریح

وضو کے پانی کو خشک کرنے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل

وضو کرنے کے بعد اعضاء کے خشک کرنے کے بارے میں فقہاء کا معمولی سا اختلاف ہے۔

سعید بن المسیب اور امام زہری رحمہما اللہ تعالیٰ اس کو مطلقاً مکروہ کہتے ہیں۔ استدلال حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے کرتے ہیں جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑا دیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول نہیں فرمایا۔^(۱)

اس میں جمہور کا قول یہ ہے کہ جس کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ بیان فرما رہے ہیں کہ جائز ہے استدلال اس روایت سے کرتے ہیں جس روایت میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ یہ تھی کہ آپ عموماً اعضاء کو خشک فرمایا کرتے تھے۔^(۲)

امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مستحب ہے خشک کرنا۔ احناف کے دو قول ہیں ایک قول میں ہے کہ مستحب دوسرے میں ہے کہ مباح اور یہی بات قاضی خان اور بحر الرائق میں ہے۔^(۳) آپ نے دونوں پر عمل کیا ممکن ہے اس میں امت کے لئے آسانی مقصود ہو۔ دونوں میں سے کسی پر بھی عمل کر لیا۔ تو وہ سنت کے موافق ہو جائے گا۔

(۱) معارف السنن ۱/۲۰۲۔

(۲) رواہ امام بخاری ۱/۹۱۔

(۳) رواہ ترمذی۔

(۴) متاخرین نے فتویٰ اسی پر دیا ہے عمدۃ القاری نے اس پر لمبی اور بڑی نفیس بحث کی ہے ۷/۲ اسی طرح فتح الباری نے ۲۵۲/۱ میں بحث کی ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَقْصُ أَظْفَارَهُ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ شَعْرِهِ قَالَ يُمَرُّ عَلَيْهِ الْمَاءُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَسَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يَقُولُ رَبَّمَا قَصَصْتُ أَظْفَارِي وَأَخَذْتُ مِنْ شَعْرِي وَلَمْ أَصِبْهُ الْمَاءُ حَتَّى أَصْلِيَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو ناخن یا بال کاٹے تو اس پر پانی پھیر لے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا ہے فرماتے تھے بسا اوقات میں نے اپنے ناخن اور بال کاٹے اور اس پر پانی بہائے بغیر نماز پڑھ لی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی قول حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: يَقْصُ: قَصَّ (ن) قَصًّا۔ الشعرو نحوہ۔ قینچی سے بال وغیرہ کاٹنا۔ هُ: کان کے اطراف کو کاٹنا اور کہا جاتا ہے۔ مَا يَقْصُ فِي يَدِهِ شَيْئٌ کوئی چیز اس کے ہاتھ میں باقی نہیں رہتی۔ (وَأَقْصَ) الْمَوْتُ فَلَانَا: قریب الموت ہونا کہا جاتا ہے ضَرْبُهُ حَتَّى قَصَّهُ عَلَى الْمَوْتِ وَأَقْصَهُ مِنَ الْمَوْتِ اس کو مارا یہاں تک کہ اس کو موت کے قریب پہنچا دیا۔ قَصَّتْ وَأَقْصَبَتِ الشَّاةُ حمل ظاہر ہونا۔ صفت مُقَصِّ ج مَقَاصٍ أَقْصِ الْأَمِيرُ فَلَانَا مِنْ فَلَانٍ بدلہ لے لینا۔ وَأَقْصَ الرَّجُلُ مِنْ نَفْسِهِ اپنے آپ سے بدلہ لینا دینا۔

أَظْفَارُهُ: الظُّفْرُ وَالظُّفْرُ وَالظُّفْرُ: ناخن ج أَظْفَارُ جِج أَظْفَارِي: کہا جاتا ہے۔ مَا بَقِيَ فِي الدَّارِ ظُفْرٌ: یعنی گھر میں کوئی باقی نہیں رہا۔ وَرَثَتُهُ بِظُفْرِهِ: یعنی میں نے اس کو دیکھا وَقَلَّمَ أَظْفَارَهُ عَنْ أَدَى النَّاسِ: یعنی لوگوں کو تکلیف پہنچانی شروع کر دی یا بالکل چھوڑ دیا وَكَسَّرَ أَظْفَارَهُ فِي فَلَانٍ: یعنی غیبت کی۔ ظُفْرُ النَّسْرِ وَظُفْرُ الْعُقَابِ: نباتات کی قسمیں الظُّفْرُ وَالظُّفْرُ: ناخنہ (آنکھ کی ایک بیماری)

ظَفَرُهُ: کامیابی کی دعا کرنا۔ ظَفَرُ الشَّيْئِ: کس چیز میں ناخن چبھونا۔

الثُّوبُ: کپڑے پر خوشبو لگانا۔ الْجِلْدُ: کھال کو ملنا۔ أَظْفَرُ فَلَانًا: منہ پر ناخن مارنا۔ تَظَاظَرُ الْقَوْمُ: ایک دوسرے کی مدد کرنا۔

تشریح

ناخن کاٹنے کے بعد پانی بہائے بغیر نماز پڑھنا جائز ہے

قَصَصْتُ أَظْفَارِي: اگر کوئی ناخن یا بال کاٹے۔ اس پر پانی نہ بہائے تو اب نماز جائز ہے۔ یہی بات امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ”کتاب الام“ میں فرماتے ہیں کہ جو وضو کر کے پھر اپنے ناخن یا بال کو کاٹے تو وضو کا اعادہ نہیں ہوگا۔ مگر پانی بہادے تو اچھا ہوگا۔^(۱) یہی بات ردالمحتار میں ہے کہ اگر کسی نے وضو یا غسل کر کے ناخن یا بال کاٹے تو اب دوبارہ وضو یا غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مذہب نقل کیا جاتا ہے۔

مگر مجاہد اور حکم بن عیینہ وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی نے ناخن یا بال کاٹے پہلے اس کا وضو تھا تو اب دوبارہ اس کو وضو کرنا ہوگا۔

اور ابراہیم النخعی وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ صرف ناخن اور بال کی جگہ پر پانی بہانا کافی ہوگا۔^(۲) وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ: حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ یہی قول امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے ناخن یا بال کاٹے یا موزے اتارے تو اس کو وضو کے اعادے کی ضرورت نہیں ہے۔^(۳)

وَأَخَذْتُ مِنْ شَعْرِي: یہاں پر اس جملہ سے مراد قص شارب (مونچھوں کا کاٹنا) ہے کیونکہ مصنف نے شروع عنوان میں قص الشارب کہا تھا۔

سوال: وَأَخَذْتُ مِنْ شَعْرِي اس جملہ سے بدن کے ہر حصہ کے بال کا کاٹنا مراد ہو سکتا ہے اس کو صرف قص شارب کے ساتھ مخصوص کیوں کیا؟

جواب: وضو کے بعد کا مسئلہ ہے مراد یہ کہ وضو کے بعد مونچھوں کے بال کو کٹوایا تو اب دوبارہ وضو کی ضرورت نہیں ہے دوسری جگہ کے بال کے کاٹنے کی وضو کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے اس سے قص الشارب ہی مراد ہوگا۔

(۱) قَلَامُ الْاَزْهَارِ بِحِوَالَةِ كِتَابِ الْاِمَامِ ۱۸/۱۔

(۲) قَلَامُ الْاَزْهَارِ ۱۸/۱۔

(۳) باب مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ الْاَمِنْ الْحَزَجِينَ يَهِي بَاتِ اِمَامِ شَافِعِي لَعَلَّ كِتَابِ الْاِمَامِ ۱۸/۱ پَرِ فَرَمَائِي هِے۔

بَابُ السَّوَاكِ

مسواک کا بیان

مسواک کے دو معنی آتے ہیں: ① اسم جنس۔ ② مصدری معنی۔ یہاں پر دوسرا معنی مراد ہی ہے: ساک، یسوک، سوکا: بمعنی رگڑنا۔ بعض کہتے ہیں مسواک کا لفظ تساوک الابل سے مشتق ہے کہ اونٹ کا ادھر ادھر مائل ہونا۔

۴۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ عَنْ تَمَامٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَالِي أَرَاكُمْ تَدْخُلُونَ عَلَيَّ قَلَحًا اسْتَاكُوا، وَلَوْ لَا أَنِ أَشَقَّ عَلَيَّ أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يَسْتَاكُوا عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَالسَّوَاكُ عِنْدَنَا مِنَ السُّنَّةِ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُتْرَكَ﴾

”حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا بات ہے میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم میرے پاس زرد دانتوں کے ساتھ داخل ہوتے ہو؟ مسواک کیا کرو، اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا خوف نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مسواک کرنا ہمارے یہاں سنت ہے اسے چھوڑنا نہیں چاہئے۔“

لغات: قَلَحًا: یہ جمع ہے، أَقْلَحَ کی، أَقْلَحَ دانتوں کے اوپر کے اوپر کی کالی کو کہتے ہیں۔ قَلَحًا: قَلَحَ (س) قَلَحًا: زرد دانتوں والا ہونا۔ قَلَحَتْ أَسْنَانُهُ: دانتوں کا زرد ہونا قَلَحَ وَأَقْلَحَ: صفت مؤنث۔ قَلِحَةٌ وَقَلِحَاءُ ج قَلَحَ۔

إِسْتَاكُوا: سَاكَ يَسُوكُ سَوْكًا وَسَوْكًا: الثَّبْنِي: رگڑنا۔ ملنا۔ اور اسی سے ہے ”سَاكَ الْإِنْسَانُ بِالْعُودِ“ اس نے دانتوں کو لکڑی سے رگڑا۔

تَسْوُكٌ تَسْوُكًا وَإِسْتَاكَ إِسْتِيَاكَ۔ مسواک کرنا التَّسْوَاكُ۔ ج سَوْكٌ وَ (الْمِسْوَاكُ) ج مَسَاوِيكُ دانت صاف کرنے کی لکڑی۔ مسواک۔

سَاكَ سِوَاكَ وَسَاوَكَ آہستہ چلنا۔ کمزوری کی وجہ سے لڑکھڑا کر چلنا۔

أَشَقُّ: شَقٌّ (ن) شَقًا وَمَشَقَّةٌ أَلَمٌ: دشوار ہونا۔ عَلٰی فُلَانٍ: مشقت میں ڈالنا۔ أَبْزَقُ: بجلی کا وسط آسمان تک سیدھی پھیلنا۔ الْفَرَسُ: دوڑنے میں ایک جانب کو جھکنا (شَقُوقًا) التَّبْتُ: اگنا۔ نَابُ الْبَيْعَرِ: دانت لگنا (شَقًا) الصُّبْحُ: فجر طلوع ہونا۔

تشریح

بیان مذاہب

جمہور علماء اہل سنت کا اجماع ہے کہ مسواک کا استعمال سنت ہے۔^(۱)
غیر مقلدین داؤد ظاہری وغیرہ کے نزدیک مسواک کا استعمال واجب ہے۔^(۲) ان کا استدلال حدیث بالا سے ہے لَوْلَا اَنْ اَشَقُّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا مَرْتَهُمْ اَنْ يَسْتَاكُوْا۔
جمہور اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں پر امر استحباب کے لئے ہے۔
دوسرا جواب یہ دیتے ہیں کہ خود اَنْ اَشَقُّ عَلٰی اُمَّتِيْ اس پر دال ہے کہ یہاں امر سے مراد امر وجوبی نہیں ہے اگر وجوبی ہوتا تو اَنْ اَشَقُّ عَلٰی اُمَّتِيْ نہ فرمایا جاتا۔
تیسرا جواب: شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے دیا لَوْلَا الْخَرْجُ لَجَعَلْتُ السِّوَاكَ شَرْطًا لِلصَّلَاةِ كَالْوُضُوْءِ کہ اگر خرچ نہ ہوتا تو مسواک کو وضو کی طرح شرط کر دیا جاتا (مگر ایسا نہیں کیا گیا)۔

مسواک وضو کی سنت ہے یا نماز کی

عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ: ہر نماز کے لئے۔ احناف مسواک کو وضو کی سنت میں بیان کرتے ہیں۔^(۳) اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو نماز کی سنت میں فرماتے ہیں۔^(۴)

دلائل احناف

حدیث ابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لَوْلَا اَنْ اَشَقُّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السِّوَاكَ مَعَ الْوُضُوْءِ۔^(۵)

حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا لَوْلَا اَنْ اَشَقُّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا مَرْتَهُمُ السِّوَاكَ مَعَ وُضُوْءِ كُلِّ صَلَاةٍ۔^(۶)

حدیث علیؑ لَوْلَا اَنْ اَشَقَّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا مَزَتْهُمْ بِالسَّوَالِكِ مَعَ كُلِّ صَلَوةٍ۔^(۷)

دلائل شوافع

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ان الفاظ سے استدلال فرماتے ہیں جس پر عند کل صلوٰۃ کا لفظ آتا ہے حدیث بالا میں بھی اسی طرح ہے۔

امام شافعی کے استدلال کا جواب

احناف اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اس جیسی روایت میں مضاف محذوف ہوتا ہے یعنی عِنْدَ وُضُوءٍ كُلِّ صَلَوةٍ۔

احناف کے مذہب کی وجہ ترجیح

احناف کی روایات ثقات سے منقول ہیں اس لئے مقدم ہوں گی۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں قیام صلوٰۃ کے وقت کوئی ایک صحابی بھی مسواک کے عمل کو نقل نہیں کرتا اور ایسا نقل صحیح معتبر سند کے ساتھ ذخیرہ احادیث میں نہیں ملتا (واللہ اعلم) انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ احناف اور شوافع کا یہ ایک اختلاف کافی عرصہ سے کتابوں میں نقل ہوتا چلا آ رہا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ محض نزاع لفظی ہے ثمرہ اختلاف اس وقت نکلے گا کہ اگر کوئی شخص پرانے وضو سے کئی نمازیں پڑھنے کا ارادہ کرے تو احناف کے نزدیک بھی اس کو مسواک کرنا مسنون ہے جیسے کہ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ قیام الی الصلوٰۃ کے وقت مستحب ہے:

لَا وَالْاِسْحَابِ وَالسَّيِّئَةِ كِلَا هُمَا مُتَقَارِبَانِ لَا تَخَالَفُ بَيْنَهُمَا وَيَكْفِي لِرُفْعِ الْخِلَافِ هَذَا الْقَدْرُ^(۸)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔^(۹)

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام جعفر، ابو عبد اللہ کنیت، والد کا نام ابوطالب، والدہ کا نام فاطمہ تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سگے بھائی تھے۔ اکتیس بتیس آدمیوں کے بعد اسلام میں داخل ہوئے۔ حبشہ کی طرف ہجرت کی اور دربار حبشہ میں اسلام کی ترجمانی کی۔ ۷ ہجری میں پھر مدینہ واپس آئے۔ مدینہ میں اس وقت مسلمان فتح خیبر کی خوشی منا رہے تھے۔ ان کی آمد پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گلے لگایا اور پیشانی چوما۔ (بخاری)

وفات: غزوہ موتہ میں شہید ہوئے (طبقات ابن سعد) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے ان کے بدن کے رخنوں کو شمار کیا تو نوے سے متجاوز تھے۔ (بخاری باب غزوہ موتہ) مزید حالات کے لئے ملاحظہ کیجئے:

اسد الغابہ ۱/۲۸۷ طبقات ابن سعد ۱/۲۳ مسند احمد ۱/۲۰۱ تا ۲۰۳ صحیح بخاری مناقب حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تہذیب ۹۸/۲

نوٹ: اس سے معلوم ہوا صحیح سند اس طرح ہے جعفر بن تمام بن عباس بن عبد المطلب۔ عبارت میں قلب ہوا ہے۔

حضرت ابو علی کے مختصر حالات: ابو علی کنیت ہے ان کا نام حسن ہے۔

ان کے اساتذہ میں جعفر بن تمام مشہور ہیں۔

شاگردوں میں فضیل بن عیاض، ابو حنیفہ، عبد الحمید، سفیان ثوری، قیس بن الربیع وغیرہ ہیں۔

مزید حالت کے لئے تعجل المنفعۃ ۴/۵۰۷ جواہر النقی ۱/۱۳ عقود ۱/۲۵ کا مطالعہ کریں۔

حضرت تمام کے مختصر حالات: تمام بن عباس ہے۔ (کتاب میں تمام عن جعفر ہے جو صحیح نہیں ہے)۔ (التعجل

المنفعۃ ۷۰) یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچازاد بھائی ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں ان کو ابن جان نے ثقہ تابعین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔ ابو ذر عہ نے بھی ان کو ثقہ کہا ہے۔

شاگردو: ان سے زہری، ابو حنیفہ، سفیان ثوری، منصور رحمہم اللہ تعالیٰ روایت نقل کرتے ہیں۔

مزید حالات کے لئے تعجل المنفعۃ ۷۰ عقود الجواہر، جواہر النقی ملاحظہ کیجئے۔

(۱) مقیاس اللغة - (۲) شامی نے ۸۰/۱ میں مسواک کو سنت موكده کہا ہے۔

(۳) علامہ عینی نے بنایہ میں اسحاق بن راہویہ کا یہی قول نقل کیا ہے یہی بات امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مگر اس کو علامہ نووی رد کرتے ہیں کہ اس قول کی نسبت ان کی طرف صحیح نہیں۔

(۴) متون کی کتب میں مثلاً قدوری، وقایہ، شرح وقایہ تنویر الابصار وغیرہ میں یہی لکھا ہے۔

(۵) مستدرک حاکم ۱/۱۴۶۔

(۶) آثار السنن حدیث ۱۲۰۔

(۷) آثار السنن حدیث ۱۲۱۔

(۸) فتح القدیر۔

(۹) معارف السنن ۱/۱۴۵، ۱۴۴۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَسْتَأْذِنُ الْمُحَرِّمُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مرد اور عورت حالت احرام میں بھی مسواک کریں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْمُحَرِّمُ: الْمَحْرُومَةُ وَالْمَحْرُومَةُ۔ ہر وہ چیز جس کی پردہ دری جائز نہ ہو۔ (ج) مَحَارِم

تشریح

حالت احرام میں مسواک کرنے کا حکم

يَسْتَأْذِنُ الْمُحَرِّمُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ: حالت احرام میں بھی مسواک کیا جاسکتا ہے۔ اس بات کو بیان کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ حاجی کے لئے تو یہ حکم ہے کہ وہ اپنے جسم کے میل کچیل کو صاف نہیں کرے گا تو اس اثر کو لا کر یہ بتایا جا رہا ہے کہ دانتوں کا مسئلہ اس سے مستثنیٰ ہے کہ مسواک کے ذریعہ سے اگر دانت صاف کرے تو کوئی حرج نہیں ہوگا۔ یہی مسلک جمہور علماء کا ہے۔^(۱)

مسواک سنن دین میں سے ہے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسواک علی الاطلاق سنن دین میں سے ہے اسی وجہ سے علامہ شامی نے لکھا ہے کہ مسواک وضوء کے خصائص میں سے نہیں ہے جبکہ یہ دوسرے حالات میں بھی مستحب ہے مثلاً جس وقت منہ سے بو آ رہی ہو یا نیند سے اٹھے، نماز کا ارادہ کرے، جب گھر میں داخل ہو، لوگوں کے کسی اجتماع میں شرکت کرتے وقت، قرآن کی تلاوت کے وقت۔^(۲)

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مسواک کرنا دین کی سنتوں میں سے ہے لہذا اس کے لئے سب حالات برابر ہیں۔^(۳)

(۱) قلائد الازهار/۱۰۲۔ (۲) شامی/۱۰۵۔ (۳) فتح اللہ/۳۱۶ عمدة القاری/۳/۲۵۶۔

بَابُ وُضُوءِ الْمَرْأَةِ وَمَسْحِ الْخِمَارِ

عورت کے وضو اور دوپٹہ پر مسح کرنے کا بیان

۴۳

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ تَمَسَّحُ الْمَرْأَةُ عَلَى رَأْسِهَا عَلَى الشَّعْرِ وَلَا يُجْزِئُهَا أَنْ تَمَسَّحَ عَلَى خِمَارِهَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے فرمایا عورت سر کے بالوں پر مسح کرے گی دوپٹہ پر مسح کرنا کافی نہیں ہے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: خِمَارُهَا: الْخِمَارُ: اوڑھنی، دوپٹہ، پردہ۔ (ج) اَخْمِزَةُ وَخُمْرٌ وَخُمْرٌ کہا جاتا ہے مَا شَمَّ خِمَارُكَ؟ یعنی کیا چیز تجھ کو لاحق ہوئی جس نے تجھ کو تیری حالت سے بدل دیا۔

تشریح

عورت کو دوپٹہ پر اور مرد کو عمامہ پر مسح کرنا ناجائز ہے

لَا يُجْزِئُهَا أَنْ تَمَسَّحَ عَلَى خِمَارِهَا: جس طرح عورت کو دوپٹہ پر مسح کرنا منع ہے اسی طرح مردوں کو عمامہ پر مسح کرنا منع ہے مگر امام احمد، امام اوزاعی، وکیع بن الجراح، امام اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسح علی العمامہ جائز ہے مگر چند شرائط کے ساتھ:

① عمامہ کمال طہارت پر باندھا گیا ہو جیسے کہ خفین میں تھا۔

② عمامہ پورے سر کو ڈھانپے ہوئے ہو۔

③ عرب کے انداز پر باندھا گیا ہو کہ داڑھی کے نیچے سے لاکر باندھا گیا ہو ورنہ جائز نہیں ہوگا۔^(۱)

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جائز ہے مگر سر کی مقدار مفروض کا مسح کرنے کے بعد سنت استیعاب

عمامہ پر ادا کی جاسکتی ہے بشرطیکہ عمامہ وغیرہ کے کھولنے میں حرج ہو۔
احناف اور مالکی مذہب میں مسح علی العمامہ والخمار بالکل ناجائز ہے۔^(۲)

مثبتین مسح کے مستدلات

حدیث بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْخِمَارِ۔^(۳)

حدیث عروہ بن امیہ ضمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُمَسِّحُ عَلَى عِمَامَةٍ وَخُفَّيْهِ۔^(۴)

مانعین مسح کی دلیل

قرآن کی آیت وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ اگر دوپٹہ یا عمامہ پر مسح کیا تو سر کا مسح نہیں ہوگا۔ اور احادیث و اخبار آحاد سے قرآن میں زیادتی نہیں کی جاسکتی۔

جوابات مثبتین مسح کے مستدلات

علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ نے مسح راس کو فرض کیا ہے اور جن احادیث میں مسح کا ذکر آتا ہے ان میں تاویل بھی ممکن ہے تو اب یقینی بات کو احتمال والی بات کی وجہ سے کیسے چھوڑ سکتے ہیں۔^(۵)

دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح علی ناصیۃ والعمامة پر عمل کیا تھا مگر بعد میں اختصاراً صرف مسح ناصیۃ باقی رہ گیا ترمذی وغیرہ میں الفاظ موجود ہیں اِنَّهُ مَسَحَ عَلَى نَاصِيَّتِهِ وَعِمَامَتِهِ تیسرا جواب یہ منسوخ ہو گیا ہو یہی بات امام محمد سے بھی منقول ہے۔^(۶)

چوتھا جواب انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کی توجیہ یہ بھی کی جاسکتی ہے کہ جب آدمی کا وضو ہو پھر وضو کیا ہو تو اب دوپٹہ یا عمامہ پر مسح کر لے کیونکہ پہلے تو اس کا وضو موجود ہے۔
پانچواں جواب: اگر دوپٹہ باریک ہو یا عمامہ چھوٹا ہو کہ مسح کرنے کا اثر نیچے تک جاسکتا ہو تو اب سر پر مسح کر لیا تو جائز ہو جائے گا۔

(۲) موطاً امام مالک کی طرح زر قانی میں ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے مسح علی العمامۃ والنخار کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا سر پر مسح کرے ان چیزوں پر مسح نہیں ہوتا شرح زر قانی ۱/۷۰۔

(۳) رواہ مسلم۔

(۴) رواہ بخاری۔

(۵) معارف السنن۔

(۶) موطاً امام محمد باب مسح علی العمامۃ والنخار صفحہ ۷۱ نیز اس پر اعلیٰ السنن میں کافی مفصل بحث کی گئی ہے فراجعہ ۱/۸ تا ۳۷۷۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا يُجْزِي لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَمْسَحَ صُدْغَيْهَا حَتَّى تَمْسَحَ رَأْسَهَا كَمَا يَمْسَحُ الرَّجُلُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَتَقُولُ إِذَا مَسَحَتْ مَوْضِعَ الشَّعْرِ فَمَسَحَتْ مِنْ ذَلِكَ مِقْدَارَ ثَلَاثِ أَصَابِعَ أَجْزَآهَا وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ تَمْسَحَ كَمَا يَمْسَحُ الرَّجُلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے کپٹیوں پر مسح کرنا کافی نہیں ہے جب تک سر پر اس طرح مسح نہ کرے جیسے کہ مرد کرتے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم یہ کہتے ہیں اگر عورت نے بالوں کی جگہ پر مسح کیا تو تین انگلیوں کی مقدار بالوں پر مسح کر لیا تو فرض ادا ہو جائے گا مگر پسندیدہ یہ ہے کہ عورت بھی مرد کی طرح مسح کرے یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: صُدْغَيْهَا: الصُدْغُ کپٹی۔ کپٹی کے بال (ج) اَصْدَاغ۔

تشریح

مقدار مسح راس میں مذاہب ائمہ

لَا يُجْزِي لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَمْسَحَ صُدْغَيْهَا: فرضیت مسح راس میں تو کسی کا بھی اختلاف نہیں البتہ مقدار مفروض میں اختلاف ہے۔ جمہور احناف کے نزدیک مقدار ربع راس ہے، صاحب نہایہ نے یہاں پر پانچ قول نقل کئے ہیں:

- ① جمہور احناف ربع راس (جیسے کہ ابھی گذرا)
- ② امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ تین انگلیوں کے بقدر (جیسے کہ اثر بالا میں ہے)
- ③ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ تین بالوں کے بقدر ایک بال کا مسح بھی کافی ہو جائے گا۔
- ④ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ استیعاب راس فرماتے ہیں۔
- ⑤ حسن بھری اکثر راس کا مسح کرنے کو فرماتے ہیں۔^(۱)

کیا تین انگلیوں کے مقدار مسح کرنے سے فرض ادا ہو جاتا ہے؟

فَمَسَحَتْ مِنْ ذَلِكَ مِقْدَارَ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ أَجْزَاءَهَا: کہ تین انگلیوں کی مقدار بالوں پر مسح کر لیا تو فرض ادا ہو جائے گا اس کے بارے میں صاحب بنیہ فرماتے ہیں کہ احناف کی ظاہری روایت تو مقدار ناصیہ کی ہی ہے اور تین انگلیوں کا کافی ہو جانا یہ روایت نوادر کی ہے جس کو ابن رستم نے اپنے نوادر میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے، بحر الرائق میں ہے کہ روایات و درایات ہر دو اعتبار سے چوتھائی سر کے مسح والی اصح ہے اور سر پر مسح تمام قسموں کا اتفاق ہے۔ (۱)

شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ تین انگلیوں والی روایت کو بعض مشائخ نے صحیح کہا ہے، ان کا خیال یہ ہے کہ ہاتھ سے مسح ہوتا ہے اور ہاتھ میں اصل انگلیاں ہیں یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی صرف انگلیاں کاٹ دے تو پورے ہاتھ کی دیت لازم آتی ہے۔ تین انگلیاں ہاتھ کا اکثر حصہ ہے اکثر کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے۔ (۲) احناف کا فتویٰ ربع الرأس پر ہے۔

أَنْ تَمْسَحَ كَمَا يَمْسَحُ الرَّجُلُ: کہ عورت مرد کی طرح مسح کرے گی یہی بات جمہور علماء فرماتے ہیں۔

(۱) کذا فی عمدۃ القاری ۱/۶۵۳ و احکام القرآن للجصاص ۴/۴۱۷ فتح الملہم۔

(۲) بحر الرائق۔

(۳) فتح القدیر ۱/۱۵۔



بَابُ الْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ

جنابت کے غسل کا بیان

جنابت کے لغوی و اصلاحی معنی: لغت میں جنابت کے معنی ہوتے ہیں دوری کے۔ ابن الاثیر فرماتے ہیں کہ:

﴿الْجَنْبُ الَّذِي يَجِبُ عَلَيْهِ الْغُسْلُ بِالْجَمَاعِ وَخُرُوجِ الْمَنِيِّ، وَيَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ وَالْمَوْتُ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ، وَالْجَنَابَةُ الْأَسْمُ وَهِيَ فِي الْأَصْلِ الْبَعْدُ سُمِّيَ الْإِنْسَانُ جَنْبًا لَأَنَّهُ نُهِيَ أَنْ يَقْرُبَ مَوَاضِعَ الصَّلَاةِ مَا لَمْ يَتَطَهَّرْ﴾^(۱)

مطلب یہ ہے جنبی اس کو کہتے ہیں جس پر غسل واجب ہو گیا ہو جماع کی وجہ سے منی کے نکلنے کی وجہ سے اور اس کا اطلاق واحد، تشبیہ، جمع، مؤنث، سب پر ہوتا ہے اس کا اصلی معنی بعد اور دوری کے ہیں جنبی آدمی کو جنبی اس لئے کہتے ہیں کہ جب تک یہ غسل سے پاک نہ ہو جائے اس وقت تک مواضع صلوٰۃ کے قریب ہونے سے روک دیا جاتا ہے۔

۴۵

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَجَبَ الْغُسْلُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرمایا کہ جب دونوں ختنے والی جگہیں مل جائیں تو غسل واجب ہو گیا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔“

لغات: خِتَانَانِ: خَتَنَ (نض) اثنی: کاٹنا۔ الصبغی: ختنہ کرنا الخِتَانَانِ وَالْجَنَابَةُ ختنہ۔

تشریح

إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ: جب دونوں ختنے والی جگہ مل جائیں۔ عرب کے یہاں غورتوں میں بھی ختنے کا

رواج تھا۔ (۲) اگرچہ عورت کے ختنے کو خفاض کہتے ہیں مگر یہاں پر تغلیباً دونوں کے لئے ختان کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ (۳)

عورت کی شرم گاہ میں مرد عضو تناسل اگلے حصے کا چلا جانا یہ التقاء ختائین کہلاتا ہے۔ یہ شہوت سے ہو یا بلا شہوت قوت سے ہو یا بلا قوت زبردستی ہو یا خوشی سے انزال ہو یا نہ ہو ہر صورت میں موجب غسل ہے۔

مسئلہ ختان میں اختلاف صحابہ اور اجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

ابتداء زمانہ میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعاً کو کچھ اختلاف تھا صحابہ کی ایک جماعت قائل تھی کہ جب تک انزال نہ ہو (۴) محض اکسال یعنی التقاء الختائین موجب غسل نہیں ہے مگر جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مسئلہ کی تحقیق امہات المؤمنین سے کی تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے واضح الفاظ میں فرمایا:

﴿إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ وَجَبَ الْغُسْلُ فَعَلَّيْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلْنَا﴾ (۵)

اس کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اعلان کر دیا کہ آج کے بعد سے اگر کوئی اس کے خلاف رائے کا اظہار کرے گا تو اس کو عبرتناک سزا دی جائے گی تو یہ مسئلہ اجماعی ہو گیا۔ ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک التقاء ختائین کی وجہ سے غسل واجب ہو گا۔ اور اہل ظواہر میں داؤد ظاہری وغیرہ کا اختلاف کرنا کہ جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا اجماع کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ (۶)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مختصر حالات: نام عائشہ لقب حمیرہ اور صدیقہ، والد کا نام ابوبکر، والدہ کا نام زینب۔ بعثت کے چار برس کے بعد شوال کے مہینہ میں پیدا ہوئیں۔ بچپن ہی سے اسلام پر اپنے والدین کو پایا۔ (بخاری ۲۵۲/۱) پہلے یہ جبر بن مسلم کے صاحبزادے سے منسوب تھیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح ہوا۔ پانچ سو درہم ہر مقرر ہوا۔ ۱۰ ہجری میں اس وقت ان کی عمر ۶ سال تھی۔ غزوہ احد، غزوہ مہدق وغیرہ میں شریک ہوئیں۔

ان کی سب سے بڑی فضیلت یہ ہے کہ ان کے حجرے کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مدفن بنانا نصیب ہوا۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ کبھی بھی ہم کو ایسی مشکل پیش نہیں آئی کہ ہم نے اس کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا اور ان کے پاس اس کے متعلق علم نہ ہو۔ (ترمذی)

امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں لو جمع علم الناس کلہم ثم علم ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکانت

عائشہ وسعہم علما۔ اگر تمام مردوں کا اور امہات المؤمنین کا علم ایک جگہ جمع کیا جائے تو حضرت عائشہ کا علم وسیع تر ہوگا۔ (طبقات ابن سح)

ان سے ۲۳۱۰ روایات منقول ہیں جن میں سے ۱۷۴ پر بخاری و مسلم کا اتفاق ہے بخاری میں ۵۴ اور مسلم میں ۶۸ منقول ہیں۔
وفات: امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آخری دور میں رمضان ۵۸ھ میں انتقال ہوا اس وقت ان کی عمر ۶۷ سال تھی۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئیں۔
مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد ۸/۳۰ بخاری ۵۸۱/۲ مستدرک حاکم ۸/۴

- (۱) نہایہ۔ اسی کے قریب قریب عمدۃ القاری ۲/۲ پر ہے۔
- (۲) ختنہ مردوں کے لئے سنت اور عورتوں کے لئے مکرمۃ للنساء ہے وہو لحمۃ فی اعلیٰ الفرج عند نقب البول کعرف الدیک وکانت العرب تختن المرأة وتعدھا مکرمۃ لھا لکون الجماع بالمختونۃ الذ۔ (فتح القدیر ۱/۵۵ معارف السنن ۳۶۹/۱)
- (۳) فتح الباری ۱/۱۳۳ اس مسئلہ میں امام مالک اخاف کے ساتھ ہیں مرد کے لئے سنت ہے عورتوں کے لئے نہیں۔
- (۴) یہ رائے عبد اللہ بن عباس، ابوالیوب انصاری، ابوسعید خدری، سعد بن وقاص، نعمان بن بشیر، زید بن ثابت، ابن مسعود، علی، عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین مگر بعد میں ان سب کا رجوع ثابت ہے دیکھیں معالم السنن ۱/۱۵۰۔
- (۵) ترمذی باب ماجاء اذا التقی الختانان، طحاوی ۳۱ موطأ امام مالک ۱۶۔
- (۶) بدایۃ المجتہد ۱/۴۵ معالم السنن ۱/۱۵۰ نیل الاوطار ۱/۲۳۱ عمدۃ القاری ۲/۷۷ فتح الباری ۱/۲۷۵ کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ ۱/۱۰۶ فتح الملہم ۱/۴۸۴ بذل المجہود ۱/۱۳۳ وجز المسالك ۱/۱۰۵ المانی الاجار ۱/۲۷۹ بحر الرائق ۱/۵۳۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَاقَ الشَّيْبَعِيُّ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصِيبُ مِنْ أَهْلِهِ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، فَيَنَامُ وَلَا يُصِيبُ مَاءً فَإِنْ اسْتَيْقَظَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ عَادَ وَاغْتَسَلَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا بَأْسَ إِذَا أَصَابَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ أَنْ يَنَامَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ أَوْ يَتَوَضَّأَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کی ابتداء میں اپنی اہلیہ سے جماع فرماتے پھر سو جاتے اور پانی کو ہاتھ بھی نہ لگاتے تھے پھر اگر اخیر شب میں جاگتے تو پھر دوبارہ جماع فرماتے اور غسل کر لیتے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کرے تو غسل یا وضو کرنے سے پہلے سو سکتا ہے یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُصِيبُ مِنْ أَهْلِهِ: ای یجامع۔

تشریح

جنابت کی حالت میں سونے میں اختلاف ائمہ

فَيَنَامُ وَلَا يُصِيبُ مَاءً: اگر کسی آدمی نے ہمستری کی تو اب وہ حالت جنابت میں سونا چاہے تو کیا غسل یا وضو کر کے سوئے یا بغیر غسل اور وضو کے سو سکتا ہے؟
اس بارے میں فقہاء کے تین قول ہیں:

- ① اصحاب ظواہر اور ابن حبیب مالکی وغیرہ کے نزدیک سونے سے پہلے وضو کرنا واجب ہے۔
- ② امام ابو یوسف، سفیان ثوری، حسن بن حی، سعید بن المسیب وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک وضو کا کوئی فائدہ نہیں اور نہ اس وضو کا کوئی ثواب ہوگا۔
- ③ ائمہ اربعہ، امام محمد، لیث بن سعد، اوزاعی، جمہور محدثین و فقہاء کے نزدیک ایسے وقت میں وضو کرنا

مستحب ہوگا۔^(۱)

امام ابو یوسف، سفیان ثوری وغیرہ کا استدلال اس حدیث بالا سے بھی ہے۔ اس حدیث کی تاویل کی جاتی ہے کہ وَلَا یُصِیْبُ مَاءٌ کہ پانی کو ہاتھ نہیں لگاتے تھے یعنی غسل کے لئے ہاتھ نہیں لگاتے تھے وضو وغیرہ کے لئے ہاتھ لگاتے تھے۔

ائمہ اربعہ کے دلائل

ائمہ اربعہ وغیرہ کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں سونے یا کھانے کا ارادہ فرماتے تو وضو فرمایا کرتے تھے۔^(۲)

حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہم میں سے کوئی حالت جنابت میں سو سکتا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کر کے سو سکتا ہے۔^(۳)

حدیث زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے کہ جب آدی اگر وضو کر کے سوئے تو گویا کہ وہ طہارت میں ہی سو رہا ہے۔^(۴)

أَنْ يَتَّامَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ: یہاں پر جو امام محمد کا قول نقل ہے کہ کوئی حرج نہیں تو یہ اس قول کے منافی نہیں جو ذکر کیا گیا کہ ان کے نزدیک مستحب ہے کہ وضو کر کے سوئے۔ کیونکہ یہاں پر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جائز ہونے کو بتا رہے ہیں کہ جائز ہے کہ سو جائے یہی بات مستحب ہوتی ہے۔

حضرت ابواسحاق سبیعی کے مختصر حالات: نام عمرو، ابواسحاق کنیت، ان کی کنیت نام سے زیادہ مشہور ہے۔

ولادت: کوفہ میں عہد عثمانیہ کے آخر دور میں پیدا ہوئے۔ (تہذیب الاسماء ۲/۱۷۲)

علامہ ذہبی ان کے بارے میں میں لکھتے ہیں کہ وہ علم کا ظرف تھے ان کے مناقب بہت ہیں۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۲) ابن ناصر الدین نے ان کو ائمہ اسلام اور بڑے حفاظ حدیث میں شمار کرتے ہیں۔ (شذرات الذہب ۱/۱۷۴)

اساتذہ: صحابہ میں سے ابن عباس، ابن عمر، ابن زبیر، عمرو بن یزید الحظمی، عمرو بن الحارث، زید بن ارقم، براء بن عازب، عدی بن حاتم، رافع بن خدیج، ابو جحیفہ، خالد بن عرفطہ، جریر بن عبد اللہ بکلی، اشعث بن قیس وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حاصل کیا۔ ابن مدینی نے کہا ہے کہ ان کے اساتذہ کی تعداد تین چار سو ہے ان میں سے اڑتیس صحابہ تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۳)

تلامذہ: تلامذہ کا بھی حلقہ کافی وسیع تھا ان میں سے چند کے اسماء یہ ہیں سلیمان التیمی، اسماعیل بن ابی خالد، اعش، قتادہ، منصور بن معتمر، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، زبیر بن معاویہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ (تہذیب الاسماء ۲/۱۷۱)

وفات: ۱۲۷ یا ۱۲۸ ہجری میں وفات پائی۔ اس وقت ان کی عمر تقریباً سو سال کے قریب تھی۔ (تذکرۃ الحفاظ / ۱۰۳)
 مزید حالت کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا: ① تذکرۃ الحفاظ / ۱۰۱ ② شذرات الذهب / ۱۷۴ ③ تہذیب
 الاسماء / ۱۶ ④ تہذیب التہذیب / ۸۶۵ ⑤ طبقات ابن سعد / ۶۱۹۔

(۱) بدایۃ المجتہد / ۴۲ بذل الجہود / ۱۳۵ امانی الاحبار / ۲۱۷۹ اوجز المسالك / ۱۰۹ فتح الملہم / ۱۴۳ نیل الاوطار / ۲۰۸ عمدۃ
 القاری / ۲۶۴ نووی شرح المہذب۔

(۲) طحاوی صفحہ ۷۵۔

(۳) طحاوی صفحہ ۷۶۔

(۴) طحاوی صفحہ ۷۶ بدائع / ۳۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يُوجِبُ الصَّدَاقُ وَيَهْدِمُ الطَّلَاقَ وَيُوجِبُ الْعِدَّةَ وَلَا يُوجِبُ صَاعًا مِنْ مَاءٍ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَجَبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ أَوْلَمَ يُنْزَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ (جماع کرنا) مہر کو واجب کرتا ہے طلاق کو ختم کر دیتا ہے اور عدت کو واجب کر دیتا ہے لیکن ایک صاع پانی (یعنی غسل جنابت کو) واجب نہیں کرتا؟ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب دونوں (مرد اور عورت) کے ختنے کی جگہیں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ چاہے انزال ہو یا نہ ہو یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: الصَّدَاقُ: لَصْدَاقٌ وَالصَّدَاقُ: مہر (ج) اَصْدِيقَةٌ وَصَدُوقٌ۔

تشریح

جماع سے کئی چیزیں واجب ہو جاتی ہیں

يُوجِبُ الصَّدَاقُ: جماع کرنا مہر کو واجب کر دیتا ہے اگرچہ جماع کرنے میں انزال نہ ہو کیونکہ اگر بغیر خلوت صحیحہ کے یا بغیر جماع کے طلاق دی تو نصف مہر آتا ہے۔^(۱)

يَهْدِمُ الطَّلَاقُ: اسی طرح طلاق کو ختم کر دیتا ہے مطلب یہ ہے پہلے شوہر نے جو تین طلاقیں دی تھیں وہ اب دوسرے شوہر کے صحبت کرنے سے وہ ختم ہو گئیں اب از سر نو تین طلاقوں کا اختیار شوہر ثانی کو ملے گا اگرچہ اس صحبت کرنے میں انزال نہ ہوا ہو۔

يُوجِبُ الْعِدَّةَ: اسی طرح اگر کسی عورت کو طلاق دے دی تھی صحبت کرنے کے بعد تو اس پر اب عدت کا گذرنا بھی ضروری ہو گا اگرچہ اس صحبت میں انزال نہ ہوا ہو۔^(۲)

تو یہ تمام کام واجب ہو جاتے ہیں اگرچہ اس صحبت میں انزال نہ ہوا ہو تو اس سے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ

استدلال فرما رہے ہیں کہ اتنے بڑے بڑے کام تو واجب ہو رہے ہیں تو کیا صحبت کے بعد جس میں انزال نہ ہوا ہو غسل واجب نہ ہوگا؟

إِذَا التَّقَى الْخِثَانَانِ وَجَبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ أَوْلَمَ يَنْزِلُ: جب دونوں (مرد عورت) کی ختنے کی جگہ مل جائے تو اب غسل واجب ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔

التقاء ختائین سے کیا مراد ہے

التقاء ختائین سے مراد محض التقاء نہیں ہے بلکہ غیبیت حشفہ ہے جیسے کہ ایک روایت میں اس کی تصریح آتی ہے۔

﴿إِذَا التَّقَى الْخِثَانَانِ وَتَوَارَبَ الْحَشْفَةُ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ﴾ (۳)

اسی پر علماء نے فرمایا ہے کہ زنا میں عورت کے ساتھ غیبوت حشفہ سے حد لازم آجائے گی اگرچہ انزال نہ ہوا ہو۔ (۴)

غسل جنابت میں تدریجی حکم

عرب میں قبل اسلام غسل جنابت کا رواج نہیں تھا کیونکہ مشرکین مکہ انبیاء کرام کی تعلیمات سے بالکل بے بہرہ تھے۔ دوسری طرف مکہ میں پانی کی قلت بھی تھی تو ابتداء اسلام میں غسل جنابت کو خروج منی کی صورت میں فرض کیا گیا جیسے کہ فرمایا گیا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ۔ (۵) پھر جب آہستہ آہستہ طبیعت مانوس ہو گئی تو پھر شریعت نے إِذَا التَّقَى الْخِثَانَانِ وَجَبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ أَوْلَمَ يَنْزِلُ والی روایت سے الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ والی روایت کو منسوخ کر دیا یہی بات اس روایت سے معلوم ہوتی ہے جس میں ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ یہ شروع اسلام میں رخصت کے طور پر تھا پھر ہمیں غسل کرنے کا حکم دیا۔ (۶)

حضرت عون بن عبد اللہ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام عون بن عبد اللہ بن عقبہ بن مسعود الحدادی ہے۔ ان کے بارے میں امام احمد، یحییٰ بن معین، امام نسائی ان سب کی تصدیق کی ہے کہ یہ ثقہ ہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ ثقات التابعین کان من عباد اهل الكوفة ان سے صحاح ستہ میں سے صرف بخاری کے سوا سب نے روایت لی ہے۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے حضرت عائشہ، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت بردہ، حضرت شعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان سے روایت نقل کرنے والوں کی مقدار بھی لمبی ہے ان میں سے حضرت قتادہ، ابو الزبیر، حضرت زہری وغیرہ

نمایاں ہیں۔

وفات: ۱۲۰ ہجری کے بعد میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہوں تہذیب التہذیب ۸/۱۷۱ ضلصہ۔

(۱) ہدایہ۔

(۲) قلند الازہار ۱/۱۱۳۔

(۳) ابن ماجہ صفحہ ۴۵۔

(۴) بدایۃ المجتہد ۱/۴۶۔

(۵) رواہ مسلم، احمد فی مسندہ۔

(۶) حدیث ابی بن کعب رواہ ترمذی و احمد۔



بَابُ غُسْلِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ مِنْ إِنَاءٍ وَوَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ

مرد اور عورت دونوں کا ایک برتن سے غسل جنابت کرنے کا بیان

فضل طہور میں بارہ صورتیں

مرد اور عورت ایک برتن سے غسل کریں اس میں کل بارہ صورتیں بنتی ہیں عورتیں اور مرد اکٹھے ایک برتن میں وضو یا غسل کریں مرد پہلے اور عورتیں بعد میں یا اس کے برعکس عورتیں پہلے اور مرد بعد میں کریں اس میں یہ تین صورتیں ہیں پھر یہ سہ صورتوں میں طہور عام ہے وضو اور غسل دونوں کو شامل ہے یہ چھ صورتیں ہوئی پھر ان چھ صورتوں میں عورت عام ہے اجنبی ہو یا غیر اجنبی تو اس اعتبار سے یہ بارہ صورتیں ہوئی۔

۴۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ هُوَ وَبَعْضُ أَزْوَاجِهِ مِنْ إِنَاءٍ وَوَاحِدٍ- يَتَنَازَعَانِ الْغُسْلَ جَمِيعًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لِأَنَّنِي بَأْسًا بِغُسْلِ الْمَرْأَةِ مَعَ الرَّجُلِ بَدَأَتْ قَبْلَهُ أَوْ بَدَأَتْ قَبْلَهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی بعض ازواج مطہرات ایک برتن سے غسل کرتے تھے اور دونوں ایک دوسرے سے پہلے غسل کرنے میں تنازع کرتے تھے۔ امام محمد فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ہمارے یہاں کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت مرد کے ساتھ غسل کرے خواہ عورت پہلے غسل کرے یا مرد عورت سے پہلے غسل کرے یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: إِنَاءٌ: البرتن۔ ج آنیہ۔

بَدَأَتْ: بَدَأَ (ف) بَدَأَ وَابْتَدَأَ وَتَبَدَّأَ شَيْئًا وَبِهِ- شروع کرنا۔ پہلے کرنا۔ بَدَأُ بِفُلَانٍ: آگے بڑھانا۔

بَدَأُ شَيْئًا: شروع کرنا۔ پیدا کرنا۔

تشریح

بیان مذاہب

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک، جمہور فقہاء فرماتے ہیں مرد عورت کا یا عورت مرد کا بچا ہوا پانی استعمال کرے وضو یا غسل کے لئے یہ جائز ہے۔^(۱)

مگر امام احمد اور امام اسحاق وغیرہ کے نزدیک عورت تو مرد کا بچا ہوا پانی استعمال کر سکتی ہے مگر مرد عورت کا بچا ہوا پانی استعمال نہ کرے نہ وضو میں نہ غسل میں۔^(۲)

جمہور فقہائے کے استدلال

① حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ اَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَتْ مِنْ جَنَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَضْلِهِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجِسُهُ شَيْءٌ۔

② حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا يَغْسِلُ هُوَ وَبَعْضُ اَزْوَاجِهِ فِي اِنَاءٍ وَاحِدٍ۔^(۳)

③ حدیث میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا كُنْتُ اغْتَسِلُ اَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ۔^(۴)

④ حدیث ابن عباس وقال اغْتَسَلَ بَعْضُ اَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَفْنَةٍ فَارَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا فَقَالَ إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجُتُّبُ۔^(۵)

استدلال امام احمد و امام اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ

حدیث حکم بن عمرو و الغفاری أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ ظَهْرِهِ الْمَرْأَةِ۔^(۶)

جوابات استدلال امام احمد و اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ

① نہیں سے مراد کراہت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔^(۷)

② نہیں والی روایت ضعیف ہے۔^(۸)

(۳) علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عورتیں زیادہ احتیاط نہیں کرتیں اس لئے ممکن ہے مرد کو ان کے فاضل پانی سے وضو یا غسل کرنے میں کراہت ہو اس لئے یہ فرمایا گیا۔

(۴) علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ احادیث نہی غیر محرم پر محمول ہیں اور احادیث اجازت محرم پر محمول ہیں۔ (۹)

(۱) فتح الباری ۱/۲۳۰ شرح مسلم للنوی ۱/۱۳۸ بدایۃ المجتہد ۱/۳۰۔

(۲) رواہ نسائی ۱/۶۲ امام احمد فی مسندہ ۱/۳۳۵۔

(۳) رواہ مسلم ۱/۱۳۸۔

(۴) رواہ ترمذی ۱/۹۔

(۵) ترمذی ۱/۱۰۱ و آثار السنن رقم الحدیث ۶۱۔

(۶) رواہ ترمذی ۱/۱۰۱ و آثار السنن رقم الحدیث ۵۸۔

(۷) فتح الباری ۱/۲۳۰۔

(۸) شرح مسلم للنوی ۱/۱۳۸۔

(۹) فتح الملہم۔



بَابُ غُسْلِ الْمُسْتَحَاضَةِ وَالْحَائِضِ

حیض اور استحاضہ والی عورت کے غسل کرنے کا بیان

استحاضہ اور حیض کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

حیض کے لغوی معنی ہیں بہنا۔ عرب کہتے ہیں حَاضٌ الْوَادِئُ إِذَا جَرَى وَسَالَ۔

شرعاً اس کی تعریف یہ کی جاتی ہے دَمٌ يَنْقُضُهُ رَحْمُ امْرَأَةٍ بِالْغَةِ غَيْرِ مَرِيضَةٍ۔

استحاضہ حیض ہی سے باب استفعال سے ہے استفعال میں آنے کی وجہ سے اس میں مبالغہ کا معنی پیدا ہو گیا۔ اس کی تعریف بحر الرائق میں یہ ہے۔

﴿هُوَ دَمٌ يَسِيلُ مِنَ الْعَاضِلِ مِنْ امْرَأَةٍ أَرَابَهَا﴾^(۱)

عازل رگ کا نام ہے بمعنی ملامت کے کہ دوسری عورتیں مستحاضہ عورت کو ملامت کرتی ہیں یا مستحاضہ عورت کا نفس خود اس کو ملامت کرتا ہے۔

دم حیض اور دم استحاضہ میں فرق

دم حیض یہ رحم دانی کی گہرائی سے وقت مقررہ پر آتا ہے۔

دم استحاضہ بچہ دانی کے راستہ سے کسی مرض کی وجہ سے غیر معین وقت میں نکلتا ہے۔ علماء نے ایک نکتہ لکھا ہے کہ حیض والی عورت کو حائضہ کے معروف صیغہ کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے کیونکہ اس کے خون کا وقت بھی معروف متعین ہے اور دم استحاضہ والی عورت کو مستحاضہ مجہول کے صیغہ کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے کیونکہ اس کا خون بھی مجہول اور غیر معین وقت میں جاری ہوتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی مستحاضہ عورتیں

حیض تو سب ہی بالغہ عورتوں کو آتا ہے مگر استحاضہ تو بیماری کی وجہ سے آتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ان کی تعداد بارہ تھی:

- ① ام المؤمنین حضرت زینب بنت خزیمہ۔ ② ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش۔ ③ فاطمہ بنت ابی جحش۔ ④ زونہ طلحہ بن عبد اللہ حمہ بنت جحش۔ ⑤ اسماء بنت عمیس۔ ⑥ زوجہ عبدالرحمن بن عوف ام

حبیہ بنت جحش۔ ④ زینب بنت ابی سلمہ۔ ⑤ بادیہ بنت غیلان۔ ⑥ سہلۃ بنت سہیل۔ ⑦ ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ۔ ⑧ اسماء بنت المرثد الحارثیہ۔ ⑨ ام سلمہ بنت ابوامیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔

۴۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ أَنَّهَا تَتْرُكُ الظُّهْرَ حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الْوَقْتِ اغْتَسَلَتْ وَصَلَّتِ الظُّهْرَ ثُمَّ صَلَّتِ الْعَصْرَ، ثُمَّ تَمَكَّتْ حَتَّى إِذَا دَخَلَ وَقْتُ الْمَغْرِبِ تَرَكَتِ الصَّلَاةَ حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ وَقْتِهَا اغْتَسَلَتْ وَصَلَّتِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ حَتَّى تَفْرُغَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا وَلَكِنَّا نَأْخُذُ بِالْحَدِيثِ الْآخِرِ أَنَّهَا تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ وَقْتِ صَلَاةٍ وَتُصَلِّي فِي الْوَقْتِ الْآخِرِ وَلَيْسَ عَلَيْهَا عِنْدَنَا إِلَّا غُسْلٌ وَاحِدٌ حَتَّى تَمُضِيَ أَيَّامُ أَقْرَانِهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم نے استحاضہ والی عورت کے بارے میں فرمایا کہ وہ ظہر کی نماز آخری وقت تک مؤخر کرے گی جب ظہر کا آخری وقت ہو جائے تو غسل کر کے ظہر کی نماز پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے گی پھر رکی رہے یہاں تک کہ جب مغرب کا وقت داخل ہو جائے تو نماز کو مؤخر کرے اور جب مغرب کا آخری وقت ہو جائے تو غسل کر کے مغرب پڑھے اور پھر عشاء پڑھے یہاں تک کہ اس سے فارغ ہو جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے بلکہ ہم دوسری حدیث پر عمل کرتے ہیں (جس میں آتا ہے) کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی اور آخر وقت میں نماز پڑھے گی ہمارے نزدیک اس پر ایام حیض گزرنے پر صرف ایک مرتبہ غسل کرنا واجب ہو گا یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَمَكَّتْ: مَكَتَ (ن) مَكَتًا وَمَكَتْ وَمُكُونًا وَمُكُونًا وَمُكِينًا وَمُكِينًا بِالْمَكَانِ: اقامت کرنا، ٹھہرنا صفت۔ مَكَتٌ اور اسم المَكْتُ والمَكْتُ۔

مَكْتُ (ک) مَكَانَةٌ۔ ٹھہرنا۔

تَمْضِي: مَضَى يَمْضِي وَمَضًا يَمْضُو مَضًوًا وَمَضِيًا۔ اشینی گزر جانا (مَضًوًا) سَبِيكَةً وَلَيْسِيْلَةً: مَضَى يَمْضِي وَيَمْضُو مَضًوًا وَمَضًوًا عَلَى الْأَمْرِ: مداومت کرنا۔ جاری کرنا اور پورا کرنا۔ جس امر کو

پورا کیا جائے اس کو مَمْضُو علیہ کہتے ہیں۔

علی البیع: بیع کو جاری رکھنا۔ مَضَى مَضَاءُ السَّيْفِ کاٹنا۔

أَقْرَأُهَا: قَرَأَ (ف) ن) قَرَأَ وَقِرَاءَةٌ وَقَرَأْنَا وَاقْتَرَأَ الْكِتَابَ: پڑھنا۔ قَرَأَ (ف) ن) قِرَاءَةٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ

سلام پہنچانا۔

تشریح

مستحاضہ عورت کو نماز کے لئے طہارت حاصل کرنے کی کیا صورت ہوگی

اس میں تین مذاہب ہیں:

① ائمہ اربعہ اور فقہاء مدنیہ ^(۲) کے نزدیک مستحاضہ عورت ہر نماز کے لئے وضو کرے گی البتہ پھر آپس میں کچھ اختلاف ہے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وضو مستحب ہوگا ہر نماز کے لئے کیونکہ ان کے نزدیک خروج دم استحاضہ ناقض وضو میں سے نہیں ہے۔ ^(۳)

امام شافعی کے نزدیک ہر فرض نماز کے لئے نیا وضو کرنا پڑے گا اور احناف کے نزدیک ہر وقت کے لئے نیا وضو کرنا پڑے گا۔

② امام ابراہیم نخعی، عبد اللہ بن شداد، منصور بن معتمر رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک مستحاضہ عورت جمع بین الصلوٰتین کرے یعنی ظہر کو مؤخر کر کے اور عصر کو مقدم کر کے دونوں کو ایک غسل سے ادا کرے اسی طرح مغرب کو مؤخر کر کے اور عشاء کو مقدم کر کے ایک غسل سے پڑھے اور فجر کے لئے مستقل غسل کرے۔

③ ظاہریہ، عکرمہ، سعید ابن جبیر، قتادہ مجاہد وغیرہ کے نزدیک مستحاضہ ہر نماز کے لئے الگ الگ غسل کرے گی۔ ^(۴)

یہاں پر مذہب ثانی حضرت ابراہیم نخعی وغیرہ اپنے مذہب کے لئے حدیث حمہ ^(۵) کو پیش کرتے ہیں جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جمع بین الصلاتین بغسل واحد فرمایا تھا۔

ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کے کئی جوابات

جمع بین الصلاتین بغسل واحد والی حدیث کے ائمہ اربعہ نے بہت سے جوابات دیئے ہیں: پہلا جواب یہ حدیث علاج پر محمول ہے کہ ایسی عورتیں غسل کریں تاکہ ٹھنڈے پانی سے خون آنے

میں کی واقع ہو جائے گا۔

دوسرا جواب: امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جمع بین الصلاتین بغسل واحد والی حدیث منسوخ ہے تو وضو لکل صلوٰۃ والی روایات اس کے لئے ناسخ ہو جائیں گی۔ (۶)

تیسرا جواب: جمع بین الصلوٰتین بغسل واحد والی حدیث استحباب پر محمول ہے۔
چوتھا جواب: اس قسم کی حدیث اس متحیرہ کے ساتھ خاص ہے جس کو انقطاع حیض میں شبہ ہو۔

(۱) وکذا فی نووی شرح مسلم ۱۴۱ عمدة القاری ۲/۷۸۔

(۲) فقہاء مدینہ ان سات کو کہا جاتا ہے: ① عروہ بن الزبیر ② حسن بصری ③ سعید بن مسیب ④ محمد بن علی بن حسین بن علی ⑤ قاسم بن محمد ⑥ عطاء بن رواح ⑦ سالم بن عبد اللہ۔

(۳) معارف السنن ۱/۴۲۰۔

(۴) یہ تینوں مذہب امامی الاحبار ۲/۷۷ بدایۃ المجتہد ۱/۶۱ المغنی ابن قدامہ ۱/۳۴۱ عمدة القاری ۲/۱۰۵ نیل الاوطار ۱/۳۳۳ تعلیق الصبیح ۱/۲۵۷ بذل المجہود ۱/۱۱۳ میں معقول ہے۔

(۵) رواہ ترمذی۔

(۶) طحاوی ۱/۵۲-۵۱ باب المستحاضۃ کیف تنظہر للصلوٰۃ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ بْنُ عُثْبَةَ قَاضِيُ الْيَمَامَةِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ بِنْتَ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُسْتَحَاضَةِ فَقَالَ تَغْتَسِلُ غُسْلًا إِذَا مَضَتْ أَيَّامُ أَقْرَانِهَا ثُمَّ تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَوةٍ وَتُصَلِّي قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا الْحَدِيثِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے استحاضہ والی عورت کے بارے میں سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب اس کے ایام حیض گزر جائیں تو ایک مرتبہ غسل کرے گی۔ پھر ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور وہ نماز پڑھ لے گی امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں۔“

تشریح

مستحاضہ کے لئے نماز پڑھنے کا طریقہ

تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَوةٍ وَتُصَلِّي: ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور نماز پڑھے گی۔

اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے مستحاضہ (یعنی تمام معذورین) وضو کر کے نماز ادا کریں گے۔^(۱) پھر ان میں آپس میں کچھ اختلاف ہے۔

اختلاف ائمہ

سفیان ثوری، ابو ثور وغیرہ کے نزدیک ایک وضو سے صرف فرائض ادا کئے جاسکتے ہیں کہ نوافل کے لئے الگ وضو کرنا ہوگا۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ایک وضو سے فرض سنن و نوافل جس قدر چاہے ادا کر سکتی ہے لیکن اگر دوسرا فرض پڑھنا چاہے تو اب نیا وضو کرنا ہوگا۔

احناف کے نزدیک یہ وضو آخر تک باقی رہے گا۔^(۲) اس سے جس قدر چاہے فرائض و نوافل تلاوت

قرآن مجید پڑھ سکتی ہے۔

اس باب میں تین قسم کی احادیث وارد ہوئی ہیں:

① تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَوةٍ۔^(۳)

② تَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَوةٍ۔

③ تَتَوَضَّأُ لَوْقَتِ كُلِّ صَلَوةٍ۔

احناف تَتَوَضَّأُ كُلَّ صَلَوةٍ والی روایت کی تاویل تَتَوَضَّأُ لَوْقَتِ كُلِّ صَلَوةٍ کے ساتھ کرتے ہیں اور جن روایات میں تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَوةٍ کے الفاظ آتے ہیں اس میں لام وقتیہ قرار دیتے ہیں جیسے کہ صاحب ہدایہ نے مثال دی کہ اتیتک لصلوة الظهر کا مطلب عرف میں یہ ہوتا ہے کہ وقت الظهر لام وقت کے معنی استعمال ہوتا ہے۔^(۴)

حضرت ایوب بن عتبہ کے مختصر حالات: ابن ماجہ کے رجال میں سے ہیں۔ ان کے بارے میں امام احمد نے ان کو ثقہ کہا ہے مگر عمرو بن علی کہتے ہیں کہ ان کے حفظ میں کچھ بعد میں ضعف آگیا تھا۔ سلمان بن داؤد الیمانی کہتے ہیں کہ جب تک ایوب یمامہ میں تھے ان کے پاس کتاب تھی اس سے جو احادیث بیان کی وہ تو صحیح ہے اور جب وہ بصرہ گئے اس وقت ان کے پاس کتاب نہیں تھی حفظ سے بیان کرتے تھے تو ان احادیث میں ضعف آگیا۔

اساتذہ: یحییٰ بن ابی کثیر، عطاء، قیس بن طلق۔

تلامذہ: ابو داؤد الطیالسی، اسود بن عامر، محمد بن حسن، آدم بن ابی ایاس، احمد بن یونس۔

وفات: ۱۲۰ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱/۷۸۰ کا مطالعہ مفید ہوگا۔

حضرت یحییٰ بن کثیر کے مختصر حالات: ان کا نام یحییٰ والد کا نام یسار صالح یادینار تھا۔ ان کے بارے میں وہب نقل کرتے ہیں ایوب سے کہ انہوں نے فرمایا کہ زمین پر مثل یحییٰ کے اب کوئی بھی نہیں ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ میں سے ہیں۔

اساتذہ: بلال بن ابی میمونہ، محمد بن ابراہیم، یعلیٰ بن حکیم، سلمہ بن عبدالرحمان وغیرہ۔

تلامذہ: عبداللہ ایوب سختیانی، یحییٰ بن سعید الانصاری وغیرہ ہیں۔

وفات: ۱۳۹ یا ۱۳۲ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱۱/۲۶۸ کا مطالعہ کیجئے۔

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمان بن عوف کے مختصر حالات نام عبداللہ، ابوسلمہ کنیت تھی۔ والد کا نام

عبدالرحمان بن عوف ہے عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہ بڑے ائمہ تابعین میں سے ہیں کثیر علم اور ثقہ اور عالم تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۵۴) علامہ ابن سعد فرماتے ہیں کان ثقة فقیہا کثیرا الحدیث امام زہری فرماتے ہیں کہ میں نے چار آدمیوں کا علم دریا جیسا پایا ان میں سے ایک ابوسلمہ ہیں۔

اساتذہ: انہوں نے اپنے والد عبدالرحمان بن عوف کے علاوہ اکابر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے علم حاصل کیا ان میں سے حضرت عثمان، طلحہ، عبادہ بن صامت، ابوقحافہ، اسامہ بن زید، رافع بن خدیج، نافع بن حارث، ثوبان، عبداللہ بن سلام، ابوہریرہ، عبداللہ بن عباس، ابوسعید الخدری، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم قابل ذکر ہیں۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ کی فہرست بھی بہت لمبی ہے ان میں سے خاص خاص کے نام یہ ہیں: امام شعبی، عبدالرحمان الاعرج، عمر بن دینار، ابو حازم، زہری، یحییٰ بن سعید الانصاری، یحییٰ بن ابی کثیر وغیرہ ہیں۔

وفات: ولید بن عبدالملک کے عہد میں ۹۴ ہجری میں وفات پائی۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا: ① تہذیب التہذیب ۱۲/۱۱۵ ② التہذیب النساء ۱/۲۴۱ ③ تذکرۃ الحفاظ ۱/۵۴ ④ طبقات ابن سعد ۵/۱۱۶۔

حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے مختصر حالات: نام رملہ ام حبیبہ کنیت، والد کا نام ابوسفیان تھا۔ پہلا نکاح عبداللہ بن جش سے ہوا اور پھر ۶ ہجری یا ۶ ہجری میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں آئیں اس وقت ان کی عمر ۳۶ سال تھی۔ ان کا نکاح نجاشی نے پڑھایا اور چار سو دینار مہر بھی خود ہی ادا کیا تھا۔ ان سے مرویات کی تعداد ۶۵ ہیں۔

تلامذہ: حبیبہ دختر معاویہ، عتبہ پسران ابوسفیان، عبداللہ بن عتبہ، ابوسفیان بن سعید ثقفی (خواہر زادہ) سالم بن سوار مولیٰ ابوالجراح، صفیہ بنت شیبہ، زینب بنت ابوسلمہ وغیرہ۔

وفات: اپنے بھائی امیر معاویہ کے زمانے میں انتقال ہوا ۴۴ ہجری میں مدینہ منورہ میں ہی مدفون ہوئیں۔ اس وقت ان کی عمر ۷۳ سال تھی۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو: ① اصابہ ۸/۸۵ ② استیعاب ۲/۷۵۰ ③ مسند احمد ۶/۴۲۷ ④ طبقات ابن سعد۔

(۱) ربیعہ الرائے اور داؤد ظاہری کے نزدیک دم استحاضہ ناقض وضو نہیں ہے۔

(۲) پھر اخاف کا آپس میں اختلاف ہوا امام بو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خروج وقت ناقض وضو ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دخول وقت ناقض وضو ہوگا اور امام زفر کے نزدیک دخول وقت اور خروج وقت دونوں ناقض وضو ہوگا (ہدایہ)۔

(۳) ترمذی ۱/۳۲۔

(۴) ہدایہ۔

بَابُ الْحَائِضِ فِي صَلَاتِهَا

نماز کے وقت میں حیض آنے کا بیان

اس باب میں یہ بیان کریں گے کہ اگر عورت کو حیض آیا اب وہ پاک ہونے کے بعد ان دنوں کی نماز کی قضاء کرے گی یا نہیں اور اس میں یہ مسئلہ بھی بیان کریں گے کہ ایک عورت جنابت میں تھی پھر اس کو حیض کا خون بھی شروع ہو گیا تو اب پاک ہونے کے بعد اس کو الگ الگ غسل کرنے کی بجائے ایک ہی غسل دونوں کے لئے کافی ہو گا اور یہ بھی بیان کریں گے کہ اگر حیض کا خون ایسے وقت بند ہوا کہ نماز کا وقت ختم ہو رہا ہے تو اب کیا کرے۔

۵۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِي وَقْتِ صَلَاةٍ فَلَيْسَ عَلَيْهَا أَنْ تَقْضِيَ تِلْكَ الصَّلَاةَ - فَإِذَا طَهَّرَتْ فِي وَقْتِ صَلَاةٍ فَلْتُصَلِّ - قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو نماز کے وقت حیض آجائے تو اس پر اس نماز کی قضاء واجب نہیں پھر جب نماز کے وقت میں پاک ہو جائے تو اسی وقت کی نماز پڑھے گی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اس پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

تشریح

حائضہ پر نماز کی قضاء واجب نہیں

﴿فَلَيْسَ عَلَيْهَا أَنْ تَقْضِيَ تِلْكَ الصَّلَاةَ﴾: تو اس پر اس نماز کی قضاء واجب نہیں ہے۔ ائمہ اربعہ اور جمہور اہل سنت والجماعت اس بات پر متفق نظر آتے ہیں کہ ایام حیض کی نمازوں کی قضاء نہیں ہے۔^(۱) صرف خوارج کا اختلاف ہے وہ قضاء صلوٰۃ کے قائل ہیں۔^(۲) خوارج کہتے ہیں کہ نماز روزہ سے زیادہ اہم ہے جب

کہ روزہ کی قضاء ہے تو نماز کی تو بدرجہ اولیٰ قضا ہوگی۔

اس کا جواب جمہور فقہاء یہ دیتے ہیں کہ یہ قیاس نص کے مقابلے میں ہے اس لئے یہ قیاس مردود ہے کیونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ حائضہ نماز کی قضا نہیں کرے گی۔^(۳) کسی ایک روایت سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایام کی نمازوں کی قضا کرنے کا کسی کو بھی حکم دیا ہو۔

حائضہ روزہ کی قضا کرتی ہے تو نماز کی قضا کیوں نہیں؟

امام الحرمین فرماتے ہیں کہ یہ حکم غیر مد رک بالقیاس ہے اس کی علت امر شارع ہے۔^(۴) امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وجہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ زمانہ حیض کی نمازیں حد کثرت میں داخل ہو جاتی ہیں بخلاف صوم کے وہ حد کثرت میں داخل نہیں ہوتا والخرج مرفوع شرعا۔

ایام حیض کی متروک نمازوں پر کیا ثواب ملتا ہے؟

ابن حجرؒ نے اس مسئلہ میں تو سکوت ظاہر کیا ہے مگر نیل الاوطار کے بقول ثواب ملتا ہے۔^(۵) اور انہوں نے بخاری کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس میں آتا ہے کہ مریض اور مسافر کو بحالت مرض اور سفر پورا پورا اعمال کا ثواب ملتا ہے جس کو اس نے بوجہ سفریا بوجہ مرض کے چھوڑ دیا ہو۔^(۶) مگر علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ثواب نہیں ملتا وہ استدلال کرتے ہیں اس روایت سے جس میں عورتوں کو ناقصات العقل والدین فرمایا گیا ہے اگر ان کے لئے ان دنوں کا ثواب تسلیم کر لیا جائے تو پھر یہ ناقصات دین نہ ہوئیں اور قیاس کرنا مریض اور مسافر پر صحیح نہیں کیونکہ اس میں اہلیت ہوتی ہے اس میں تو اہلیت بھی ختم ہو جاتی ہے۔

(۱) شرح المہذب ۱/۳۵۱ عمدة القاری ۲/۱۳۲ نیل الاوطار ۱/۵۶۔

(۲) المغنی ۱/۳۱۹۔

(۳) بخاری، مسلم، مشکوٰۃ وغیرہ۔

(۴) معارف السنن ۱/۴۴۲۔

(۵) البدائع ۱/۴۴۲ بحر الرائق ۱/۱۹۳۔

(۶) نیل الاوطار ۱/۳۰۳۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا اجْتَنَبَتِ الْمَرْأَةُ ثُمَّ حَاضَتْ فَلَيْسَ عَلَيْهَا غُسْلٌ فَإِنَّ مَا بَهَا مِنَ الْحَيْضِ أَشَدُّ مِمَّا بَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا غُسْلَ عَلَيْهَا حَتَّى تَظْهَرَ مِنْ حَيْضِهَا فَتَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا اللَّهُمَا جَمِيعًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عورت اگر جنابت کی حالت میں ہو پھر اسے حیض جاری ہو جائے تو اس پر غسل جنابت واجب نہیں رہتا اس لئے کہ حیض، جنابت سے زیادہ شدید ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں عورت پر غسل جنابت اس وقت تک لازم نہیں ہوگا جب تک حیض سے پاک نہ ہو حیض سے پاک ہونے پر دونوں کے لئے ایک ہی غسل کرے گی یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: اجْتَنَبَتْ: جَنَبَ (ن س ض) جنابۃ۔ الرجل ناپاک ہونا۔ اجْتَنَبَتْ: باب افعال سے واحد مونث غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ ہفت اقسام میں (صحیح) ہے۔

تشریح

إِذَا اجْتَنَبَتِ الْمَرْأَةُ ثُمَّ حَاضَتْ فَلَيْسَ عَلَيْهَا غُسْلٌ: کہ عورت کسی وجہ سے جنبی ہوئی اس نے اس جنابت کے لئے ابھی غسل نہیں کیا کہ اس سے پہلے اس کو حیض جاری ہو گیا۔ تو اب اس کو جنابت کے لئے غسل کرنا فائدہ مند نہیں ہوگا کیونکہ اس غسل سے وہ پاک نہیں ہوگی اس لئے کہ حیض کا خون جاری ہے۔

حیض کا خون جنابت سے کئی اعتبار سے زیادہ نجس ہے

فَإِنَّ مَا بَهَا مِنَ الْحَيْضِ أَشَدُّ مِمَّا بَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ: اس لئے کہ حیض کا خون جنابت سے زیادہ شدید ہے، کئی وجہ سے حیض کا خون زیادہ نجاست والا ہے۔

① حیض زیادہ نجس کرنے والا ہوتا ہے نجاست سے کیونکہ نجاست میں روزہ رکھنا حرام نہیں ہوتا بخلاف حالت حیض کہ اس میں روزہ رکھنا بھی حرام ہو جاتا ہے۔

- (۲) اسی طرح جنابت میں نماز واجب ہوتی ہے مگر حائضہ تو نماز کے ادا کرنے کا حکم ہی نہیں ہے۔
- (۳) اسی طرح جنابت کی حالت میں وطی کرنا جائز ہے مگر حالت حیض میں وطی کرنا حرام ہے۔
- (۴) جنابت کو دور کرنے کی آدمی میں استطاعت ہوتی ہے مگر حیض کی نجاست کو دور کرنے کی انسان میں طاقت نہیں ہوتی وہ تو اپنے وقت پر ختم ہوتا ہے۔^(۱)

(۱) قلائد الازہار ۱/۱۲۹، ۱۳۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا ظَهَرَتِ الْمَرْأَةُ فِي وَقْتِ صَلَاةٍ فَلَمْ تَغْتَسِلْ حَتَّى يَذْهَبَ الْوَقْتُ بَعْدَ أَنْ تَكُونَ مَشْغُولَةً فِي غُسْلِهَا فَلَيْسَ عَلَيْهَا قَضَاءٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ فِي وَقْتٍ لَا تَقْدِرُ عَلَى أَنْ تَغْتَسِلَ فِيهِ حَتَّى يَمُضِيَ الْوَقْتُ فَلَيْسَ عَلَيْهَا إِعَادَةُ تِلْكَ الصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی عورت نماز کے وقت میں حیض سے پاک ہو اور وہ وقت نکلنے سے پہلے غسل سے فارغ نہیں ہو سکی حالانکہ وہ غسل جنابت میں مشغول رہی تو اس پر اس وقت کی نماز کی قضاء لازم نہیں ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں کہ اگر کسی عورت کے حیض کا خون ایسے وقت میں بند ہو جس میں وہ غسل کر کے وقت نکلنے سے پہلے نماز نہ پڑھ سکتی ہو تو اس پر اس وقت کی نماز بھی قضاء کرنا ضروری نہیں ہوگی یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: ظَهَرَتْ: ظَهَرَ (ن) وَظَهَرَ (ك) ظَهراً وَظَهوراً وَظَهارةً پاک ہونا۔ صفت طاہر ج اظہار (صحیح) واحد غائب مونث غائب فعل ماضی معروف۔

تشریح

حائضہ عورت کب نماز کی قضاء کرے گی

فتح القدیر میں ہے کہ حائضہ عورت پر اتنا وقت گذر جائے کہ وہ غسل کر کے تکبیر تحریمہ کہہ سکتی تھی مگر اس نے سستی کی اور پھر وقت گذر گیا تو اب اس وقت کی نماز کی قضاء اس کو کرنی پڑے گی۔^(۱) اور اگر وہ عورت ابھی غسل کر رہی تھی کہ وقت ختم ہو گیا تو اب اس پر اس وقت کی نماز کی قضاء نہیں ہوگی۔ یہی بات علامہ شامی ابن عابدین نے لکھی ہے۔^(۲) اور یہی مذہب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔^(۳)

فَلَيْسَ عَلَيْهَا إِعَادَةُ تِلْكَ الصَّلَاةِ: کہ اگر صرف اتنا وقت ہو کہ اس میں غسل بھی پورا نہیں ہو سکتا تو

اب امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام اوزاعی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس وقت کی نماز قضاء نہیں کرے گی۔ مگر امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس وقت کی نماز کی بھی وہ قضاء کرے گی۔ (۳)

(۱) فتح القدیر ۱/۱۵۲ و کذا فی بحر الرائق ۱/۲۰۳ رد المحتار ۱/۲۰۶۔

(۲) شامی ۱/۲۰۶۔

(۳) فتح القدیر۔

(۴) فائدہ الاذہار ۱/۱۳۰۔



بَابُ النَّفْسَاءِ وَالْحُبْلَى تَرَى الدَّمَ

نفاس والی اور ایسی حاملہ جس کو خون آئے اس کا بیان

نفاس کے لغوی و اصطلاحی معنی

لفظ نفاس یہ نون کے کسرہ کے ساتھ فصیح ہے اور فتح کے ساتھ بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ مگر نون کا ضمہ غلط ہے، بمعنی زچہ ہونا، بچہ جننا۔^(۱)

یہ نَفَسُ الرَّحْمِ بِاللَّامِ سے ماخوذ ہے یعنی رحم نے خون اگل دیا یا خروج النفس سے ماخوذ ہے یعنی بچہ یا خون کا نکلنا۔^(۲)

شرع میں نفاس کہتے ہیں کہ هُوَ الدَّمُ الْخَارِجُ عَقِيبَ الْوِلَادَةِ۔^(۳)

بقول فتح القدیر کے الولادة کے بعد من الفرج کا اضافہ اس تعریف میں ہونا چاہئے۔

الْحُبْلَى: حاملہ عورت کو کہتے ہیں کہ اس کو حیض نہیں آتا اگر حاملہ عورت خون دیکھتی ہے تو وہ استحاضہ کا ہوتا ہے وہ مانع صلوٰۃ و صوم وغیرہ نہیں ہوتا اس باب میں ان دونوں قسم کی عورتوں کا حکم بیان ہوگا۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ النَّفْسَاءُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا وَقْتُ قَعْدَتِ وَقْتُ أَيَّامِ نِسَائِهَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهِذَا وَلَكِنَّهَا نَفْسَاءُ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَإِنْ زَادَتْ عَلَى ذَلِكَ اغْتَسَلَتْ وَتَوَضَّأَتْ لِكُلِّ وَقْتِ صَلَاةٍ وَصَلَّتْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ نفاس والی عورت کا وقت جبکہ نفاس متعین نہ ہو اس کی رشتہ دار عورتوں کے ایام نفاس سے اس کا وقت متعین کیا جائے گا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے بلکہ ایسی عورت چالیس دن تک نفاس والی شمار ہوگی پھر اگر خون چالیس دن سے زائد آئے تو غسل کرے گی اور پھر ہر نماز کے وقت وضو کر کے نماز پڑھے گی۔ یہی بات امام

ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

لغات: قَعَدْتُ: واحد مونث غائب فعل ماضی معروف۔ (ن) مصدر قعوداً ومقعداً کھڑے سے بیٹھنا۔
قَعَدَبَهُ: بٹھانا۔

النَّفْسَاءُ: النفساء والنفساء زوجہ (ثنی) نفَسَاوان (ج) نفاس

تشریح

اگر چالیس دن سے زیادہ نفاس آجائے

إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا وَقْتُ قَعَدَتْ وَقْتُ أَيَّامِ نِسَائِهَا: اگر نفاس والی عورت کی عادت متعین نہ ہو (۳) تو اب اس کی رشتہ دار عورتوں کے ایام نفاس سے اس کا وقت متعین کیا جائے گا۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک عورت کا بچہ ہوا۔ پھر نفاس کا خون چالیس دن سے بڑھ گیا تو اب اس کی رشتہ دار عورتوں کو دیکھا جائے گا کہ ان کو عموماً کتنے دن خون آتا ہے تو اتنا اس کا بھی نفاس شمار ہوگا۔ باقی استحاضہ کا ہو جائے گا اور اگر پہلے کوئی مدت متعین ہے تو اس کی طرف لوٹایا جائے گا۔ مگر احناف اس مسئلہ میں کچھ وضاحت کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابتداء نفاس چالیس دن سے زیادہ ہو گیا تو اب چالیس دن نفاس کا اور باقی استحاضہ کا شمار ہوگا۔ چالیس دن کے بعد یہ غسل کر کے تمام عبادات کو پوری کرے گی کیونکہ اکثر مدت نفاس چالیس دن ہے اور کم کی کوئی مدت نہیں۔ (۵)

حسن بصریؒ کی ایک روایت کے مطابق ایسی عورت پچاس دن تک انتظار کرے گی اور عطاء بن ابی رباحؒ، شعبیؒ، وغیرہ فرماتے ہیں کہ ایسی عورت ساٹھ دن تک انتظار کرے گی۔ (۶)

(۱) مغرب۔

(۲) بدایہ۔

(۳) بجز الرائق ۲۱۹/۱ شرح المہذب ۵۲۳/۲۔

(۴) عنایہ ۱۶۵/۱ بجز الرائق ۲۱۹/۱ کفایہ ۱۶۶/۱ وغیرہ کتب وغیرہ اور علامہ شوکانی نے ۲/۳۷۳ نیل الاوطار میں کہا ہے کہ امام

ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نفاس کی کم سے کم مدت ۱۵ دن ہے یہ ان کا سہو ہے۔ احناف کی کتب اس کا انکار کرتی ہیں۔

(۵) تو اس میں بالاتفاق ائمہ اس کی پہلی عادت کی طرف لوٹایا جائے گا۔

(۶) عمدة القاری ۹۰/۲۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا رَأَتْ الْحُبْلَى الدَّمَ فَلَيْسَتْ بِحَائِضٍ فَلْتُصَلِّ وَلْتَصُمْ وَلْيَأْتِهَا زَوْجُهَا وَتَصْنَعُ مَا تَصْنَعُ الظَّاهِرُ - وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر حاملہ عورت کو خون آجائے تو یہ حیض شمار نہیں ہوگا اسے نماز بھی پڑھنی ہوگی اور روزہ رکھنا بھی ہوگا اور اس کا شوہر اس سے صحبت بھی کر سکتا ہے اور ہر وہ کام جو ایک پاک عورت کرتی ہے یہ بھی وہی کرے گی یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْحُبْلَى: (ج) حبالی وَحُبَلِیَات۔ بمعنی حاملہ۔

تشریح

حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا اور اس میں امام شافعی کا اختلاف

إِذَا رَأَتْ الْحُبْلَى الدَّمَ فَلَيْسَتْ بِحَائِضٍ: حاملہ عورت کو حیض کا خون آتا ہے یا نہیں؟ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے کہ حیض آسکتا ہے رحم میں بچہ ہونا حیض کے خون کے آنے سے مانع نہیں ہوتا۔
 احناف کی تحقیق یہ ہے کہ حالت حمل میں عورت کو حیض نہیں آتا یہی بات ابن حزم رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھی ہے۔^(۱) کہ حاملہ عورت حالت حمل میں جو خون دیکھے وہ نہ نفاس کا ہوگا اور نہ ہی حیض کا اس خون سے وہ نہ نماز چھوڑے گی اور نہ ہی روزہ، شوہر بھی اس کے پاس آسکتا ہے۔
 امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے پاس قیاس ہے کہ وہ حیض کو نفاس پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح سے وہ رحم سے آتا ہے اسی طرح نفاس بھی رحم سے آتا ہے۔

احناف کے مستدلات

حدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَلَا لَا تُنْكَحُ الْحُبْلَى حَتَّى يَضَعَنَّ وَلَا الْجَيْالَى حَتَّى يَسْتَبْرَأَ بِحَيْضَتِهِ۔^(۲) کہ کسی حاملہ سے وطئ نہ کی جائے یہاں تک کہ وضع حمل ہو جائے اور کسی جیالی والی سے وطئ نہ کی جائے یہاں تک کہ ایک حیض دیکھ کر استبراء رحم کر لیا جائے۔

عقلی دلیل یہ ہے کہ حمل سے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے اس لئے حیض آنے کا امکان ہی نہیں ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی دلیل کا جواب

نفاس پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ نفاس کا خون تو بچہ کی پیدائش کے بعد رحم کے منہ کھلنے کے بعد آتا ہے۔ ہماری بحث اس خون کے بارے میں ہے جو ولادت سے قبل حالت حمل میں آئے۔ تو جب یہ خون حیض نہ ہوا تو اب یہ عورت نماز بھی پڑھے گی روزہ بھی رکھے گی اور شوہر بھی اس کے پاس جاسکتا ہے جیسے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں۔

(۱) محلی ۱۹۲/۲ و کنز الجواہر النقی ۱/۱۳۱ ہی بات حضرت عطاء، حسن بصری، عکرمہ، جابر بن زید، سعید بن المسیب محمد بن المنکدر، زہری، شعبی، سفیان ثوری وغیرہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(۲) رواہ ابوداؤد۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اوطاس میں گرفتار عورتوں کے بارے میں فرمایا تھا۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ الْحُبْلَى تُصَلِّي أَبَدًا مَا لَمْ تَضَعْ وَإِنْ رَأَتْ الدَّمَ لِأَنَّ الْحَبْلَ لَا يَكُونُ حَيْضًا وَإِنْ أَوْصَتْ وَهِيَ تُطْلَقُ ثُمَّ مَاتَتْ فَوَصِيَّتُهَا مِنَ الثَّلَاثِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حاملہ اس وقت تک نماز پڑھے گی جب تک وضع حمل نہ ہو جائے اگرچہ اس کو خون بھی آتا ہو۔ اس لئے کہ حاملہ کو حیض (کا خون) نہیں آتا اور اگر وہ دروزہ کی حالت میں ہو اور اس نے وصیت کی ہو پھر اس کا انتقال ہو جائے تو اس کی وصیت تہائی (مال) میں نافذ ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم سب اس پر عمل کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

تشریح

الْحُبْلَى لَا يَكُونُ حَيْضًا: یہ بات گذشتہ اثر میں واضح ہو چکی ہے کہ حاملہ کو حیض نہیں آسکتا کیونکہ بچہ کی وجہ سے ایک سوئی کے ناکہ کے برابر بھی جگہ باقی نہیں رہتی تو حمل کی حالت میں حیض آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ پاک ہے تو اب نماز وغیرہ سب کچھ کرے گی۔

عورت کے دروزہ میں وصیت کا حکم

وَإِنْ أَوْصَتْ وَهِيَ تُطْلَقُ ثُمَّ مَاتَتْ: اگر عورت دروزہ میں ہو اس نے وصیت کی پھر اس کا انتقال ہو جائے تو اس کی وصیت تہائی مال میں جاری ہوگی۔ کیونکہ دروزہ میں تکلیف بہت ہی زیادہ ہوتی ہے تو گویا کہ عورت موت کے منہ میں ہوتی ہے تو اس حالت میں عورت کوئی وصیت کرے اور پھر وضع حمل کے دوران انتقال ہو جائے تو اب اس کی یہ وصیت تہائی مال میں جاری ہوگی۔^(۱)

بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي الْمَنَامِ مَا يَرَى الرَّجُلُ

عورت کا مرد کی طرح خواب میں (احتمام) کو دیکھنا

اس باب میں یہ بیان ہوگا کہ عورت کو بھی مرد کی طرح احتلام ہوتا ہے اور پھر جس طرح مرد پر احتلام کے بعد غسل واجب ہو جاتا ہے تو اسی طرح عورت پر بھی غسل واجب ہوگا۔

۵۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ بِنْتَ مَلْحَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي الْمَنَامِ مَا يَرَى الرَّجُلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَتِ الْمَرْأَةُ مِنْكُنَّ مَا يَرَى الرَّجُلُ فَلْتُغْتَسِلْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں کہ ام سلیم بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عورت کے بارے سوال کرنے آئیں کہ اگر عورت مرد کی طرح خواب میں (احتمام) دیکھے تو کیا کرے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر تم میں سے کوئی عورت اسی طرح خواب دیکھے جیسے کہ مرد دیکھتا ہے تو اسے چاہئے کہ غسل کرے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: المنام: نیند، سونے کی جگہ، خواب (ج) منامات۔

تشریح

بیان اختلاف مذاہب

إِذَا رَأَتِ الْمَرْأَةُ مِنْكُنَّ مَا يَرَى الرَّجُلُ: عورت کے احتلام سے بھی بالاتفاق غسل واجب ہو جاتا ہے بشرطیکہ انزال شہوت سے ہو۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ عورت

کے احتلام سے غسل واجب نہیں ہوتا مگر علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مرجوح قرار دیا ہے۔^(۱) اس صورت میں حدیث بالا بھی ان کے لئے حجت ہوگی۔

یا ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کی یہ تاویل کی جائے گی کہ خروج منی شہوت سے نہ ہو بلکہ صرف لذت کا احساس ہوا ہو۔ یہ بات تو شامی میں بھی لکھی ہے کہ اگر نزول ماء کا صرف احساس ہوا اور منی فرج خارج تک نہ پہنچی تو اس صورت میں احناف کے دو قول ہیں ایک قول کے اعتبار سے غسل واجب ہو جاتا ہے مگر اصح اور مفتی بہ قول یہی ہے کہ جب تک فرج خارج تک پانی نہ پہنچے اس وقت تک غسل واجب نہیں ہوتا۔

شیخ بوعلی سینا کی تحقیق

بعض لوگ عورت کے احتلام کی نفی کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ عورت کی منی ہوتی ہی نہیں ہے۔ شیخ بوعلی سینا وغیرہ اس کا انکار کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ عورت کی منی ہوتی ہے مگر اس کا خروج باہر کی طرف بہت ہی کم ہوتا ہے۔ شیخ فرماتے ہیں میں نے خود عورت کے مستقر میں منی کو دیکھا ہے (عموماً بڑی عمر کی عورتوں کا احتلام باہر کی طرف خارج ہوتا ہے)۔

حضرت ام سلیم بنت طحان رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مختصر حالات: نام سہلہ یا رحلہ تھا، ام سلیم کنیت تھی،

غیمصاء اور میصا لقب تھا۔ والد کا نام طحان بن خالد تھا۔ والدہ کا نام ملیکہ بنت مالک تھا۔ (اصابہ ۸/۲۴۴)

مدینہ کی زندگی میں ابتداء میں ہی مسلمان ہوئیں۔ پہلا نکاح ان کا مالک بن نضر سے ہوا اور پھر دوسرا حضرت ابو طلحہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے ہوا۔

ان کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ احد، خیبر، غزوہ، حنین میں شرکت کا ثبوت ملتا ہے۔ ان کے فضائل کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میں جنت میں گیا تو مجھ کو وہاں آہٹ معلوم ہوئی میں نے کہا کہ یہ کون ہے تو بتایا کہ یہ حضرت انس کی والدہ غیمصاء بنت طحان ہیں۔ (صحیح مسلم ۲/۳۴۲)

تلامذہ: حضرت عبد اللہ بن عباس، زید بن ثابت، ابوسلمہ، عروہ بن عاصم انس وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

وفات: اس بارے میں صحیح بات نہیں ملتی قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے خلافت راشدہ کے ابتدائی دور میں

وفات پائی تھی۔ مزید حالات کے لئے ملاحظہ فرمائیں: ① اصابہ ۸/۲۴۴ ② صحیح مسلم ۲/۳۵۲ ③ صحیح بخاری ۲/۹۴۴ ④ طبقات ابن

سعد۔

بَابُ الْأَذَانِ

اذان کا بیان

اذان کے لغوی اصطلاحی معنی

اذان بر وزن زمان مصدر ہے بمعنی الاعلام خبردار کرنا بعض اہل لغت کے نزدیک یہ اسم مصدر ہے کیونکہ اس کی ماضی اذن اور مصدر تاذین ہے۔ معروف اذان بھی چونکہ نماز کی خبر دیتی ہے اس لئے اس کو اذان کہتے ہیں كَمَا قَالَ تَعَالَى وَادِّعْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا، وَكَمَا قَالَ تَعَالَى وَادِّعْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ۔

کبھی گھبراہٹ کو بھی اذان کہہ دیتے ہیں۔^(۱)

اصطلاح شریعت میں کہتے ہیں اِعْلَامٌ مَّخْصُوصٌ عَلَى وَجْهِ مَّخْصُوصٍ بِالْأَفَافِ مَخْصُوصٍ۔

اذان کا ثبوت قرآن و حدیث دونوں سے ہے۔ آیات قرآنیہ میں ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ۔

وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا، قَالَ امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ فی تفسیرہ ذَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى ثُبُوتِ الْأَذَانِ بِنَصِّ الْآيَةِ لَا بِالْمَنَامِ وَحْدَهُ۔ وَأَحَادِيثٌ كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ وَمَشْهُورَةٌ۔

اذان کی مشروعیت کب ہوئی

اس میں اختلاف ہے کہ اذان کی مشروعیت ہجرت سے پہلے ہوئی یا ہجرت کے بعد۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی مشروعیت ہجرت سے پہلے مکہ میں ہوئی^(۲) مگر حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان سب روایات کو سنداً کمزور بتایا ہے۔ جمہور محققین علماء کا اس بات پر اتفاق معلوم ہوتا ہے کہ اذان کی مشروعیت ہجرت کے بعد ہوئی۔

اذان کون سی ہجری سے شروع ہوئی

جمہور کا قول تو سن ایک ہجری کا ہے اسی بات کو علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور تہذیب اللغات میں علامہ ندوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے درمختار میں اور ابن

حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری میں نقل کیا ہے علامہ یعنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی رجحان سن ایک ہجری کا ہی ہے اور عام طور سے اہل تاریخ اذان کو سن ایک ہجری کے واقعات میں شمار کرتے ہیں۔ اس کے بخلاف صاحب مواہب فرماتے ہیں وَكَانَ فِيمَا قَبْلُ فِي سَنَةِ الثَّانِيَةِ اسی قسم کی بات ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے مرقاۃ میں فرمائی ہے وہ فرماتے ہیں كَانَ شَرْعِيَّةُ الْاَذَانِ فِي سَنَةِ الثَّانِيَةِ۔

۵۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا بَأْسَ بَأَن يُوْذِنَ الْمُؤَذِّنُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ﴾ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لِأَنَّنَا نَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا وَنَكْرَهُ أَن يُوْذِنَ جُنُبًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں کہ مؤذن بلا وضو اذان دے دے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ بلا وضو اذان دینے میں کوئی حرج نہیں البتہ حالت جنابت میں اذان دینا مکروہ ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُوْذِنُ: بالصلاة: اذان دینا۔ تازیناً مصدر ہے۔ مہموز الفاء ہے۔

نَكَرَهُ (س) كَرِهًا وَكُتْرَهَا وَكَرَاهَةً وَ مَكْرَهَةً وَ مَكْرَهَةً الشَّيْءِ: ناپسند کرنا صفت فاعلی كَارِهٌ۔ صفت مفعولی مَكْرُوءٌ ہے۔

تشریح

بغیر وضو اذان دینے کا حکم

لَا بَأْسَ بَأَن يُوْذِنَ الْمُؤَذِّنُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ: اس میں کوئی حرج نہیں کہ مؤذن بلا وضو اذان دے دے۔ اگر مؤذن بغیر وضو کے اذان دے دے تو اس بارے میں امام شافعی اور اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ مکروہ ہے۔ (۳)

اور سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رخصت ہے۔ اور جمہور فقہاء کے نزدیک بہتر ہے کہ وضو کے ساتھ دی جائے اگر بے وضو بھی دے دی تو بلا کراہت

جائز ہے۔^(۳) کیونکہ اذان در حقیقت ایک ذکر ہے ذکر کے لئے وضو کا ہونا ضروری نہیں ہے۔
ان سب اقوال کے خلاف امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ اذان میں طہارت شرط ہے اور وہ استدلال کرتے ہیں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو ترمذی وغیرہ میں ہے لَا يُؤْذَنُ إِلَّا مُتَوَضِّئًا مگر عام محدثین و فقہاء اس روایت کو استحباب پر محمول کرتے ہیں۔

حالت جنابت میں اذان دینے کا حکم

وَنَكَرَهُ أَنْ يُؤْذَنَ جُنْبًا: جنابت میں اذان دینا مکروہ (تحریمی) ہے۔^(۵)
صاحب الہدایہ فرماتے ہیں:

﴿هُوَ أَنَّ لِلْأَذَانَ شَبَهًا بِالصَّلَاةِ﴾^(۶)

”کہ اذان یہ فی الجملہ نماز کے ساتھ مشابہ ہے۔“

اذان کی نماز کے ساتھ مشابہت کس طرح ہے؟

پہلا۔ جس طرح سے نماز کی ابتداء اللہ اکبر سے ہوتی ہے، اذان کی ابتداء بھی اسی سے ہوتی ہے۔
دوسرا۔ ارکان نماز میں ترتیب ضروری ہے اسی طرح اذان کے کلمات میں بھی ترتیب ضروری ہے۔
تیسرا۔ جس طرح نماز کے لئے وقت مخصوص ہے اسی طرح اذان کے لئے بھی وقت مخصوص ہے۔
چوتھا۔ جس طرح سے نماز میں بات کرنا منع ہے اسی طرح اذان میں بھی منع ہے۔

ونکروہ ان يؤذن جنبا: حالت جنابت میں اذان کا اعادہ مستحب ہے۔^(۷)

بعض فقہاء نے اعادہ کو واجب کہا ہے اس دوسرے قول کو اختیار کرنے والے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ ہیں۔^(۸)

(۱) بذل المجہود ۱/۳۰۶۔

(۲) اس بات کو طبرانی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، دار قطنی نے اطراف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن مردودہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور بزار نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ اذان کی ابتداء معراج میں ہوئی جو مکہ کے زمانہ میں ہوئی تھی۔

(۳) کتاب الام ۱/۷۴۔ (۴) عمدۃ القاری ۲/۶۷۰ بدائع ۱/۱۵۱ بحر الرائق ۱/۲۶۳۔ (۵) ہدایہ ۱/۲۷۵۔

(۶) جوہرۃ نیرۃ، جامع صغیر و کذافی بحر الرائق ۱/۲۶۳۔ (۷) ہدایہ مع عنایۃ، فتح القدیر۔

(۸) فتاویٰ قاضی خان، تبیین الحقائق، تنویر الابصار، اس کو صاحب الہدایہ نے اشبہ بالفقہ فرمایا ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُؤَذِّنِ يَتَكَلَّمُ فِي أَذَانِهِ قَالَ لَا آمُرُهُ وَلَا أَنْهَاهُ- قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَتَرَى أَنَّ لَا يَفْعَلُ وَإِنْ فَعَلَ لَمْ يَنْقُضْ ذَلِكَ أَذَانَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ایسا مؤذن جو اذان کے دوران بات کرے تو نہ میں اسے بات کرنے کا حکم دوں گا اور نہ ہی اس سے روکوں گا۔ امام محمد فرماتے ہیں ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اسے بات نہیں کرنی چاہئے اور اگر اس نے بات کر لی تو اس سے اذان میں نقصان نہیں آئے گا یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَتَكَلَّمُ: تَكَلَّمَ تَكَلَّمَا وَتَكَلَّمَ الرَّجُلُ كَلِمَةً وَبِكَلِمَةٍ بات کہنا۔

تشریح

اذان کے دوران اگر مؤذن بات کرے

يَتَكَلَّمُ فِي أَذَانِهِ: اذان کے دوران اگر مؤذن بات کرے۔ اس بارے میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جائز ہے مگر حضرت عروہ، عطاء، حسن بصری، قتادہ، ابراہیم النخعی، ابن سیرین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مؤذن کا بات کرنا مکروہ ہے اور سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ سے بالکل ممانعت نقل کی ہے اور امام ابو حنیفہ، صاحبین، امام شافعی، امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک خلاف اولیٰ ہے۔^(۱)

ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اذان کے دوران بات کی وجہ سے اذان کی ترتیب میں فرق واقع ہوتا ہے اس لئے یہ مکروہ ہوگا۔^(۲) اور یہی بات علامہ کاسانی نے البدائع میں فرمائی ہے کہ بات کرنا سنت کے خلاف ہے اور سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے یہ مکروہ ہوگا۔^(۳)

وَإِنْ فَعَلَ لَمْ يَنْقُضْ ذَلِكَ: کہ اگر بات کر لے تو کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ یعنی اگر مختصر سی بات کرے جس سے اذان میں خلل نہ آئے تو اب اعادہ نہیں ہوگا اگر طویل بات کرے جس سے اذان کہنے میں حرج واقع ہو تو اب اعادہ ہے۔^(۴) اور یہی تفصیل ابن حجرؒ نے امام شافعیؒ کے مذہب کے بارے میں نقل کی ہے۔^(۵)

(۱) عمدة القاری ۲/۶۳ - فتح الباری ۲/۸۰ - (۳) البدائع ۱/۱۳۹ -

(۲) فتح القدیر، بحر الرائق، فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ قاضی خان، البدائع، شامی، وغیرہا من کتب فقہ - (۵) فتح الباری -

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ التَّثْوِيبِ قَالَ هُوَ مِمَّا أَحَدَثَهُ النَّاسُ وَهُوَ حَسَنٌ مِمَّا أَحَدَثُوا وَذَكَرَ أَنَّ تَثْوِيبَهُمْ كَانَ جِئْنَ يَفْرَعُ الْمُؤَذِّنُ مِنْ أَذَانِهِ- "الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ" قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے حضرت حماد نے (اذان کی) تثویب کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا یہ لوگوں کی اپنی ایجاد کردہ ہے لوگوں کی ایجاد کردہ چیزوں میں سے یہ اچھی چیز ہے ان کی تثویب اس طرح ہوتی ہے کہ جب مؤذن اذان دے چکتا ہے تو وہ یہ کہتا ہے الصلوۃ خیر من النوم امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو پسند کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔“

لغات: التَّثْوِيبُ: هُوَ الْإِعْلَامُ بَعْدَ الْإِعْلَامِ-

تشریح

تثویب کے لغوی معنی و اصطلاحی معنی

سَأَلْتُهُ عَنِ التَّثْوِيبِ: سوال کیا تثویب کے بارے میں۔

تثویب کے لغوی معنی الاعلام بعد اعلام۔^(۱) شرعاً اس کا اطلاق دو چیزوں پر ہوتا ہے۔

① صرف فجر کی اذان میں حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے بعد الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہنا۔

② اس میں نہ کوئی الفاظ مخصوص ہے نہ کوئی طریقہ مثلاً الصَّلَاةُ، الصَّلَاةُ، يَا قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَامَتِ

الصَّلَاةُ، يَا الصَّلَاةُ جَامِعَةً وغیرہ الفاظ کہے جاسکتے ہیں اذان اور اقامت کے درمیان میں۔

تثویب کی دو قسمیں

پہلی قسم تثویب کی جس میں صرف اذان فجر میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کا پڑھنا۔ اس میں ائمہ اربعہ

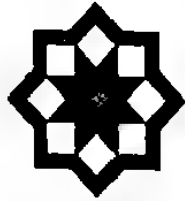
جہور کے نزدیک یہ مسنون ہے۔ صرف عطاء ابن ابی رباح اور طاؤس اس کو مکروہ کہتے ہیں۔
 دوسری قسم تثنیہ کی اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر نماز کے لئے مستحب ہے صرف
 ان لوگوں کے لئے جو مشغولین بالعلم ہوں۔^(۲) اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ عام مشائخ
 اس کو فجر میں تو کوئی حرج نہیں سمجھتے مگر بقیہ چار نمازوں میں اس کو مکروہ سمجھتے ہیں۔^(۳)
أَخَذَهُ النَّاسُ: لوگوں کی اپنی ایجاد کردہ ہے۔ کہ اذان کے بعد الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہا جائے کیونکہ
 امور دینیہ میں سستی رونما ہو چکی ہے اس کو مطلقاً بدعت نہیں کہہ سکتے جس کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ارشاد ہے كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ بلکہ اس کو بدعت یا حستہ کہیں گے۔^(۴)

(۱) یعنی اعلان کے بعد اعلان کو کہتے ہیں۔ (بذل المجہود ۱/۳۰۶ معارف السنن ۲/۲۰۲)۔

(۲) اس کو شامی نے مباح کہا ہے۔

(۳) اوجز المسالک ۱/۱۸۵ المانی الا جبار ۲/۲۲۶۔

(۴) بدعت کی پانچ قسمیں ہوتی ہیں۔ ① بدعت مباحہ، کھانا پینا وغیرہ میں وسعت کرنا۔ ② بدعت محرمہ، فرقہ قدریہ وغیرہ
 فرق باطلہ کی باتیں۔ ③ بدعت مکروہہ، جیسے مسجد کو مزین و خوبصورت بنانا۔ ④ بدعت واجبہ علم نحو صرف وغیرہ کا علم حاصل
 کرنا۔ ⑤ بدعت منویہ تراویح کے لئے جمع ہونا۔ مسائل سیکھنے وغیرہ کے لئے جمع ہونا وغیرہ۔ (تہذیب الاسماء واللغات)۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ آخِرُ أَذَانِ بِلَالٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان اللہ اکبر
اللہ اکبر لا الہ الا اللہ پر ختم ہوئی تھی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اسی کو ہم پسند کرتے ہیں
یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: آخر: پچھلا (ج) آخر دن مونث آخری (ج) آخریات۔

تشریح

اذان کا طریقہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اذان کا طریقہ یہ ہے کہ شروع میں اللَّهُ أَكْبَرُ چار مرتبہ کہے گا
مگر یہ چار مرتبہ دو سانس میں کہے گا اور پھر أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دو مرتبہ کہے گا پھر اسی طرح أَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ دو مرتبہ کہے گا اس میں ترجیع نہیں ہے (کہ پہلے دو مرتبہ آہستہ کہے پھر دو مرتبہ زور سے
کہے) اور پھر حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ دو مرتبہ پھر حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ دو مرتبہ کہے۔ آخر میں اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ پر اذان کو ختم کرے یہی قول اہل مدینہ کا ہے مگر ان کے نزدیک شروع میں اللَّهُ أَكْبَرُ دو مرتبہ ہے
اور احتاف کے نزدیک چار مرتبہ ہے۔

كَانَ آخِرُ أَذَانِ بِلَالٍ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: کہ چار مرتبہ کیوں نہیں جیسے کہ شروع میں تھا۔ یا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دو مرتبہ ہونا چاہئے جیسے کہ (شہادتین) دو مرتبہ شروع میں تھا؟ تو اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ
بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان (یعنی نص) سے ہم کو ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اس لئے ہم ایسا کرتے ہیں۔

صاحب بدائع کا تسامح

بدائع میں ہے کہ اس اثر میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول پر رو ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ

اذان کو اللہ اکبر پر ختم کیا جائے جیسے کہ شروع میں اَللّٰهُ اَكْبَرُ سے کیا تھا۔ مگر یہ نسبت امام مالک کی طرف صحیح نہیں، ^(۱) اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے ہے کہ اذان کو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر ختم کیا جائے۔

(۱) یہ بات نہ موطا میں ہے اور نہ شرح الزرقانی میں اور نہ فتح الباری میں نہ عمدۃ القاری، او جز المسائل، نہ نیل الاوطار اور نہ بذل الجہود اور نہ شامی کسی بھی مشہور فقہ کی کتاب میں یہ بات نہیں پائی جاتی صرف بدائع الصنائع صفحہ ۱/۷۱۳ میں ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ الْإِذَانُ وَالْإِقَامَةُ مَثْنَى مَثْنَى - قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اذان اور اقامت میں کلمات دو دو مرتبہ ہیں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: مثنیٰ: دو دو۔ ثناء و ثنی غیر منصرف ہے اور مرکب و مونث کے لئے یکساں ہے۔

تشریح

کلمات اذان کتنے ہیں

کلمات اذان میں تین مذاہب ہیں:

① امام مالک، حسن بصری، محمد ابن ابی سیرین، عطاء بن رباح رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک سترہ ہیں کہ شروع میں اَللّٰهُ اَكْبَرُ دو مرتبہ شہادتین میں ترجیع ہوگی تو آٹھ کلمات ہوئے اور پھر جیعلتین میں چار کلمات پھر اَللّٰهُ اَكْبَرُ دو مرتبہ پھر آخر میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ایک مرتبہ۔

② امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ۱۹ کلمات ہیں امام شافعی کے نزدیک شروع میں اَللّٰهُ اَكْبَرُ چار مرتبہ ہے باقی میں امام مالک والا انداز ہوگا۔

③ احناف اور امام احمد کے نزدیک پندرہ کلمات ہیں۔

کلمات اقامت کتنے ہیں

اس میں تین مذاہب ہیں:

① امام مالک، ربیعۃ الرائے رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک کلمات اقامت دس ہیں وہ اس طرح کہ لفظ اَللّٰهُ اَكْبَرُ دو مرتبہ شہادتین دو مرتبہ جیعلتین دو مرتبہ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ اور اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور کلمہ ایک ایک مرتبہ۔

(۲) امام شافعی امام احمد امام اوزاعی حسن بصری اہل مصر اہل حجاز وغیرہ کے نزدیک کلمات اقامت گیارہ ہیں قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ دو مرتبہ ہے باقی امام مالک والا انداز ہے۔

(۳) امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک اور اہل کوفہ کے نزدیک کلمات اقامت سترہ ہیں اذان والا انداز صرف دو مرتبہ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ زائد ہوگا۔^(۱)

اذان اور اقامت میں احناف کے مستدلات

حدیث عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، كَانَ اَذَانُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفْعًا شَفْعًا فِي الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ۔^(۲)

حدیث عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کہ ان کو خواب میں اسی طرح اذان اور اقامت سکھائی گئی تھی۔^(۳)
حدیث سوید بن غفلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سَمِعْتُ بِلَالَ بْنَ الْوَدْدِ يُؤَذِّنُ مَثْنً وَيَقِيمُ مَثْنً۔^(۴)
احناف نے سترہ کلمات والی روایات کو کئی وجوہات کی بناء پر ترجیح دی:

- ① صاحب اذان عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان و اقامت میں ۱۷ کلمات ہیں۔
- ② ابو مخذومہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ۱۷ کلمات ہیں جو ۹ ہجری میں اسلام لائے تو یہ آخری زمانے کا عمل تھا۔
- ③ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ۱۷ کلمات ہیں اذان کے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر کے مؤذن تھے۔

(۱) امانی الاحبار ۲/۲۱۲، نیل الاوطار ۳۳۰/۳، فتح الملہم ۲/۲، بذل الجہود ۱۸۱، الکوکب الدر ۱/۱۰۷، بدایۃ المجتہد ۱۰۵/۱ عمدة القاری، فتح القدر، تعلیق الصبیح ۱/۲۹۱۔
(۲) ترمذی۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۱۳۶۔
(۴) طحاوی کتاب الصلوة باب الاقامة کیف ہی۔ مزید دیکھیں دار قطنی ۲۴۳/۱، طحاوی کتاب الصلوة باب الاقامة کیف ہی۔
مصنف عبد الرزاق ۲/۴۶۳ وغیرہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنَّهُ يَنْبَغِي لِلْقَوْمِ أَنْ يَقُومُوا فَيُصَفُّوا فَإِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ قَامَتِ الصَّلَاةُ كَبَّرَ الْإِمَامُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ كَفَّ الْإِمَامُ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ إِقَامَتِهِ ثُمَّ كَبَّرَ فَلَا بَأْسَ بِهِ أَيْضًا كُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو لوگوں کو چاہئے کہ کھڑے ہو کر صفیں درست کر لیں اور جب قد قامت الصلوۃ کہے تو امام کو اللہ اکبر کہہ دینا چاہئے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اگر امام مؤذن کی تکبیر کے ختم ہونے تک رکا رہے (پھر) تکبیر ختم ہونے کے بعد وہ اللہ اکبر کہے تب بھی کوئی حرج نہیں دونوں ہی طریقے اچھے ہیں۔“

لغات: فَيُصَفُّوْا: (ن) صَوَّأَوْ سَفَّفَ - الشَّيْءُ: صف بنانا۔ القوم میدان میں صف بندی کرنا۔

تشریح

وَإِنْ كَفَّ الْإِمَامُ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ إِقَامَتِهِ ثُمَّ كَبَّرَ فَلَا بَأْسَ بِهِ: کہ امام مؤذن کی تکبیر کے ختم ہونے تک رکا رہے پھر تکبیر ختم ہونے کے بعد وہ تکبیر کہے تب بھی کوئی حرج نہیں۔

امام نیت کب باندھے گا

اس میں چار مذاہب ہیں:

- ① امام مالک اور جمہور علماء کے نزدیک اس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں۔
- ② دوسرا مذہب شوافع اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ اقامت کے ختم ہونے کے بعد نیت باندھے۔
- ③ تیسرا مذہب امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب مؤذن پہلی مرتبہ قد قامت الصلوۃ

کہے تو لوگ صفوں میں کھڑے ہو جائیں اور جب دوسری مرتبہ قد قامت الصلوٰۃ کہے تو امام نیت باندھ لے۔
 (۴) امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے تو امام نیت باندھ لے۔

مگر ائمہ ثلاثہ کا اصح قول اور عامۃ العلماء کے نزدیک مستحب یہی ہے کہ جب مؤذن اقامت شروع کرے تو لوگ کھڑے ہو جائیں۔^(۱) کیونکہ صفوں کا سیدھا ہونا بھی ضروری ہے اور اقامت کے بعد تو وقت نہیں ہوتا اس لئے کہ فوراً بعد تو نیت باندھ ہی جاتی ہے تو جب اقامت شروع ہو تو صفوں کو درست کرنا شروع کر دینا چاہئے اور جب مؤذن اقامت ختم کرے پھر امام نیت باندھے تاکہ مؤذن بھی شامل ہو جائے۔

حضرت طلحہ بن مصرف رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام طلحہ بن مصرف بن عمرو بن کعب الیامی ابو محمد الکوفی ہے۔ ان کے بارے میں عبد اللہ بن ادریس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت اعش رحمہ اللہ تعالیٰ کو ان سے زیادہ کسی اور کی تعریف کرتے نہیں سنا۔ ابن حبان رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

اساتذہ: عبد اللہ بن ابی اوفی، انس، ذر بن عبد اللہ، سعید بن جبیر، قرۃ بن شراہیل، خثیمہ بن عبد الرحمن، زید بن وہب وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے بیٹے زید اور زبیدہ بن الحارث، الاعش، شعبہ، ابو حنیفہ، معمر، ادریس بن زید، زبیر بن عدی وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

وفات: ۱۱۲ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۵/۲۵ کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

(۱) بذل المجہود ۱/۳۰۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ آذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ﴾ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ عورتوں پر اذان و اقامت کہنا نہیں چاہئے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: إِقَامَةٌ: اقامہ إِقَامَةٌ وَقَامَةٌ۔ باب تفعیل سے مصدر بمعنی کھڑا کرنا۔ لِلصَّلَاةِ: اقامت کہنا۔

تشریح

اگر عورت نے اذان دے دی

صاحب ہدایہ اس مسئلہ کے بارے میں فرماتے ہیں عورت کی اذان صحیح نہیں جمہور کے نزدیک یہ بات امام ابو حنیفہ شافعی احمد مالک سعید بن المسیب، ربیعہ الرائی، یحییٰ بن سعید رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہے۔^(۱)

﴿كَذَلِكَ الْمَرْأَةُ تُوْذَنُ مَعْنَاهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُعَادَ لِيَقَعَ عَلَى وَجْهِ الشَّيْءِ﴾^(۲)

اسی وجہ سے عورت جب اذان کہے تو اذان کا اعادہ کیا جائے گا تاکہ اذان علی طرز سنت ادا ہو جائے یہی بات امام محمد نے جامع الصغیر میں فرمائی ہے کہ اس اذان کا اعادہ مستحب ہے۔

صاحب فتح القدیر ابن ہمام فرماتے ہیں ان پانچ کی اذان مکروہ ہے اور اس کا اعادہ مستحب ہے۔ کیونکہ ان کی اذان کا اعتماد نہیں ہے وہ پانچ حسب ذیل ہیں:

- ① نا سمجھ بچہ۔ ② عورت۔ ③ جنسی۔ ④ نشہ والا آدمی۔ ⑤ مجنون۔^(۳)

(۱) فتح القدیر مدونہ ۱/۶۳ کتاب الام ۱/۳۷ بدائع ۱/۱۵۰۔

(۲) ہدایہ۔

(۳) فتح القدیر۔



بَابُ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ

مَوَاقِيتُ: یہ میقات کی جمع ہے بمعنی وقت۔ مَوَاقِیت جمع کثرت ہے۔

سوال: اوقات نماز تو پانچ ہیں تو جمع قلت کا صیغہ لانا چاہئے تھا؟

جواب ①: پوری زندگی میں ہر روز اوقات نماز لوٹ لوٹ کر آتے ہیں تو یہ اوقات ان گنت ہوں گے اس لئے جمع کثرت کا صیغہ لائے۔

جواب ②: نماز کے اوقات تین طرح کے ہیں۔

① وقت استحباب۔ ② وقت جواز۔ ③ وقت قضاء۔ ان تینوں کو پانچ میں ضرب دیئے جائیں تو پندرہ بن جاتے ہیں اس لئے جمع کثرت کا صیغہ لائے۔^(۱)

لفظ صلوٰۃ ”صلی“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ٹیڑھی لکڑی کو آگ دکھا کر سیدھا کرنا نماز سے بھی نفس کی کچی دور ہوتی ہے۔ صلوٰۃ کے کئی معنی آتے ہیں دعا، رحمت، ثناء، قراءات، تقرب، لزوم۔

علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نماز کو نماز اس لئے کہتے ہیں کہ وہ دعا پر مشتمل ہوتی ہے۔^(۲)

نماز کی مشروعیت قرآن، حدیث، اجماع، سب سے ہے قرآن سے مثلاً ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین

کتاباً موقوتاً حدیث مثلاً بنی الاسلام علی خمس الخ۔

اور نماز کی مشروعیت مکہ کی زندگی میں ہی ہوئی تھی۔^(۳)

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَحْضُرَ الصَّلَاةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَمَرَ بِأَنْ لَا أَنْ يُبَكِّرَ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ أَمَرَهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَأَخَّرَ الصَّلَاةَ كُلَّهَا ثُمَّ قَالَ أَيُّ السَّائِلِ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ؟ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ وَقْتُ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَالْمَغْرِبُ وَغَيْرُهَا عِنْدَنَا فِي هَذَا سَوَاءٌ إِلَّا أَنَّا نَكْرَهُ تَأْخِيرَهَا إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ ایک صحابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں نماز کے اوقات دریافت کرنے آئے آپ صلی اللہ علی وسلم نے ان کو حکم دیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علی وسلم کے ساتھ نماز میں شریک ہوا کریں۔ پھر آپ صلی اللہ علی وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ اذان ابتداء وقت میں کہیں پھر دوسرے دن (بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو) کو حکم دیا کہ نمازوں کو موخر کریں۔ پھر آپ صلی اللہ علی وسلم نے فرمایا نماز کے اوقات پوچھنے والا آدمی کہاں ہے؟ (فرمایا) ان دونوں وقتوں کے درمیان (نماز کا) وقت ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور ہمارے یہاں مغرب وغیرہ سب برابر ہیں البتہ غروب ہونے کے بعد مغرب کی (نماز کو) موخر کرنے کو ہم مکروہ سمجھتے ہیں یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: مَوَاقِیت: میقات کی جمع ہے۔ بمعنی وقت۔ وعدہ جس کے لئے وقت مقرر کیا گیا ہو۔ اور کبھی اس مقام کے لئے بھی استعارہ کیا جاتا ہے جس میں اجتماع کے لئے وقت مقرر کیا گیا ہو۔
وقت: وَقْتُ يَقُتْ وَقْتًا أَلَامُزُ: وقت مقرر کرنا۔ (ض) سے مصدر ہے۔ معتل فار ہے ”ہفت اقسام“ میں۔

فَامَزَةُ: (ن) اَمْرًا وَاَمْرَةً وَاَمَارًا: حکم کرنا۔ (س) اور (ک) سے امیر و حاکم ہونا۔
الْأَمْرُ (ج) اوامر: حکم فرمان۔ ج امور۔ کام، واقعہ چیز۔ (مسموز الفاء)

تشریح

علماء فرماتے ہیں اس حدیث میں آپ صلی اللہ علی وسلم نے نماز کے ابتداء اور انتہاء وقت کو بیان فرمایا ہے۔

اجمالی تمام نمازوں کے ابتدائی اور انتہائی اوقات

فجر کے اول وقت کے سلسلے میں تمام علماء کا اتفاق ہے طلوع صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔
 فجر کے انتہاء وقت میں دو مذہب ہیں پہلا مذہب امام شافعی، امام مالک کے ایک قول کے مطابق اسفار ہونے پر فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

دوسرا مذہب احناف، حنابلہ اور ایک قول شوافع اور مالکیہ اور جمہور کے نزدیک طلوع شمس پر ختم ہوتا

ظہر کا ابتدا اور انتہائی وقت

ظہر کے ابتدائی وقت میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ زوال شمس سے شروع ہوتا ہے۔ (۵)
ظہر کے انتہائی وقت میں چار قول ہیں:

- ① امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مثل پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور پھر ظہر اور عصر کے درمیان چار رکعت پڑھنے کا وقت مشترک ہوتا ہے۔ اس میں ظہر اور عصر دونوں نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں۔
- ② امام شافعی اور اصحاب ظواہر کے نزدیک ایک مثل پر ختم ہو جاتا ہے اور پھر ظہر اور عصر کے درمیان چار رکعت پڑھنے کا وقت مشترک ہوتا ہے مگر اس میں ظہر کی نماز قضاء ہو جاتی ہے اور عصر کی نماز جائز ہی نہیں ہے۔

- ③ صاحبین، جمہور فقہاء، امام زفر، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر کا وقت ایک مثل پر ختم ہو جاتا ہے پھر اس کے متصل بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔
- ④ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر کا وقت دو مثل پر ختم ہوتا ہے اور پھر اس کے متصل بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

عصر کا ابتدائی اور انتہائی وقت

ظہر کے آخری وقت میں جو اختلاف ہے وہی کا کہ عصر کے اول وقت میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عصر کا وقت دو مثل کے بعد شروع ہو گا اور صاحبین امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اسحاق، سفیان ثوری، رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مثل کے بعد شروع ہو جائے گا۔

﴿وَالْعَصْرُ جِئْنَا الْمَرْءَ يُلْقِي ظِلَّهُ قَدْ صَارَ مِثْلَيْهِ وَقَالَ مِثْلَهُ﴾

عصر کے انتہائی وقت میں چار اقوال ہیں:

- ① پہلا قول امام شافعی، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ عصر کا وقت دو مثل پر ختم ہو جاتا ہے۔
- ② امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جب سورج پیلا ہو جائے۔
- ③ اصحاب ظواہر کے نزدیک غروب شمس سے ایک رکعت کے بقدر وقت رہنے پر عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

(۲) اخاف، جمہور فقہاء کے نزدیک غروب سورج پر عصر کا وقت ختم ہوتا ہے۔^(۶)

مغرب کا ابتدائی اور انتہائی وقت

مغرب کے ابتدائی وقت میں دو قول ہیں:

(۱) امام عطاء بن رباح، طاؤس ابن کیسان، وہب بن منبہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ مغرب کا وقت طلوع نجوم سے شروع ہوتا ہے۔^(۷)

(۲) احمد اربعہ کے نزدیک مغرب کا وقت غروب شمس سے شروع ہو جاتا ہے۔

مغرب کے انتہائی وقت میں تین اقوال ہیں:

(۱) امام مالک، امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے ایک قول کے اعتبار سے غروب سورج کے بعد اطمینان سے وضو کر کے تین رکعت پڑھنے کے بقدر وقت رہتا ہے۔

(۲) امام شافعی و امام مالک کا ایک قول کے مطابق اور صاحبین و جمہور فقہاء کے نزدیک شفق احمر پر ختم ہوتا ہے (مغرب سے تقریباً پون گھنٹہ)

(۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شفق ابیض پر مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے (مغرب سے تقریباً سوا گھنٹہ)۔^(۸)

عشاء کا ابتدائی اور انتہائی وقت

تمام اختلافات کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے انتہائی وقت میں چار اقوال ہیں:

(۱) امام شافعی، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے ایک قول کے اعتبار سے ثلث لیل پر عشاء کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔^(۹)

(۲) امام شافعی، امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے دوسرے قول کے اعتبار سے نصف رات کو ختم ہو جاتا ہے۔

(۳) امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر ضرورت شدیدہ نہ ہو تو ثلث رات کو اگر ضرورت شدیدہ ہو تو طلوع فجر تک وقت رہتا ہے۔

(۴) اخاف، جمہور فقہاء کے نزدیک صبح صادق تک عشاء کا وقت رہتا ہے۔

(۱) ایضاح الطحاوی ۱/۴۰۶۔

(۲) عمدۃ القاری ۲/۱۹۵ شرح مسلم للنووی ۱/۱۶۳ مزید وضاحت کے لئے فتح الملہم ۲/۲ افتقہ اللغہ لابن الفارس ۴۶ دیکھیں۔

(۳) تفسیر ابن کثیر۔

(۴) یہ وقت منقول ہے چند صحابہ سے ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں:

① حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد، طحاوی، دار قطنی

② حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ ترمذی، نسائی، بیہقی، ابن حبان۔

③ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ نسائی، بزار، حاکم۔

④ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ بیہقی، طبرانی۔

⑤ حضرت عمرو بن جزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ عبد الرزاق، ابن راہویہ۔

(۵) اسی پر علامہ شوکانی، ابن رشد، زرقلانی، صاحب مغنی وغیرہ نے اجماع نقل کیا ہے۔

(۶) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی تخریج صحاح ستہ نے کی ہے۔

(۷) بذل المجہود میں ہے کہ ابتداء وقت مغرب میں کسی کا اختلاف نہیں مگر بقول امام طحاوی کے ذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنْ أَوَّلَ

وَقْتُ الْمَغْرِبِ جِئْنَ يَظْلُعَ النَّجْمُ سے اشارہ ہے کہ اس میں اختلاف ہے۔

(۸) در مختار وغیرہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا مگر ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ

نے اور بحر الرائق وغیرہ نے تردید کی ہے کہ اس قول کی کوئی سند نہیں ہے۔

(۹) قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا یہ مذہب ہے۔

(نوٹ) عمدۃ القاری نے بہت سی احادیث، آثار و اقوال سے احناف کے مذہب کو ثابت کیا ہے۔

(نوٹ) اکثر ان اقوال کو اوجز المسالک ۱/ ابذل المجہود ۱/ ۲۲۷ مانی الاحبار ۲/ ۲۶۳ سے لیا گیا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ عَنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ - قَالَ مُحَمَّدٌ تَوَخَّرَ الظُّهْرُ فِي الصَّيْفِ حَتَّى تَبْرُدَ بِهَا وَتُصَلِّيَ فِي الشِّتَاءِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جہنم کی لپیٹ (گرمی) میں ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا گرمی میں ظہر کو مؤخر کر کے ٹھنڈے وقت میں پڑھا جائے گا اور سردی کے زمانہ میں زوال کے فوراً بعد پڑھا جائے گا یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے۔“

لغات: أَبْرِدُوا: افعال سے امر جمع مزرک حاضر ہے۔ بمعنی ٹھنڈا کرو۔ بَرَدَ (ن) بَرَدًا بَرَدَ (ک) بَرْدَةً ٹھنڈا ہونا صفت (بَرْدٌ وَبَارِدٌ وَبَرٌّ وَبَرَادٌ)

فَيْحٌ: فَاحٌ يَفِيحُ فَيَحَاوُ فَيَحَانًا - الْحَرُّ: گرمی کا تیز ہونا۔

تَزُولُ: (ن) زَوَاوًا وَزَوُولا وَزَوَالًا - الشَّمْسُ: آفتاب کا ڈھلنا۔

تشریح

ظہر کی نماز کب پڑھی جائے

تَوَخَّرَ الظُّهْرُ فِي الصَّيْفِ حَتَّى تَبْرُدَ بِهَا: سردی کے دنوں میں ظہر کی نماز میں تعجل تمام علماء کے نزدیک بہتر ہے البتہ گرمی کے زمانے میں افضل وقت میں اختلاف ہے اس میں دو مذہب ہیں:

① امام شافعی، لیث بن سعد اور اشہب مالکی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک گرمی کے زمانہ میں ظہر کی نماز میں تعجل افضل ہے۔

② امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد، صاحبین، اسحاق ابن راہویہ، عبد اللہ مبارک، سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز میں تاخیر بہتر ہے۔^(۱)

عَنْ فَتْحِ جَهَنَّمَ: جہنم کی لپیٹ ہے (گرمی) دنیا میں گرمی جہنم کی لپیٹ سے ہوتی ہے۔^(۲)

سوال: موجودہ سائنس دان کہتے ہیں کہ گرمی اور سردی کا تعلق سورج کے قریب اور بعید ہونے سے ہے مگر اس حدیث میں تو کچھ اور فرمایا گیا ہے۔

جواب: ایک چیز کے کئی اسباب ہو سکتے ہیں گرمی کے بھی مختلف اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً زمین کی سختی و نرمی سطح سمندر سے بلندی، سورج کا قرب اور بعد اسی طرح ایک سبب جہنم کی لپیٹ بھی ہو سکتی ہے۔

دوسرا جواب: اگر سورج کو ہی اکیلا سبب مانا جائے تو سورج کی حرارت کا سبب یہی فتح جہنم ہوگا۔^(۳) سائنس دانوں کی نظر ظاہر تک محدود ہے اس لئے انہوں نے سورج کو سبب جان لیا اور آپ صلی اللہ علی وسلم کی نظر اس سے بھی اوپر اور اصل سبب پر تھی اس لئے آپ صلی اللہ علی وسلم نے فتح جہنم کو سبب قرار دیا۔

(۱) معارف السنن ۲/۲۹۹ خیل الاوطار ۱/۲۹۱ مانی الاحبار ۲/۳۹۷ بدایۃ المجتہد ۱/۹۰ البدائع۔

صاحب جوہر نے ابراد ظہر کے لئے تین شرطیں لگائی ہیں: ① گرم ملک ہو۔ ② نماز یا جماعت پڑھی جائے۔ ③ گرمی کا شباب۔ مگر در مختار مجمع وغیرہ کتب میں اس پر انکار موجود ہے کہ مطلقاً گرمی میں ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھی جائے۔ صاحب تبیین الحقائق نے لکھا ہے کہ یہ تین شرطیں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہیں جو تھی شرط ان کے نزدیک یہ بھی ہے کہ لوگ دور دور سے آئے ہوں۔

(۲) ابن حجر نے فتح الباری ۲/۵۲۷ میں فرماتے ہیں کہ گرمی کی شدت کو جہنم کی لپیٹ کی طرف جو منسوب کیا گیا یہ حقیقت پر بھی محمول ہو سکتی ہے اور یہی بات قاضی عیاض علامہ قرطبی امام نووی علامہ ابن البر، تور بشتی وغیرہ کی رائے ہے اور قاضی بیضاوی وغیرہ نے اس کو حجاز کی طرف محمول کیا ہے۔

(۳) درس ترمذی۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَظَرَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الشَّمْسِ حِينَ غَرَبَتْ فَقَالَ هَذَا حِينَ دَلَكْتُ﴾
 ”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غروب کے وقت سورج کو دیکھا اور فرمایا یہ غروب کا وقت ہے۔“

لغات: الشمس: (ن) شَمُوسًا وَشَمَاسًا باز رکھنا، انکار کرنا۔ الشَّمْسُ۔ مصدر۔ آفتاب۔ تصغیر شَمِيسَةٌ (ج) شَمُوسٌ -

غَرَبَتْ: (ن) غَرَبًا۔ جانا۔ فلان غَنًا۔ جدا ہونا۔ الغُزْبَةُ دوری۔

دَلَكْتُ: (ن) دَلَكًا۔ الشَّيْءُ: رگڑنا، ملائم کرنا۔ (دلوكًا) الشمس۔ ڈوبنے کے قریب ہونا۔
 الدلک: نرمی، غروب آفتاب کا وقت۔

تشریح

مغرب کی نماز کب پڑھی جائے

حین غربت: جب سورج کو غروب ہوتے دیکھا فرمایا یہ غروب کا وقت ہے محدثین فرماتے ہیں مطلب یہ ہے کہ جیسے ہی سورج غروب ہو جائے فوراً ہی مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ پھر مغرب کی نماز پڑھ لینا چاہئے۔ اس میں تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے صرف عطاء بن رباح، طاؤس بن کیمان اور وہب بن منبہ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ مغرب کا وقت طلوع نجوم سے شروع ہوتا ہے۔
 اس سلسلہ میں متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں:

حدیث سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه كَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَتَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿١﴾

حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لَا تَزَالُ أُمَيَّةٌ بِخَيْرٍ أَوْ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُوَخِّرِ الْمَغْرِبَ حَتَّى تَشْتَبِكَ التُّجُومُ ﴿٢﴾

حدیث رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَأَنَّهُ يَبْصُرُ مَوَاقِعَ نَبَلِهِ۔

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر فاروق، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عثمان غنی، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فتاویٰ نقل کئے ہیں کہ سب فرماتے ہیں کہ مغرب کی نماز غروب کے متصل بعد پڑھنا چاہئے۔^(۳)

(۱) رواہ نسائی، بخاری۔

(۲) رواہ مسند احمد، ابوداؤد وغیرہ مستدرک، ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۳) دیکھیں طحاوی ۹۲۔



بَابُ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ

غسل: (بفتح غین) مصدر ہے بمعنی کسی چیز کو دھونا غسل (بکسر غین) جس چیز کے ذریعے دھویا جائے (صابن وغیرہ) غسل (بضم غین) بمعنی غسل کرنا یا وہ پانی جس سے غسل کیا جائے۔

زمانہ جاہلیت میں جمعہ کے دن کو عروبہ کہتے تھے۔ عرب سے ماخوذ ہے عظمت والا کھلا دن۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں عظیم الشان باتیں واقع ہوئیں یا ہوں گی۔ سب سے پہلے اس کا نام جمعہ کعب بن لوی نے رکھا۔ جمعہ بمعنی جمع کرنا اکٹھا کرنا۔

تفسیر مظہری میں ہے جمعہ کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس دن میں تمام مخلوق خدا کے سامنے جمع کی جائے گی۔

یا اس کے کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس دن حضرت آدم علیہ السلام کی حضرت حوا علیہا السلام سے ملاقات ہوئی اور دونوں پچھڑنے کے بعد یکجا ہوئے۔

بقول ابن کثیر جمعہ کے دن مسلمان اکٹھا ہوتے ہیں اس لئے اس کو جمع کہتے ہیں۔

امالی ثعلب میں ہے کہ جمعہ کے دن قریش قصی کے پاس دارالندوة میں جمع میں جمع ہوئے تھے اس لئے جمعہ کہتے ہیں اس دن حضرت آدم علیہ السلام کے مادہ تخلیق کو جمع کیا گیا تھا۔

عیدین: یہ عید کی تشبیہ ہے عید ہر وہ دن جس میں کسی صاحب فضل یا کسی پرانے واقعہ کی یاد مناتے ہوں عید کو عید اس لئے کہتے ہیں کہ ہر سال لوٹ کر وہ دن آتا ہے اس کی جمع اعیاد آتی ہے۔ عرب لوگ مسرت بخش اجتماع کو عید سے یاد کرتے ہیں۔

یا عید کو عید اس لئے کہتے ہیں کہ اس دن میں ہر آدمی اپنی قدر و منزلت کی طرف لوٹتا ہے یا عید کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس دن تکبیرات کا کئی بار اعادہ ہوتا ہے۔

مراد اس جگہ پر عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہے کہ اس دن میں بھی غسل کرنا سنت ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَالَ إِنْ اغْتَسَلْتَ فَهُوَ حَسَنٌ وَإِنْ تَرَكَتَهُ فَحَسَنٌ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے جمعہ کے غسل کے بارے میں منقول ہے فرمایا کہ اگر آپ غسل

کر لیں تو ٹھیک ہے اور اگر نہ کریں تب بھی ٹھیک ہے۔“

لغات: الغسل: غَسَلَ (ض) غَسْلًا وَغُسْلًا۔ الشئ: پانی سے میل کچیل دور کرنا ۵: تکلیف دہ چیز سے مارنا۔ بہت جماع کرنا۔ اِنْفَسَلَ وھلنا۔ اِغْتَسَلَ نہانا اَلْغَسِيل نہلایا ہوا۔ اَلْغَسَالَةُ دھونے سے جو پانی گرے اَلْغَاسُول صابن اور ہر وہ چیز جس سے عموماً دھویا جائے اَلْمَغْسِل غسل خانہ۔ (ج) مفاہیل مُغْتَسِل۔ غسل خانہ۔ ج۔ مُغْتَسَلَات۔

تشریح

جمعہ کے غسل کا حکم

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ سے اس کا وجوب مروی ہے ان صحابہ میں سے حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا نام ابن المنذر نے ذکر کیا ہے۔^(۱) صاحب بنایہ نے عطاء بن ابی رباح اور مسیب بن رافع سے بھی وجوب نقل کیا ہے۔^(۲) علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے جمعہ کے دن غسل کے وجوب کا قول نقل کیا ہے۔^(۳)

ابن القیم نے غسل جمعہ کے وجوب کو وجوب مثل وتر کے وجوب لکھا ہے۔^(۴) اور یہی امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ سے ایک قول نقل کیا گیا ہے۔ مگر اکثر اہل علم نے غسل جمعہ کو سنت موکدہ کہا ہے اور اکثر کتب احناف میں بھی یہی لکھا ہے۔^(۵) اور اسی قول کو ائمہ اربعہ کا قول نقل کیا جاتا ہے۔^(۶) مگر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب الآثار میں اور اپنی مبسوط میں غسل جمعہ کو حسن لکھا ہے۔^(۷) مگر علماء فرماتے ہیں کہ حسن کا لفظ کا اطلاق مستحب، سنت، واجب تینوں پر کیا جاتا ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا صحیح مذہب

جیسے کہ ابھی گذرا کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک جمعہ کے دن کا غسل سنت ہے اور صاحب ہدایہ نے جو امام مالک کی طرف اس دن کے غسل کے وجوب کا قول نقل کیا ہے یہ بات مالکی مذہب کی کسی معتبر کتاب میں نہیں ملتی خود علامہ ابن عبدالبر مالکیؒ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ کسی نے غسل جمعہ کو واجب کہا ہو۔^(۸) اور خود جب امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا گیا کہ واجب ہے اس دن غسل کرنا؟ فرمایا کہ یہ ضروری

نہیں کہ جو بات حدیث میں آجائے وہ واجب ہی ہو۔ علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنت کے قول کو نقل کیا ہے۔^(۹) قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں لَيْسَ ذَلِكَ (أَيُّ الْوُجُوبِ) بِمَعْرُوفٍ فِي مَذْهَبِهِ۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام مالک کی طرف جو وجوب کا قول منسوب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے مذہب میں سنت کو واجب کہہ دیا جاتا ہے مالکیہ مذہب میں اس کی مثال بکثرت ملے گی۔^(۱۰)

(۱) شرح المہذب۔

(۲) بنایہ شرح البدایہ۔

(۳) عون المعبود۔

(۴) زوار المعاد۔

(۵) صاحب وقایہ، قدوری، صاحب فیہ، کنز، شرح نقایہ، نہر، صاحب مراقی الفلاح، فتاویٰ قاضی خان، فتح القدر، شرح فیہ، نیل الاوطار ۲۳۲/۱، بذل المجہود ۲۰۸/۱ فتح الملہم ۳۸۳/۲ المانی الاحبار ۱۳۸/۱ وغیرہ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۶) شوافع میں سے امام خطابی نے مالکی میں سے قاضی عیاض اور عبد البر سے بھی یہی منقول ہے۔

(۷) یہی بات البدائع ۲۶۹/۱ پر ہے۔

(۸) استدراک۔

(۹) نیل الاوطار۔

(۱۰) انور الباری۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ يُخْرَجُ إِلَى الْعِيدَيْنِ وَلَا يَغْتَسِلُ قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا اغْتَسَلْتَ فِي الْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَفَهُوَ أَفْضَلُ وَإِنْ تَرَكْتَهُ فَلَا بَأْسَ﴾

”حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ وہ عیدین کے لئے غسل نہ کرتے تھے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اگر جمعہ و عیدین میں غسل کر لیں تو بہتر ہے اور اگر نہ کریں تو کوئی حرج نہیں۔“

لغات: الْعِيدَيْنِ: عید، ہر وہ دن جس میں کسی صاحب فضل یا کسی بڑے واقعہ کی یاد گار مناتے ہوں۔ اس کو عید کہا گیا ہے کہ اس کو عید اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ہر سال لوٹ کر وہ دن آتا ہے اور اصل اسی کی عود اور اس کی جمع قاعدہ کے مطابق اَعْوَاد ہونی چاہئے تھی مگر عود بمعنی لکڑی کی جمع سے فرق کرنے کے لئے اس کی جمع اَعْيَاد آتی ہے۔ اَلْعِيد: بار بار آنے والی بیماری یا غم وغیرہ۔
عِيدٌ نَعِيْدًا: عید میں حاضر ہونا۔

تشریح

جمہور کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کے مسنون ہونے کی وجہ

اس اثر میں بھی جمعہ اور عیدین کے غسل کو بہتر کہا گیا ہے یہی جمہور کا مسلک ہے اور جن روایات سے ان دنوں کا وجوب ثابت ہے ائمہ اربعہ اس کو استحباب پر محمول کرتے ہیں کیونکہ امر کبھی استحباب کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔^(۱)

دوسرا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ شروع اسلام میں واجب تھا مگر بعد میں اس وجوب کو منسوخ کر دیا گیا۔ اس بات پر حضرت عکرمہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی دلالت کرتا ہے جو انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ کچھ عراقی لوگوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ کیا آپ جمعہ کے دن کے غسل کو واجب کہتے ہیں؟ فرمایا نہیں بلکہ بہتر ہے اور جو غسل نہ کرے تو اس پر واجب نہیں اور میں تم کو اس کی وجہ بتاتا ہوں کہ غسل کی ابتداء کیسے ہوئی بات یہ تھی کہ لوگ تنگ

دست تھے ادنیٰ کپڑے پہنتے تھے اور مزدوری کرتے تھے۔ اور مسجد بھی تنگ اور چھت بہت نیچی تھی ایک مرتبہ گرمی کے ایام میں آپ صلی اللہ علی وسلم تشریف لائے دیکھا کہ لوگوں کے کپڑوں سے بدبو پھیل رہی ہے جس سے ایک دوسرے کو تکلیف پہنچ رہی ہے۔ یہ دیکھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو جب یہ دن ہوا کرے تو غسل کر کے بہتر سے بہتر خوشبو اور تیل جو میسر ہو لگا لیا کرو۔ پھر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو مال داری دی اور ادنیٰ کپڑوں کی جگہ اچھے کپڑے پہننے لگے اور مزدوری کے ایام بھی ختم ہو گئے مسجد کشادہ ہو گئی اور پسینہ کی وجہ سے جو ایک دوسرے سے تکلیف ہوتی تھی وہ بھی جاتی رہی (تو اب غسل ضروری نہ رہا)

(۱) بحر الرائق ۱/ ۶۳ فتح القدیر ۱/ ۵۸ در المختار ۱/ ۱۱۸ میں سنت غیر مؤکدہ کہا ہے یہی بات امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الام ۲۰۵/۱ میں کہی ہے اور یہی بات علامہ الزرقانی مالکی نے شرح موطائیں ۱/ ۳۲۴ میں کہی ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَدْ كُنَّا نَأْتِي فِي الْعِيدَيْنِ وَمَا نَغْتَسِلُ وَقَالَ إِنْ اغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم عیدین کے لئے بغیر غسل کئے آیا کرتے تھے اور فرمایا کہ آپ اگر غسل کر لیں تو بہتر ہے۔“

تشریح

جس طرح سے جمعہ کے دن غسل کے کرنا مسنون ہے اسی طرح سے عیدین کے دن (یعنی عید الفطر و عید الاضحیٰ کے دن) غسل کرنا مسنون ہوگا کیونکہ اس میں وہی علت پائی جاتی ہے جو ابن عباس نے اہل عراق والوں کے سامنے بیان کی جبکہ عید کے دن وہ علت احسن طور سے موجود ہوگی کیونکہ عید کے دن جمعہ کے دن سے زیادہ ہوتا ہے۔ علامہ شوکانی نے لکھا ہے کہ اگرچہ عیدین کے غسل کے بارے میں احادیث ضعیفہ ہیں مگر صحابہ کے آثار اور ان ضعیف روایات سے سنت تو ثابت ہو سکتی ہے۔^(۱) یہی بات علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمائی کہ ان تمام ضعیف روایات کو جمع کیا جائے تو حسن کے درجہ پر پہنچ جائیں گی۔^(۲) تمام ضعیف روایات کو جمع کیا جائے تو حسن کے درجہ پر پہنچ جائیں گی علامہ کاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کئی چیزوں کو عید کے دن سنت کہا ہے ان میں سے ایک غسل بھی ہے۔^(۳) اسی طرح ائمہ اربعہ سے سنت کے اقوال نقل کئے گئے ہیں۔^(۴) شامی وغیرہ میں ہے کہ یہاں سنت سے مراد سنت زوائد ہے کہ جس کے کرنے پر ثواب اور چھوڑنے پر گناہ نہیں ہوتا۔^(۵)

(۱) نیل الاوطار/۱/۲۲۹۔

(۲) فتح القدیر/۱/۲۰۔

(۳) بدائع الصنائع/۱/۲۷۹۔

(۴) اس کے لئے دیکھیں مالکی مذہب کے لئے مدونۃ الکبریٰ/۱/۱۵۴ شافعی مذہب کے لئے کتاب الام/۱/۲۰۵ وغیرہ۔

(۵) درالمختار وکذا بحر الرائق/۱/۶۳۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبَانٌ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَمْ يَغْتَسِلْ فِيهَا وَنِعِمْتُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَكْلَهُ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے غسل نہیں کیا اس نے بھی ٹھیک کیا اور اچھا کیا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اس کو پسند کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ بھی یہی فرماتے ہیں۔“

لغات: الْجُمُعَةُ: جَمَعَ (ف) جمعاً۔ اَلْمُتَفَرِّقُ: اَلْكُثَا كَرْنَا۔ جمع کرنا۔ کہا جاتا ہے۔ جُمِعَتِ الْجُمُعَةُ جمعہ کی نماز قائم کی گئی۔ جَمَعَ جمع کرنا۔ (تشدید مبالغہ کے لئے ہے)۔ المسلم: جمعۃ کی نماز میں حاضر ہونا۔ الجمعة: ہفتہ۔ کہتے ہیں ”اِسْتَأْجَزَ الْاِجْتِزَ مُجَامَعَةً“ اس نے مزدور کو ہفتہ واری پر رکھا۔ الْجُمُعَةُ وَالْجُمُعَةُ: ہفتہ کا ساتواں دن (ج) جَمَعَ وَجُمِعَات۔

تشریح

جمعہ کے دن غسل کے مسنون ہونے کے بار میں متعدد احادیث

حدیث بالا سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے دن غسل واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔ اسی کے مثل کئی روایات ملتی ہیں مثلاً:

① حدیث سمرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنِعِمْتُ وَمَنْ اغْتَسَلَ وَهُوَ أَفْضَلُ۔^(۱)

امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا فضیلت کی بات ہوگی واجب نہیں ہوگا اسی کے قریب قریب علامہ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ

اس حدیث سے جمعہ کے دن غسل کرنے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے نہ کہ جمعہ کے دن غسل کرنے کا وجوب۔

(۲) حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لَيُؤْمِكُمْ هَذَا۔ (۳)

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اگر تم اس دن غسل کر لیا کرو تو یہ بہت اچھا ہے۔

(۳) حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَلَعِمَتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْبُغْلُ حَسَنٌ۔ (۴)

حضرت ابان بن عیاش کے مختصر حالات: یہ ابان بن عیاش ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اسی طرح نقل کیا ہے۔

اساتذہ: انہوں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سعید بن جبیر، خلیل بن عبد اللہ المصری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

شاگرد: ان سے کئی شاگردوں نے روایات نقل کی ہیں ان میں سے ابواسحاق، فزاری، زید بن یارون، عمر، عمران، القطان وغیرہ ہیں۔

وفات: ان کا انتقال ماہ رجب ۱۳۸ ہجری میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱/۹۷ تعجیل المنفعة وغیرہ کا مطالعہ مفید ہوگا۔

(نوٹ): حضرت نصرہ کے حالات پہلے گذر چکے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: امام ہامد، ابو عبد اللہ کتیب، قبیلہ خزرج سے تعلق تھا۔ عقبہ ثانیہ میں اپنے والد کے ساتھ اسلام میں داخل ہوئے اس وقت ان کی عمر ۸۹ سال تھی۔ والد ماجد کا انتقال غزوہ احد میں ہو گیا۔ ان پر قرض بہت تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے قبولیت سے چھوٹا۔ ان سب قرض خواہوں کے لئے پورے ہو گئے اور ان میں سے کچھ بچ بھی گئے۔ بیعت الرضوان میں شریک تھے۔ مسند احمد ۳/۳۵۵

حجۃ الوداع میں بھی شریک تھے۔ (مسند احمد ۳/۳۵۹) ان کو احادیث سننے کا بہت شوق تھا ایک مرتبہ ان کو معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن افلیس کے پاس ایک حدیث ہے جو ملک شام میں رہتے ہیں تو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بیوٹ خریدی اور پھر وہاں جا کر ان سے وہ حدیث سنی۔ (الادب المفرد)

وفات: انتقال کے وقت ارشاد فرمایا کہ میری نماز جنازہ حجاج بن یوسف نے پڑھائے اس لئے ان کی نماز جنازہ حبیبیت میں کے صاحب زادے اصحاب نے پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے مگر ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے تہذیب التہذیب میں لکھا

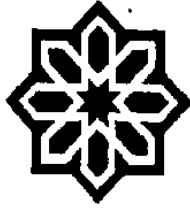
ہے کہ ان کی نماز جنازہ حجاج بن یوسف ہی نے پڑھائی (واللہ اعلم) ان سے روایات کی تعداد ۵۳۰ ہے۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو۔ ① اسد الغابہ ② اصابہ ③ تہذیب التہذیب ④ بخاری ⑤ مسند احمد ⑥ طبقات ابن سعد ۲۰۳۔

(۱) رواہ ابوداؤد، نسائی، مسند احمد، ترمذی، مصنف ابن ابی شیبہ، بیہقی، ابن حبان، دارمی وغیرہ۔

(۲) رواہ بخاری۔

(۳) مسلم و ابوداؤد۔



بَابُ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَرَفْعِ الْاَيْدِي وَالسُّجُودِ عَلَى الْعِمَامَةِ

نماز شروع کرنے اور ہاتھوں کے اٹھانے اور عمامہ پر سجدہ کرنے کا بیان

اس باب میں نماز کے شروع میں یعنی تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کو اٹھانے کے بارے میں آثار پیش کریں گے کہ احناف کے نزدیک صرف تکبیر اولی کے وقت ہی ہاتھ کو اٹھانا سنت ہے اس کے علاوہ دوسری جگہوں میں سنت نہیں ہے ہاں اگر کوئی اٹھالے تو ناجائز بھی نہیں ہے۔

حنیفہ میں سے صاحب نسیہ المصلی نے رفع یدین کو مکروہ کہا ہے مگر یہ صحیح نہیں صحیح بات یہی ہے کہ احناف کے نزدیک رفع یدین مکروہ نہیں ہے۔

احناف کے نزدیک صرف آٹھ جگہوں پر رفع یدین ہیں جس کو صاحب کنز نے فقہ صمعیج میں جمع

کیا ہے۔

- ① فاء: سے مراد افتتاح صلوة کے وقت رفع یدین ہے۔
 - ② قاف: سے مراد دعاء قنوت کے وقت رفع یدین ہے۔
 - ③ عین: سے مراد عیدین کی نماز میں رفع یدین ہے۔
 - ④ سین: سے مراد حجرا اسود کو بوسہ دیتے وقت رفع یدین ہے۔
 - ⑤ صاد: سے مراد صفاء پہاڑی کے وقت رفع یدین کرے۔
 - ⑥ میم: سے مراد مروہ پہاڑی کے وقت رفع یدین کرے۔
 - ⑦ عین: سے مراد عرفات میں رفع یدین کرے۔
 - ⑧ جیم: سے مراد جمرات کی رمی کے وقت رفع فرع یدین کرے۔
- بعض نے اس کو ان اشعار میں جمع کر دیا:

ارفع یدیک لذی لتکبیر مفتتحا وقانتا وبہ العید ان قد و صفا

وفی الوقوفین ثم الجمرتین معا وفی استلام کذا فی مروہ و صفا

ابن فصیح نے اس کو صرف ایک شعر میں بیان کیا ہے:

فتح قنوت عید استلم الصفا مع مروہ عرفات الجمرات

(نوٹ) اگر صفا مروہ کو الگ الگ شمار کیا جائے تو آٹھ ہو جاتے ہیں اور اگر ایک شمار کریں تو سات ہوں گے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ نَاسًا مِّنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ اتَّوَعِنَدَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمْ يَأْتُوهُ إِلَّا لِيَسْأَلُوهُ عَنْ إِفْتِاحِ الصَّلَاةِ قَالَ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَافْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَهُمْ خَلْفُهُ ثُمَّ جَهَرَ فَقَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ فِي إِفْتِتاحِ الصَّلَاةِ وَلَكِنَّا لَا نَرَى أَنْ يَجْهَرَ بِذَلِكَ إِلَّا مَامَ وَلَا مَنْ خَلْفَهُ إِنَّمَا جَهَرَ بِذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِيَعْلَمَهُمْ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ اہل بصرہ کے چند لوگ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز شروع کرنے کی کیفیت کو معلوم کرنے آئے فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور نماز شروع کی وہ لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زور سے سبحانک اللہم الخ پڑھی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نماز کی ابتداء میں یہی پڑھنے کو کہتے ہیں البتہ امام اور مقتدیوں کو زور سے نہیں پڑھنا چاہیے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زور سے اس لئے پڑھا تاکہ انہیں اس کی تعلیم دیں جس کے بارے میں وہ معلوم کرنے آئے تھے۔“

لغات: اتَّوَعِنَدَ (ض) اِتَّيْنَا وَ اَتَيَا وِ اِتَّانَةً وَمَاتَانَةً: آنا۔ المكان: حاضر ہونا۔ الشئ کرنا۔ علی الشئ: پورا کرنا، نافذ کرنا۔ الرجل: مرد کے پاس سے گذرنا علیہ الذہر: ہلاک کرنا (مہموز الفاء)۔ لِيَسْأَلُوهُ: سَأَلَ (ف) سَوَّالًا وَسَالَةً وَسَبْلَةً وَمُسْتَأَلَّةً وَتَسَالًا۔ طلب کرنا، مانگنا۔ درخواست کرنا۔ اس کا تعدیہ دو مفعول کی طرف ہوتا ہے۔ جیسے ”سَأَلْتُ اللَّهَ نِعْمَةً“ اور جب اِسْتِشْحَار کے معنی میں ہو تو مفعول اول کی طرف بِنَفْسِهِ اور مفعول ثانی کی طرف عَنْ سے متعدی ہوتا ہوتا ہے۔ جیسے ”سَأَلْتُ عَنْ حَاجَتِهِ“ سَأَلَ يَسْأَلُ سَلٌ ”خَافَ يَخَافُ خَفٌ“ کے اور اہم مفعول مَسْئُولٌ مانند ”مَخُوفٌ“ کے۔ (مہموز العین)۔

اِفْتِتاح: اِفْتَتَحَ۔ اَلْبِلَادُ: ملک فتح کرنا (وَاسْتَفْتَحَ) اَلْاَبْوَابُ: دروازے کھولنا۔ اَلْاَمْرُ بِكَذَا: شروع کرنا۔ اسْتَفْتَحَ الرَّجُلُ: مرد طلب کرنا۔ جَهَرَ: (ف) جَهْرًا وَجَهْرَةً۔ الامر بالامر: اعلان کرنا۔

بالقول: آواز بلند کرنا۔ الصوت: بلند کرنا۔ الرجل: بے پردہ دیکھنا۔ دیکھنا اور آنکھوں میں بڑا معلوم ہونا۔ تعظیم کرنا۔ دیکھ کر زیادہ سمجھنا۔ الشئ کسی چیز کو کھول کر اندازہ کرنا۔ الارض بغیر جانے بوجھے چلنا۔

تشریح

تکبیر اور سورت فاتحہ کے درمیان کیا پڑھنا چاہئے

فَاَفْتَحَ الصَّلٰوةَ وَهُمْ خَلْفَهُ ثُمَّ جَهَرَ فَقَالَ سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ الْخ: اس میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ اور سورہ فاتحہ کے درمیان کوئی دعا یا ذکر مسنون نہیں ہے بلکہ تکبیر تحریمہ کے فوراً بعد سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے۔ جمہور اس روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ جس میں نفی ہے وہاں زور سے پڑھنے کی نفی ہے مطلقاً پڑھنے کی نفی نہیں، مگر امام ابو حنیفہ، امام اوزاعی، اسحاق بن راہویہ، عطاء ابن رباح، امام احمد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ ذکر مسنون ہے پھر افضلیت میں اختلاف ہے تو اخاف کہتے ہیں کہ ثنا افضل ہے۔^(۱) یعنی سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ الْخ۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ توجیہ افضل ہے یعنی: اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اور دوسری روایت میں اللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَیْنِیْ وَبَیْنَ خَطَايَایِ الْخ^(۲) امام ابو یوسف، امام طحاوی، طاؤس، ابواسحاق وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ دونوں کو جمع کرنے کا فرماتے ہیں یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔^(۳)

علامہ ابوشاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا نکتہ

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے مسلک پر قرآن کی آیت اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ سے استدلال کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی دعا بھی قرآن سے مستنبط ہوتی ہے وہ سورہ طور کی آیت وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ جُنِّتَ تَقُوْمُ الْخ۔^(۴)

مگر تعمل امت شاء والی دعا پر رہا ہے اس لئے اس کو مقدم کیا جائے گا اور شاء والی روایت پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی اکثر اور خلفاء راشدین اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ کا یہی عمل رہا ہے۔ اِنَّمَا جَهَرَ بِذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ لِيَعْلَمَهُمْ مَا سَأَلُوْهُ عَنْهُ: اس کو آہستہ پڑھنا سب ہی ائمہ کے نزدیک ضروری ہے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو زور سے پڑھا اس کی وجہ امام محمد رحمہ اللہ

تعالیٰ نے بیان فرمادی کہ اس سے مقصد تعلیم تھی۔

(۱) استدلال امام مالک کا حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں آتا ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر و عمرو عثمان یفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین۔ (رواہ ترمذی)

(۲) استدلال اخاف کا حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ اللہ تعالیٰ عنہ رواہ ترمذی، مسند احمد، ابوداؤد، نسائی وغیرہ اور حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رواہ ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، طحاوی، اور حدیث انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اثار السنن ۷۲، یہی قول فتاویٰ عالمگیری ۱/۳۷ پر ہے۔ اسی مسلک کے مطابق۔

(۳) رواہ بخاری باب ما یقرأ بعد التکبیر ۱/۱۰۳۔

(۴) بدایۃ المجتہد ۱/۱۲۳۔

(۵) معارف السنن ۲/۳۶۱، ۳۶۰۔

(نوٹ): فقہاء کے یہ اقوال بذل المجہود ۲/۱۲۶ مانی الاحبار ۳/۲۱ بدایۃ المجتہد ۱/۱۲۳ وغیرہ سے نقل کئے گئے ہیں۔



وَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ لَا تَرْفَعُ يَدَيْكَ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِكَ بَعْدَ الْمَرَّةِ الْأُولَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾

”اسی طرح ہم کو حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ روایت بھی پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا تم تکبیر تحریمہ کے علاوہ کسی اور مقام پر نماز میں ہاتھ نہ اٹھانا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔“

لغات: تَرْفَعُ: (ف) رَفَعًا۔ الشَّيْءُ: اُٹھانا۔ فَلانَا عَلٰی صَاحِبِهِ فِي الْمَجْلِسِ: آگے بڑھانا۔ الْكَلِمَةُ: رفع کی علامت لگانا۔ الشَّيْءُ لِينَا۔

صَلَاتِكَ: صَلَّي صَلَاةً۔ دعا کرنا۔ نماز پڑھنا۔ اللہ علیہ: برکت دینا۔ اچھی تعریف کرنا۔ الصَّلَاةُ وَالصَّلَوَةُ: دعا، نماز، تسبیح من اللہ: رحمت (ج) صَلَوَاتُ الْمُصَلِّي: نماز پڑھنے کی جگہ (بفت اقسام میں معقل لام یعنی ناقص ہے)۔

تشریح

تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کا حکم

لَا تَرْفَعُ يَدَيْكَ الْخ: کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ کسی اور مقام پر نماز میں ہاتھ نہیں اٹھانا۔ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین (یعنی ہاتھ اٹھانے) میں کسی بھی امام کا اختلاف معلوم نہیں ہوتا البتہ اس کے حکم میں اختلاف ہے۔ اس میں دو مذہب ہیں:

① جمہور احناف اور جمہور فقہاء کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا سنت مؤکدہ ہے۔^(۱) اور اگر ترک کی عادت بنالے تو گناہ گار ہو گا ورنہ نہیں۔^(۲)

② داؤد ظاہری، اوزاعی، ابن خزیمہ، حمیدی رحمہم اللہ تعالیٰ^(۳) وغیرہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کا اٹھانا واجب ہے۔^(۴)

جمہور کی طرف سے علامہ ابن النذر نے دعویٰ کیا ہے کہ اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے تھے۔

سوال: اس دعویٰ پر ایک سوال ذہن میں آتا ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ہمیشگی اختیار کی ہے تو یہ واجب ہونا چاہیئے۔

جواب: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو جب کیفیت صلوٰۃ کی تعلیم دی تھی تو اس میں رفع یدین کا ذکر نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو کبھی کبھار چھوڑ بھی دیتے تھے اگر یہ واجب ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور ذکر فرماتے۔^(۵)

تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کے اٹھانے کا حکم کیوں؟

- ① نمازی کو جب دوسرا شخص دیکھے گا اگرچہ وہ دور ہو یا بہرا ہو وہ بھی نماز شروع کر دے گا۔
- ② اس میں اشارہ ہے کہ میں نے دنیا کو بالکل چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہو گیا ہوں۔
- ③ ہاتھ اٹھانا مخلوق کی بڑائی کی نفی ہے پھر تکبیر کے ذریعہ سے اللہ کی بڑائی کی طرف اشارہ ہے۔
- ④ کہ عابد اور معبود کے درمیان پردے اٹھ جاتے ہیں۔
- ⑤ اللہ کی غایت تعظیم کی طرف اشارہ ہے۔
- ⑥ دنیا کو پشت کی طرف پھینکے کی طرف اشارہ ہے۔

تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کو کہاں تک اٹھائے

اس بارے میں تحقیق کرنے سے تین اقوال سامنے آتے ہیں:^(۶)

- ① امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کی مشہور قول کے مطابق مونڈھوں تک ہاتھ اٹھائے جائیں۔^(۷)
- ② امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک روایت اور امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک دوسری روایت اور بعض عراقین کے نزدیک رفع یدین کی کوئی حد نہیں جہاں تک اٹھانا چاہے اٹھا سکتا ہے۔^(۸)
- ③ احناف، ابراہیم نخعی، سفیان ثوری وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک کانوں تک اٹھانا سنت ہے۔^(۹)

تکبیر تحریمہ کے علاوہ بھی رفع یدین ہے یا نہیں؟

اس میں دو مذہب ہیں:

- ① حضرت عبداللہ بن عباس، ابوہریرہ، امام شافعی، امام احمد، عطاء بن ابی رباح، امام مجاہد، سالم بن

عبداللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تکبیر رکوع و تکبیر سجدہ میں بھی رفع یدین ہے اور امام شافعی قعدہ سے قیام کی طرف اٹھنے میں بھی رفع یدین کے قائل ہیں۔

(۲) خلفائے راشدین، عشرہ مبشرہ، حضرت عبداللہ بن مسعود، ابو حنیفہ، امام مالک (کا صحیح مذہب)، ابراہیم نخعی، عاصم بن یکسب، سفیان ثوری، عبدالرحمان ابن ابی لیلیٰ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے علاوہ کسی اور جگہ رفع یدین نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کے درمیان اختلاف صرف افضلیت اور عدم افضلیت کا ہے جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے اس میں زیادہ مناظرے اور زیادہ طویل بحث کی ضرورت نہیں کیونکہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہؓ سے رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں طرح سے روایات ثابت ہیں اور وہ روایات صحیح بھی ہیں۔

پہلے مذہب والوں کے مستدلات

- (۱) حدیث عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاطِيَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ۔^(۱۰)
- (۲) حدیث مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَحَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ هَكَذَا۔^(۱۱)
- (۳) حدیث جابر بن عبداللہ أَنَّهُ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ۔^(۱۲)

دوسرے مذہب والوں کے مستدلات

- (۱) حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا أَوَّلَ مَرَّةٍ۔^(۱۳)
- (۲) حدیث براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِّنْ أُذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَغُودُ۔^(۱۴)
- (۳) حدیث عبادہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ

الصَّلَاةُ زَفَعَ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْهُمَا فِي شَيْئٍ حَتَّى يَقْرَأَ (۱۵)

(۴) حدیث جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ زَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسِ اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ (۱۶)

یہ بات پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ اس مسئلہ میں احادیث صحیحہ دونوں ہی جانب ہیں اور ائمہ کے درمیان اختلاف بھی صرف افضلیت اور عدم افضلیت کا ہے نہ کہ جواز اور عدم جواز کا۔

خود انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رفع یدین کی احادیث معنا متواتر ہیں جب کہ ترک رفع یدین کی احادیث عملاً متواتر ہیں کہ عالم اسلام کے دو مرکز مدینہ منورہ اور کوفہ ترک رفع یدین کے عامل تھے۔ ائمہ نے اپنے اپنے مسلک کو ترجیح دی ہے۔ احناف نے مندرجہ ذیل وجوہات کی بناء پر ترک رفع یدین کو ترجیح دی ہے:

(۱) ترک رفع یدین قرآن کی اس آیت سے زیادہ قریب ہے: وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ۔ جس کا مفہوم یہ ہے کہ نماز میں حرکتیں کم سے کم ہوں۔ یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ ترک رفع یدین کیا جائے۔

(۲) اکابر صحابہ سے ترک رفع یدین ثابت ہے جبکہ زیادہ تر کسب صحابہ ہیں جن سے رفع یدین ثابت ہیں مثلاً ابن عمر، حضرت علی، وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(۳) شروع اسلام میں نماز میں افعال حرکت کرنے کی اجازت تھی جلد ہی سکون کا حکم دیا گیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری عمل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ترک رفع یدین تھا۔

(۴) تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین پر سب متفق ہیں اور جگہ پر اختلاف ہے تو جس پر اتفاق تھا اس کو اختیار کر لیا جس میں اختلاف اور تردد تھا اس کو ترک کر دیا۔

امام طحاویؒ کی عقلی دلیل جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس بارے میں تو تمام علماء کا اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت میں رفع یدین ہے اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ بوقت تکبیر بین السجدتین نہیں ہے اختلاف صرف بوقت تکبیر رکوع و تکبیر نہوض رفع یدین میں ہے تو اب ہم نے غور کیا کہ تکبیر رکوع و نہوض کی ان دو میں سے کس کے ساتھ مشابہت ہے تو تکبیر تحریمہ کے ساتھ مشابہت تو ہو نہیں سکتی کیونکہ تکبیر تحریمہ فرض ہے اس کے بغیر تو نماز ہو نہیں سکتی تو اب یہ لامحالہ مشابہ ہے تکبیر بین السجدتین کے رفع یدین کے ساتھ کہ وہ بھی سنت ہے کہ یہ بھی سنت ہے تو اب جس طرح تکبیر بین السجدتین میں رفع یدین مشروع نہیں تو اسی طرح تکبیر رکوع و تکبیر نہوض میں بھی رفع یدین مشروع نہیں ہوگا۔ (۱۷)

بعض کتب نے یہاں پر ایک علمی مناظرہ نقل کیا ہے جس کا ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ

کہ میں دارالمخاطبین میں امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی رحمہما اللہ تعالیٰ جمع ہوئے تو اس مجلس میں مسئلہ رفع یدین کی بحث چھڑ گئی امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہا کہ مَا بَالُكُمْ (وَفِي رِوَايَةٍ مَا بَالُكُمْ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ) لَا تَرْفَعُونَ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ الرَّفْعِ مِنْهُ؟ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پر جواب دیا لِأَجْلِ أَنَّهُ لَمْ يَصِحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ شَيْئٌ (أَيْ لَمْ يَصِحَّ سَالِمًا عَنِ الْمُعَارِضِ) اس پر امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ كَيْفَ لَا يَصِحُّ وَقَدْ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَعِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ الرَّفْعِ مِنْهُ۔ اس پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَلَا يَغُودُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ۔ اس پر امام اوزاعی نے یہ سوال کیا أَحَدُكُمْ؟ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَتَقُولُ حَدَّثَنِي حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ (علماء فرماتے ہیں اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا سوال یہ تھا کہ میری سند عالی ہے کہ اس میں صحابی تک دو واسطے ہیں زہری اور سالم کا اور تمہاری سند میں صحابی تک تین واسطے ہیں، حماد، ابراہیم، علقمہ) اس پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا كَانَ حَمَّادٌ أَفْقَهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ أَفْقَهُ مِنْ سَالِمٍ وَعَلْقَمَةُ لَيْسَ بِذَوْنِ ابْنِ عُمَرَ فِي الْفِقْهِ وَإِنْ كُنْتُ لَا بِنِ عُمَرَ صُحْبَةً وَلَهُ فَضْلٌ وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ۔ اس پر امام اوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ خاموش ہو گئے۔

شیخ ابن ہمام اور اما سرخی رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ:

﴿إِنَّ أَبَا حَنِيفَةَ رَجَحَ رِوَايَتَهُ بِفِقْهِ الرُّوَاةِ كَمَا رَجَحَ الْأَوْزَاعِيُّ بِغُلُوِّ الْإِسْنَادِ وَهُوَ الْمَذْهَبُ الْمَنْصُوصُ عِنْدَنَا لِأَنَّ التَّرْجِيحَ بِفِقْهِ الرُّوَاةِ لَا يَغْلُو إِلَّا سَنَادٌ﴾ (۱۸)

حضرت مفتی مہدی حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے قلائد الازہار میں ۱/۲۰۴ سے ۲۴۲ تک بڑی تفصیل اور مفید بحث فرمائی ہے۔

(۱) فتح القدر، سعایہ وغیرہ۔

(۲) شیخ صفار۔

(۳) امام بخاری کے استاد ہیں انہوں نے ہی بخاری اور مسلم کی احادیث کو ایک جگہ جمع کیا ہے جو کتاب حمیدی کے نام سے مشہور و معروف ہے۔

(۴) عمدة القاری، قسطلانی۔

(۵) حاشیہ ہدایہ مگر اس مقام پر نہایہ، عنایہ اور عمدة القاری دیکھنا بھی مفید ہوگا۔

(۶) یہ تینوں قول معارف السنن ۱/۳۵۴ بذیل المجهود ۲/۱۱۱ جزا السالك ۲۰۱/۱۱۱ ابواب ۳/۳۱۸ میں موجود ہیں۔

(۷) کئی روایات سے یہ مذہب والے استدلال کرتے ہیں مثلاً:

حدیث عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں حذو منکیبہ کے الفاظ ہیں رواہ بخاری ۱۰۲/۱ مسلم ۱۶۸/۱
حدیث حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں رفع یدیدہ حذو منکیبہ کے الفاظ ہیں رواہ ترمذی ۵۹/۱
حدیث ابو حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں رفع یدیدہ یحازی بہما منکیبہ کے الفاظ آئے ہیں رواہ ابوداؤد

۱۰۶/۱

(۸) اس مذہب والوں کی دلیل حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔ طحاوی صفحہ ۱۱۵۔

(۹) اس مذہب والوں کا استدلال بھی متعدد احادیث سے ہے:

حدیث مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں الفاظ رفع یدیدہ حتی یحازی بہما اذنیہ رواہ مسلم ۱۶۸/۱

حدیث وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں الفاظ حیال اذنیہ رواہ مسلم ۱۷۳

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس میں کبر فحاذی بابہامیہ رواہ دارقطنی، بیہقی

(۱۰) ترمذی، نسائی ۱۵۸/۱ ابوداؤد ۱۱۰۴/۱ ابن ماجہ وغیرہ۔

(۱۱) بخاری، مسلم، ابوداؤد، بیہقی۔

(۱۲) حاکم، ابن ماجہ، بیہقی۔

(۱۳) ترمذی ۳۵/۱ نسائی ۱۶/۱ ابوداؤد ۱۰۹/۱۔

(۱۴) ابوداؤد ۱۰۹/۱ معانی الآثار ۱۱۰/۱ ابن ابی شیبہ ۲۳۶/۱ مصنف عبدالرزاق ۷۰/۲۔

(۱۵) البیہقی، کما فی نصب الراية ۴۰۴/۱۔

(۱۶) صحیح مسلم ۱۸۱/۱ سنن نسائی ۱۷۶/۱ ابوداؤد ۱۴۳/۱۔

(۱۷) طحاوی ۱۳۴/۱۔

(۱۸) فتح القدیر ۲۱۹/۱ مبسوط سرخی ۱۴/۱ معارف السنن ۴۹۹/۲۔



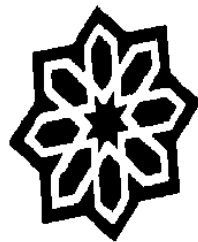
در طالع الاصل

(۱) در طالع الاصل...
 (۲) در طالع الاصل...
 (۳) در طالع الاصل...
 (۴) در طالع الاصل...

۱۰۱/۱

(۸) در طالع الاصل...
 (۹) در طالع الاصل...

در طالع الاصل...
 در طالع الاصل...
 در طالع الاصل...
 (۱۰) در طالع الاصل...
 (۱۱) در طالع الاصل...
 (۱۲) در طالع الاصل...
 (۱۳) در طالع الاصل...
 (۱۴) در طالع الاصل...
 (۱۵) در طالع الاصل...
 (۱۶) در طالع الاصل...
 (۱۷) در طالع الاصل...
 (۱۸) در طالع الاصل...



امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ تکبیر تحریمہ کے رکن ہونے کی دلیل

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس میں تمام وہ چیزیں شرط ہیں جو دیگر ارکان کے لئے شرط ہیں مثلاً استقبال قبلہ، ستر عورت، نیت، طہارت وغیرہ۔

اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ ہم یہ تسلیم ہی نہیں کرتے کہ تکبیر کے لئے یہ تمام شرائط ضروری ہیں جیسے اگر کسی شخص نے نجاست کے ساتھ تکبیر کہی پھر تکبیر سے فارغ ہونے کے ساتھ اس نے نجاست کو پھینک دیا یا تکبیر کہتے وقت ستر عورت کا کچھ حصہ کھلا ہوا تھا تکبیر سے فارغ ہونے سے ساتھ اس نے چھپایا تو اب نماز درست ہو جائے گی حالانکہ یہ امور مفسد نماز ہیں۔

دوسرا جواب صاحب ہدایہ نے یہ دیا ہے کہ تکبیر کے لئے وہ شرائط اس لئے ضروری ہیں کہ وہ متصل ہیں قیام کے ساتھ تو اگر پہلے سے شرائط کا خیال نہ رکھا گیا تو تکبیر کے فوراً بعد قیام نہیں ہو سکتا تکبیر اور قیام کے درمیان میں فاصلہ آجائے گا جو کہ صحیح نہیں ہے۔^(۴)

إِلَّا أَنْ يَكُونَنَّ جَنْبًا تَكْبِيرُ الزُّكُوعِ كَثَرَهَا مُنْتَصِبًا: اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا پھر وہ تکبیر رکوع کہہ کر رکوع میں شامل ہو گیا تو اب اس کی نماز ہو جائے گی۔ اس رکوع کی تکبیر کو ہم فرض تکبیر یعنی تکبیر تحریمہ کی مان لیں گے۔^(۵)

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر یہ آنے والے شخص نے امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہونے کی نیت کی تھی تو اب اس کی نماز جائز ہوگی ورنہ نہیں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے تکبیر کہتے وقت تکبیر تحریمہ کی نیت کی تو اب نماز جائز ہوگی اگر رکوع کی تکبیر کی نیت سے کہی ہو تو اب اس کو چاہیے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا رہے بعد میں اس نماز کا اعادہ کرے کیونکہ اس کا ایک فرض تکبیر تحریمہ چھوٹ گیا۔^(۶)

(۱) یہ دونوں مذہب امامی الاخبار ۱۱/۳ و جز المسالک ۱/۲۰۱ بذل الجہود ۱/۳۶۶ میں موجود ہیں۔

(۲) صاحب بدائع نے اس کو محققین کا قول اور شرح منیہ میں اجماع اصحاب اور غایۃ البیان میں عام مشائخ کا مذہب یہی نقل کیا گیا ہے۔

(۳) بسوط سرخسی۔

(۴) ہدایہ مع فتح القدر و بحر الرائق۔

(۵) البدائع ۱/۳۹۱ شامی ۱/۳۳۷۔

(۶) قلائد الاذہار ۱/۲۴۷۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ يُكَبِّرُ كُلَّمَا سَجَدَ وَكُلَّمَا رَفَعَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عثمان بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی وہ ہر سجدہ اور اس کے اٹھتے وقت اللہ اکبر کہتے تھے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: سَجَدَ: (ن) سَجُوداً۔ فروتنی سے جھکنا۔ عبادت کے لئے زمین پر پیشانی رکھنا۔ صفت مذکر (سَاجِدٌ) (ج) سَجَدَ وَسُجُودٌ صفت مونث (سَاجِدَةٌ) ج سَاجِدَاتٌ وَسَوَاجِدٌ۔ سَجَاد۔ بہت زیادہ سجدہ کرنے والا۔ السَّجَادَةُ وَالْمَسْجِدَةُ۔ جائے نماز الْمَسْجِدُ وَالْمَسْجِدُ۔ سجدہ گاہ۔ عبادت گاہ۔ ج مَسَاجِد۔

تشریح

تکبیرات کب کب کہی جائیں گی

يُكَبِّرُ كُلَّمَا سَجَدَ وَكُلَّمَا رَفَعَ: تکبیر تحریمہ کے علاوہ کب کب تکبیر کہی جائے گی؟ اس میں تین مذاہب

ہیں:

① امام ابو حنیفہ، امام مالک، اشافعی، سفیان ثوری، امام اوزاعی، جمہور فقہاء و محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک عند الخفض وعند الرفع ہر دونوں صورتوں میں تکبیر کہنا سنت ہے۔

② امام احمد، اصحاب ظواہر کے نزدیک تکبیر تحریمہ کی طرح ہر تکبیر انتقالیہ واجب ہے۔

③ حضرت عثمان، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عمر بن عبدالعزیز، محمد بن سیرین، سعید بن جبیر، قاسم بن محمد، امام قتادہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر تکبیر مشروع نہیں صرف عند الخفض اور عند الرفع مشروع ہے۔^(۱)

علامہ نووی نے نقل کیا ہے کہ شروع میں تو اس مسئلہ میں اختلاف تھا مگر بعد میں سب کا اتفاق ہو گیا۔^(۲)

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا نکتہ

انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اصل میں بات یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعض اوقات تکبیر آہستہ سے کہتے تھے جس سے (پیچھے والوں نے) یہ سمجھا کہ وہ تکبیر کہتے ہی نہیں اور اس کی نقل حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی کی مگر بعد میں احادیث وغیرہ اور جمہور صحابہ کے تعامل کی بناء پر اجماع ہو گیا کہ اب ہر خفض و رفع کے وقت تکبیر کہی جائے گی۔^(۳)

حضرت عثمان بن عبد اللہ بن مویہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: قبیلہ بنو تمیم سے تعلق رکھتے تھے یہ غلام تھے آل طلحہ کے۔

اساتذہ: یہ روایت کرتے ہیں عموماً جابر بن سمرہ، جعفر بن ابی ثور، عبد اللہ بن ابی قتادہ، موسیٰ بن طلحہ، عمران بن ابان، شعبی وغیرہ سے۔

شاگرد: ان سے بھی ایک بڑی جماعت نے روایات نقل کی ہیں ان میں سے قیس بن الربیع، اسرائیل، سفیان ثوری، سلام ابن ابی مطیع شریک بن عبد اللہ، ابو عواز وغیرہ ہیں علامہ عیسیٰ نے ان کو ثقہ کہا ہا اسی طرح ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ ان کا انتقال ۱۶۰ ہجری میں ہوا مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۶/۲۷ خلاصہ وغیرہ میں دیکھیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام عمیر، ابو ہریرہ کنیت، والد کا نام عامر (ان کے ناموں میں بہت اختلاف ہے) رنگ گندم گوں، شانے کشادہ تھے۔ آگے کے دودانتوں کے درمیان جگہ خالی تھی زلفیں رکھتے تھے۔ خیبر کے موقع پر مسلمان ہوئے۔ (طبقات ابن سعد ۵/۳۱۶) مسلمان ہونے کے بعد پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن مرتے دم تک نہیں چھوڑا۔ (اسد الغابہ ۵/۳۱۶)

حضرت ابو ہریرہ کو علم کی بہت ہی زیادہ جستجو رہتی تھی اسی وجہ سے اتنے کم عرصہ میں سب سے زیادہ روایات نقل کرنے والے صحابی یکی ہیں ان سے ۵۳۴ روایات منقول ہیں ان میں سے ۳۲۵ بخاری میں ۹۳ مسلم میں منفرد ہیں۔ (تہذیب الکمال ۴/۲۶۲) ۵۷ ہجری میں مدینہ منورہ میں بیمار ہوئے مدینہ منورہ ہی میں انتقال ہوا وفات کے وقت ان کی عمر ۷۸ سال تھی۔ جنازہ کی نماز ولید نے پڑھائی۔

جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید رہے گا۔ ① طبقات ابن سعد ۴/۵۲ ② اسد الغابہ ۵/۳۱۲ ③ اصابہ ۷/۲۰۶ ④ تذکرۃ الحفاظ ۱/۳۱ ⑤ تہذیب التہذیب ۴/۲۶۶ ⑥ مستدرک حاکم ۳/۵۰۹ ⑦ تہذیب الکمال ۴/۲۶۲ ⑧ ترمذی مناقب ابو ہریرہ ۹ ⑨ مسند احمد ۲/۳۳۵ ⑩ مسلم فضائل ابو ہریرہ جلد ۲۔

(۱) یہ تینوں اقوال کچھ معمولی اختلافات کے ساتھ ان کتب میں موجود ہیں: اوجز المسالك ۱/۲۱۳ بدایۃ المجتہد ۱/۱۲۱ بذل

المجہود ۲/۶۱ فتح الملہم ۲/۱۸ نیل الاوطار ۲/۱۳۳ المانی الاحبار ۳/۱۶۵ وغیرہ۔

(۲) شرح السنۃ۔ (۳) معارف السنن ۲/۴۴۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا بَأْسَ بِالسُّجُودِ عَلَى الْعِمَامَةِ- قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى بِهِ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ عمامہ پر سجدہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس میں ہمارے نزدیک کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْعِمَامَةُ: - پگڑی۔ خود کا وہ حصہ جو سر کے برابر بنا کر ٹوپی کے نیچے پہنا جاتا ہے۔ ج عَمَائِمَ وَ عِمَام۔ کہا جاتا ہے۔ ”أَرْخَى عِمَامَتَهُ“ وہ خوش حال ہو گیا۔ الْعِمَامَةُ: قُطْعٌ، کَال، قِيَامَت۔ أَلْعِمَّةُ: عمامہ باندھنے کی ہیئت۔

تشریح

عمامہ پر سجدہ کرنے کا حکم

امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد، حسن بصری، عبد اللہ انصاری، مسروق، قاضی شریح، ابراہیم نخعی، اوزاعی، سعید بن المسیب، مکحول، اسحاق، زہری وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک سجدہ میں پیشانی کے لئے ضروری نہیں کہ بلا حائل زمین سے متصل ہو مگر ایک روایت امام شافعی اور امام احمد کی سجدہ میں پیشانی کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے اس کے بغیر سجدہ نہیں ہوتا۔

جمہور رحمہم اللہ تعالیٰ کے دلائل

① حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ عَلَى كَوْرِ

عِمَامَةٍ-^(۱)

② حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى كَوْرِ

عِمَامَةٍ-^(۲)

(۳) حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ عَلَى كَوْرِ عِمَامَةٍ^(۳)

(۴) حدیث ابن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ عَلَى كَوْرِ عِمَامَةٍ^(۴)

امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا استدلال

حدیث ابی حمید الساعدی كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدًا مَكَّنَ بِجَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ عَلَى الْأَرْضِ^(۵)

حدیث اَبْرَدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ۔
اگر کپڑے وغیرہ پر سجدہ جائز ہوتا تو ظہر کو ابراد میں پڑھنے کا کیوں حکم دیا جاتا ہے۔

جوابات

پہلی حدیث کا جواب یہ ہے کہ حدیث تمکین جبہ اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ کسی کپڑے وغیرہ پر سجدہ کرنا ناجائز ہو جیسے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کپڑے وغیرہ پر سجدہ کرنا ثابت ہے۔
دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا تو سجدہ کو زمین پر کرنے کے ساتھ کوئی تعلق ہی نہیں ہے بلکہ کپڑے کو تہ کر کے بچھالیا جائے تو امام شافعی کے نزدیک بھی جائز ہے۔

تنبیہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی عمامہ پر سجدہ کرنے میں تین شرطیں ہیں:
(۱) سجدہ عمامہ کے بیچ پیشانی یا اس کے کچھ حصہ پر ہو اگر سر پر ہو تو اب سجدہ جائز نہیں کیونکہ سجدہ اپنے محل پر نہیں ہوا۔

(۲) سجدہ کی جگہ پاک ہو اگر عمامہ سے ناپاک جگہ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں ہوگا۔

(۳) عمامہ سے نمازی کو زمین کی سختی محسوس ہو کہ اگر نمازی سر کو زور دے تو سر زیادہ نیچے نہ ہو۔^(۶)

(۱) رواہ مصنف عبد الرزاق۔

(۲) رواہ ابو نعیم فی حلیہ۔

(۳) رواہ ابن عدی فی الکامل۔

(۴) رواہ طبرانی فی معجم اوسط اگرچہ یہ روایات ضعیف ہیں مگر کثرت طرق اور صحابہ کے عمل سے ثابت ہونے کی وجہ سے گویا کہ مسئلہ قوی ہو گا فتح القدیر۔

(۵) رواہ ترمذی۔

(۶) بحر الرائق، شامی وغیرہ۔

(نوٹ): ان شرطوں کے باوجود بحر الرائق شارح نقایہ، صاحب کنز، صاحب فیہ المصلی نے عمامہ پر سجدہ کو مکروہ لکھا ہے۔ ہاں اگر گرمی وغیرہ (عذر) سے بچاؤ کے لئے ہو تو جائز ہے۔



بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ

اس باب میں یہ بات بیان ہوگا کہ دن کی نمازوں میں زور سے قرات کرنا کیسا ہے اور ایک آیت کو بار بار پڑھنا کیسا ہے جیسے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے امر سے معلوم ہوتا ہے۔

۷۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ صَلَّى فِي جَانِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَحَرَصَ عَلَى أَنْ يَسْمَعَ صَوْتَهُ فَلَمْ يَسْمَعْ غَيْرَ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ "رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا" يُرِدُّهَا مَرَارًا فَظَنَّ الرَّجُلُ أَنَّهُ يَقْرَأُ "طه" قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا فِي صَلَاةِ النَّهَارِ فَلَا تَرَى بَأْسًا أَنْ يَقِفَ الرَّجُلُ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ، مِثْلَ هَذَا يَذُوقُ النَّفْسِ فِي التَّطَوُّعِ فَأَمَّا الْمَكْتُوبَةُ فَلَا﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے ان صاحب نے خبر دی جنہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پہلو میں نماز پڑھی اور وہ ان کی آواز سننے کا بڑا شوق رکھتے تھے کہ انہوں نے انہیں ”ربی زدنی علما“ کے سوا کچھ اور پڑھتے نہ سنا وہ اسے بار بار دہرا رہے تھے چنانچہ ان صاحب کو یہ خیال ہوا کہ وہ سورہ طہ پڑھ رہے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ ان کی نماز ہے ہم بھی اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ کوئی شخص نفل میں قرآن مجید کی کسی آیت دعا پر ٹھہر کر اپنے لئے دعا کرے فرض میں ایسا نہیں کرنا چاہیے۔“

لغات: حَرَصَ: (ن) حَرَصًا۔ الجَلَدُ: چھیلنا۔ الْقَصَارُ الثَّوْبُ: دھونے یا کوٹنے میں پھاڑنا۔ حَرَصَ (ض) وَ حَرَصَ (س) حَرَصًا وَ اخْتَرَصَ۔ عَلَى الشَّيْءِ: لالچ کرنا۔ صَفَتْ (حَرِيصٌ) ج حَرِصَاءٌ وَ حَرَاصٌ وَ حَرَاصٌ مَوْنٌ حَرِيصَةٌ ج حَرَاصٌ وَ حَرَايِصٌ۔

صَوْتُهُ: صَاتَ يَصُوتُ وَيَصَاتُ صَوْتًا۔ آواز دینا۔ پکارنا۔ الصَّوْتُ: آواز ہر قسم کا راگ۔ ج۔ اَصْوَاتٌ نحو یوں کے اسماء اصوات وہ ہیں کہ جن سے کسی آواز کی حکایت کی جائے۔ جیسے پتھر پر پتھر کی آواز کے لئے۔ طَقَّ۔ اور یا جن سے جانور وغیرہ کو آواز دی جائے یا ڈانٹا جائے۔ جیسے گھوڑے کے لئے هَلَا اور خچر کے لئے غَدَس۔ اور یا تعجب کے لئے جیسے وَی یا اظہار درد کے لئے جیسے اُح یا اظہار

حسرت و افسوس کے لئے۔ جیسے آہ۔ (ہفت اقسام میں اجوف واوی ہے)

رَبِّ: (ن) رَبَّاءُ۔ القوم: بالادست ہونا۔ انتظام کرنا۔ النعمة: زیادہ کرنا۔ الشئ: جمع کرنا۔ مالک ہونا۔ الامر: کسی کام کو درست کرنا۔ (رَبًّا وَبَبٌ تَزِينًا وَتَرْبَةً وَارْتَبًا اِزْتِبَاءً) اَلْوَلَدُ: لڑکے کے بالغ ہونے تک پرورش کرنا۔ درجہ بدرجہ کمال کو پہنچانا۔ الرَّبُّ: مالک، سردار، درست کرنے والا پرورش کرنے والا۔ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنی میں سے ہے۔ اور اس کی طرف نسبت کے لئے (رَبِّي وَرَبَّانِي وَرَبُّونِي)۔

عِلْمًا: اَلْعِلْمُ: حقیقت شئی کا ادراک۔ یقین و معرفت ج' غُلُوم۔

يُرَدِّدُهَا: رَدَّه (ن) رَدًا وَ مَرَدًا وَ مَرْدُودًا وَ رِدْدِيْنًا۔ یمن کذا: پھیرنا۔ واپس کرنا۔ لوٹانا۔ رَدَفْلَانًا: خطا کار ٹھہرنا۔ الباب: بھیڑ دینا۔ علیہ الشئ: پھیر دینا۔ قبول نہ کرنا۔ الیہ جوابًا: جواب بھیجنا۔ يَقِفُ: وَقَفَ يَقِفُ وَ قَفًا وَ قُفُخًا: ٹھہرنا۔ چپ چاپ کھڑا ہونا۔ فی الْمَسْأَلَةِ: شک کرنا۔ الْقَارِي عَلَى الْكَلِمَةِ: وقف پڑھنا۔ کلمہ کے آخری حرف کو ساکن پڑھنا۔ (مثال واوی)

تشریح

هَذَا فِي صَلَوةِ النَّهَارِ: اکیلا نماز پڑھنے والا دو حال سے خالی نہیں ہوگا۔

① نماز فرض ادا کرے گا۔ ② نفل ادا کرے گا۔

اگر نماز فرض اکیلے ادا کر رہا ہے اور وہ نماز جہروالی ہے (یعنی مغرب، عشاء اور فجر کی) تو اب نماز پڑھنے والے کو اختیار ہے کہ خواہ قراءت زور سے کرے یا آہستہ مگر بہتر یہ ہوگا کہ قراءت زور سے کرے تاکہ جماعت کی نماز کے ساتھ اس کی نماز کی مشابہت ہو جائے گی اسی وجہ سے فقہاء فرماتے ہیں ایسا شخص اذان اور اقامت بھی کہہ لے تو بہتر ہے۔^(۱) اور اگر اکیلے نماز پڑھنے والا سری قراءت والی نماز ادا کر رہا ہے تو اب ظاہر روایت کے مطابق اس صورت میں اس کو اختیار ہوگا کہ وہ جہراً پڑھے یا سرّاً۔^(۲) مگر محققین کی رائے یہ ہے کہ وہ سرّاً قراءت کرے۔^(۳)

اور نفل میں اگر نفل دن کی ہو تو اب سرّاً قراءت کرنا واجب ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی پر اہتمام رہا۔^(۴) اور قراءت زور سے کرنا مکروہ تحریمی ہوگا۔^(۵)

اور اگر نفل رات میں پڑھ رہا ہو تو اس کو اختیار ہوگا خواہ آہستہ قراءت کرے یا زور سے۔^(۶)

يُرَدِّدُهَا مَرَّاتًا: بار بار پڑھ رہے تھے۔ اگر نوافل میں ہو تو جائز ہے فرائض میں مکروہ ہے۔^(۷)

أَنْ يَقِفَ الرَّجُلُ عَلَى شَيْئٍ مِنَ الْقُرْآنِ: کہ نوافل میں آیت جنت پر اس کو طلب کرنا اور آیت نار پر اس سے پناہ چاہنا جائز ہے مگر فرائض میں جائز نہیں ہے۔

(۱) ہدایہ وغیرہ۔

(۲) عنایۃ، کفایہ، محیط۔

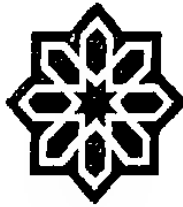
(۳) فتح القدیر، بحر الرائق، شرح نیت وغیرہ۔

(۴) مراقی الفلاح۔

(۵) بنایہ۔

(۶) فتویٰ عالمگیری۔

(۷) یکی بات عمدۃ القاری ۷۹/۲ بذل الجہود میں ہے۔



بَابُ التَّشْهَدِ

مراقی الفلاح وغیرہ میں مذکور ہے تشہد یہ معراج کے موقع پر تحفہ ملا اس کا واقعہ کچھ اس طرح ہوا کہ معراج کے موقع پر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا گیا کہ حَتَّىٰ اِلٰی رَبِّكَ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بدلے میں اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ کہا۔ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جواب ملا اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلَیْ عِبَادِ اللّٰهِ لَصَالِحِیْنَ اس پر جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔^(۱)

تشہد پڑھنے کا حکم فقہاء کے نزدیک کیا ہے

اس میں دو قول ہیں:

- ① امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قعدہ اولیٰ یا قعدہ اخیرہ میں سے کسی ایک میں پڑھنا سنت ہے۔
- ② امام ابو حنیفہ، امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں تو سنت ہے مگر قعدہ اخیرہ میں واجب ہے (بعض کتب میں احناف کا مسئلہ یہ ہے کہ دونوں قعدے میں تشہد پڑھنا واجب ہے اور فتویٰ احناف کا واجب پر ہی ہے) اور یہی قول امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔^(۲)

۷۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ اَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا بِلَالٌ عَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا التَّشْهَدَ وَالتَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾

”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نماز کا تشہد اور تکبیر اس طرح سکھاتے تھے جس طرح قرآن مجید کی سورت سکھایا کرتے تھے۔“

لغات: التَّشْهَدُ: گواہی طلب کرنا۔ الْمُسْلِمُ: التحیات پڑھنا۔

التَّكْبِيرُ: كَبَّرَ تَكْبِيرًا وَكَبَّارًا: اللہ اکبر کہنا۔ الشَّيْءُ: بڑا بنانا۔

السُّورَةُ: مرتبہ۔ کہا جاتا ہے کہ (لَهُ عِنْدَ سُوْرَةٍ) تیرے نزدیک اس کا مرتبہ ہے۔ مِنَ الْكِتَابِ:

قرآن پاک ک سورة اور اس کو السورة بھی کہا جاتا ہے ج سُوْرُوْ و سُوْرُوْ و سُوْرَاتُ و سُوْرَاتُ۔

تشریح

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ہاتھ پکڑا تشہد سکھایا جیسے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی سورت سکھاتے تھے۔
احادیث میں بہت سے تشہد نقل کئے گئے ہیں مختلف الفاظ کے ساتھ۔^(۳)

کس امام کے نزدیک کون سا تشہد رائج ہے

ان تشہد میں سے احناف، حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ والے تشہد کو ترجیح دیتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں:

﴿التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ أَلَسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ ﷺ﴾

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والے تشہد کو ترجیح دی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

﴿التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْنَا (والباقی کما قال ابن مسعود)﴾

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تشہد کو ترجیح دی ہے:

﴿التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الزَّكِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ أَلَسَّلَامُ عَلَيْكَ (والباقی کما قال ابن مسعود)﴾^(۴)

احناف نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

تشہد کو کیوں ترجیح دی

اس کی علماء نے بہت سی وجوہات بیان کی ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

- ① ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تشہد پر صحاح ستہ کا اتفاق ہے لفظا بھی معنا بھی۔
- ② آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ تشہد سکھایا ان کو دوسرے کو سکھانے

کو بھی فرمایا۔ (۵)

۳) ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس تشہد کو بر سر منبر لوگوں کو سکھایا۔ (۶)

۴) جمہور اہل علم و محدثین و فقہاء نے اس کو اختیار کیا ہے۔

۵) ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں کوئی اضطراب نہیں ہے۔ (بخلاف ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی روایت کے)

۶) تشہد ابن مسعود کے ابتداء میں ہی اسم اللہ کی تقدیم ذکر ہے یہ محمود اور اولیٰ ہے۔

۷) ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تشہد کی موافقت بہت سے صحابہ نے بھی کی ہے۔

۸) تشہد ابن مسعود میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”قل“ امر فرمایا ہے اس کا کم سے کم درجہ مستحب کا تو ہوگا۔ (۷)

۹) اس میں سلام معرف باللام ہے یہ تمام روایات میں مفید استغراق کے لئے آتا ہے۔ (ابن عباس کے تشہد میں دونوں ہیں)

۱۰) تشہد ابن مسعود میں واو کی زیادہ ہے جس سے ہر کلام مستقل ثناء ہوگا۔

۱۱) باب تشہد میں اصح تشہد ابن مسعود ہے۔ (۸)

۱۲) امام مسلم فرماتے ہیں: اِنَّمَا أَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى تَشْهَدِ ابْنِ مَسْعُودٍ لِأَنَّهُ أَصْحَابُهُ لَا يُخَالِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَغَيْرُهُ قَدْ اخْتَلَفَ أَصْحَابُهُ۔

۱۳) یہ تشہد ابن مسعود تقریباً بیس طرق سے منقول ہے اور سب لفظاً اور معناً صحیح ہیں۔

حضرت بلال کے مختصر حالات: یہ بلال بن مرداس انفرادی ہیں ان کو ابن حبان وغیرہ نے ثقات میں شمار کیا ہے اسی طرح ابن خزیمہ نے ان کی روایات کو صحیح کہا ہے۔

اساتذہ: حضرت انس، شہر بن حوشب رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ سے روایت نقل کرتے ہیں۔

شاگرد: ان سے بہت سے لوگوں نے روایات نقل کی ہیں ان میں سے عبدالاعلیٰ بن عامر التعلبی، امام ابو حنیفہ، لیث بن ابی مسلم۔ مزید حالات کے لئے لسان المیزان ۶/۶۱۴/۳۵۳ تجلil المنہ ۵۸ وغیرہ دیکھیں۔

حضرت وہب بن کیسان کے مختصر حالات: یہ آل زبیر کے غلام تھے۔ علامہ نسائی، ابن حبان یحییٰ، ابن معین وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔

اساتذہ: انہوں نے صحابہ کی ایک بڑی جماعت سے علم حاصل کیا۔ ان کے استادوں میں حضرت اسماء بنت ابی بکر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن زبیر، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت ابوسلمہ، ابی سعید الخدری، عروہ بن زبیر

عطاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ ہیں۔

شاگرد: ان سے بھی ایک بڑی جماعت نے احادیث نقل کی ہیں ان کے شاگردوں میں سے حضرت ہشام بن عروہ، ابویوب، عبید اللہ بن عمرو، عبد الحمید بن جعفر، ابن اسحاق، حسین بن علی بن حسین بن علی، محمد بن عمرو بن حلقہ، ولید بن کثیر وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ قابل ذکر ہیں۔

وفات: ان کا انتقال سن ۱۲۷ ہجری میں ہوا۔

(۱) مراقی الفلاح، غنیۃ المستملی، مرقاۃ ۵۵۶/۱ معارف السنن ۸۵/۳۔

(۲) بذل المجہود ۲/۲۱۶ اور جز المسالک ۱/۲۶۳ بدایۃ المجتہد ۱۲۹/۱۔

(۳) ان کے علاوہ اور بھی کئی تشہد ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں:

تشہد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ موطأ امام مالک، طحاوی، ابوداؤد، دارقطنی، ابن عدی، بزار

تشہد جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ نسائی، طبرانی، ابن ماجہ

تشہد عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رواہ دارقطنی

تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحاح ستہ میں ہے۔

تشہد ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ مسلم، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ

تشہد ابن الزبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ طحاوی، طبرانی

تشہد ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ امام بخاری، ترمذی، نسائی، دارقطنی

تشہد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ موطأ امام مالک، حاکم، بیہقی

تشہد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ طبرانی فی الوسط

تشہد معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما رواہ طبرانی فی المعجم کبیر

تشہد سمرۃ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ ابوداؤد۔

ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ طحاوی

ابوحمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواہ طبرانی

تشہد تقریباً بیس صحابہ سے منقول ہے اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ جو بھی تشہد پڑھا جائے وہ جائز ہے اختلاف صرف افضلیت کا ہے۔

(۴) اسی طرح مذکور ہے معارف السنن ۲/۸۳ مانی الاجار ۴/۱۰۹-۱۰۸ اور ادجز المسالک ۱/۲۶۷ نیل الاوطار ۲/۴۱۵۔

(۵) مسند احمد۔ (۶) طحاوی۔

(۷) امام ترمذی، خطابی، امام زہری، عبد البر، ابن المنذر۔

(۸) اکثر کتب احناف نے اس کو مستحب کہا ہے دیکھیں در مختار، مجمع الانہر، بحر الرائق، ہدایہ وغیرہ مگر بحر الرائق نے اس کو واجب کہا ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ أَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ؟ قَالَ قُلِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى أَنْ يَزَادَ فِي التَّشْهَدِ وَلَا يَنْقُصَ مِنْهُ حَرْفٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے عرض کیا میں بسم اللہ کہا کروں؟ فرمایا التحیات للہ کہا کرو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں ہم تشہد میں ایک حرف بھی بڑھانے یا گھٹانے کو مناسب نہیں سمجھتے یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: اللہ: ذات واجب الوجود کا نام۔ اَللّٰهُمَّ: اے اللہ اَلْاُلُوْهُتُ وَالْاِلَٰهَةُ وَالْاِلٰهِيَّةُ وَالْاُلُوْهِيَّةُ وَالْاِلٰهَانِيَّةُ۔ معبودیت۔

نَرَى: دَآیِ یَرِی رَآیَا وَرُؤِیَةً وَرَآئَةً وَرِثَآئًا۔ بصارت یا بصیرت سے دیکھنا۔ یَرِی کی اصل یَرَأِی ہے۔ اور اصل کا استعمال نادر ہی ہوتا ہے۔ اور امر کا صیغہ رہے۔ کہا جاتا ہے ”یَتَأْتُوْیَ وَیَاْهَلُ تُرَی“ یعنی اے شخص کیا تو گمان کرتا ہے؟ اور مضارع کا صیغہ گمان کے بارے میں مجہول ہی سا گیا ہے۔ رَآءَ۔ الشَّیْءُ: دیکھنا۔

یَنْقُصُ: نَقَصَ (ن) نَقَصًا وَتَنْقَاصًا وَتُقْصَانًا۔ الشَّیْءُ: کم ہونا۔ گھٹنا۔ نَقَصْتُ الشَّیْءُ: گھٹانا۔ نَقَصْتُ زَنْدًا حَقَّه: حق کم کر دینا گھٹا دینا۔

تشریح

التحیات کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا کیسا ہے

أَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ: بعض تشہد میں بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوْتُ آتا ہے بعض روایات سے امام طحاوی نے بِسْمِ اللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوْتُ نقل کیا ہے۔^(۱) اور بھی کئی روایات میں بسم اللہ کا اضافہ ہے تو ان سب کی نفی اس اثر بالا میں ہے کہ صحیح اور بہتر یہ ہے کہ ابتداء التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوْتُ سے کی جائے۔

ابن عمر، ابن الزبیر، رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کے تشہد میں بھی ابتداء بسم اللہ التحیات للہ کے ساتھ

(۲) ہے۔

أَنْ يَزَادَ فِي الشَّهَادَةِ وَلَا يَنْقُصَ مِنْهُ حَرْفٌ: کہ التَّحِيَّاتِ میں کسی حرف کو بڑھانا یا گھٹانا پسند نہیں کرتے۔ تقریباً یہی الفاظ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہیں كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يَكْرَهُ أَنْ يَزَادَ فِيهِ حَرْفٌ أَوْ يَنْقُصَ مِنْهُ حَرْفٌ کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ناپسند کرتے ہیں اس میں کسی ایک لفظ کو زائد کرنے کو یا گھٹانے کو۔

ان میں تشہدات سے جو احادیث میں وارد ہوئے ہیں ان میں جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ترجیح دی بعض میں کچھ الفاظ کی کمی ہے اور بعض میں کچھ الفاظ کی زیادتی ہے اس بارے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کمی یا زیادتی نہ کی جائے۔ وہی پڑھا جائے جو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ (وجوہ ترجیح حدیث ۷۸ میں مفصلاً گزر چکی ہیں)

(۱) معانی الآثار ۱/۱۵۷۔

(۲) تشہد ابن عمر راوہ ابوداؤد، طحاوی، دارقطنی، موطأ مالک وغیرہ تشہد ابن الزبیر، رواہ طحاوی، طبرانی ”ان دونوں کی تحقیق حدیث ۷۸ کے حاشیہ میں بھی گزر چکی ہیں۔“

(۳) رواہ موطأ امام محمد۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانُوا يَتَشَهَّدُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ فِي تَشَهُدِهِمُ السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنْ صَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ لَهُمْ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَلَكِنْ قُولُوا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں لوگ تشہد پڑھتے تو یہ کہا کرتے تھے السلام علی اللہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ ہوئے ان کی طرف چہرہ مبارک کر کے ارشاد فرمایا تم السلام علی اللہ مت کہا کرو اس لئے کہ سلامتی عطاء کرنے والے تو اللہ جل جلالہ ہی ہیں تو یہ کہا کرو السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی ہے۔“

لغات: السَّلَامُ: تسلیم کا اسم جیسے تکلم سے کلام۔ السلام: اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں سے ہے اس لئے کہ باری تعالیٰ نقائص و عیوب وغیرہ سے پاک ہیں۔

عباد: عبد کی جمع ہے۔ عَبْدَانِ (عِبَادَةٌ وَ عِبُودَةٌ وَ عِبُودِيَّةٌ وَ مَعْبَدًا وَ مَعْبَدَةً۔ اللہ: ایک جانا، خدمت کرنا، پرستش کرنا۔

الصَّالِحِينَ: الصَّالِح کی جمع ہے۔ نیک۔ ٹھیک۔ درست حقوق و واجبات کا پورا کرنے والا۔ کہا جاتا ہے ”هُوَ صَالِحٌ بِكَمَرٍ“ اس کے اندر فلاں کام کی اہلیت و قابلیت ہے۔

تشریح

التحیات میں السلام علی اللہ پڑھنا کیسا ہے

لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ وَلَكِنْ قُولُوا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ۔ اس اثر میں یہ آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا معاملہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِیْنَ پڑھنے کو فرمایا اس سے یہ بات ثابت ہوگی جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں تو اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِیْنَ پڑھنا چاہیے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد السلام علی اللہ پڑھنا چاہیے۔^(۱)

معارف السنن میں ہے کہ یہ تمام روایات ضعیف ہیں اور ان کے راوی ثقہ نہیں ہیں۔ مزید یہ فرماتے ہیں کہ یہ بیان کرنے والے عموماً ابن عباس اور مجاہد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں مگر اس طرق کو نہ مدینۃ المنورۃ والوں نے قبول کیا اور نہ اہل عراق نے اسی طرح مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہی روایت مسلم میں انہی راویوں کے ساتھ آئی ہے تو اس میں اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِیْنَ موجود ہے۔^(۲)

اسی طرح عام صحابہ اور عام روایات و آثار وغیرہ کے بھی یہ بات خلاف ہے۔ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے دور خلافت میں اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ سکھایا کرتے تھے۔^(۳) اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر نبوی پر صحابہ اور تابعین کے مجمع میں صیغہ خطاب کے ساتھ لوگوں کو تشہد سکھایا تھا (کسی کا بھی انکار منقول نہیں)

مگر اس صیغہ خطاب میں یہ عقیدہ رکھنا غلط ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرا کلام سن رہے ہیں اگر ایسا عقیدہ رکھے گا تو وہ منکر شرعی کا مرتکب ہوگا۔^(۴)

(۱) صحیح بخاری کتاب الاستیذان کے باب الاخذ بالیدین میں عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بین ظر انینا فلما قبض قلنا السلام (یعنی علی النبی) اسی کے مثل اور بھی روایات نقل کی ہیں۔ ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں، ابو نعیم نے اپنی حلیہ میں، حافظ بیہقی اور مصنف ابن ابی شیبہ نے متعدد روایات نقل کی ہیں فلما قبض قلنا السلام علی النبی اسی طرح فتح الباری میں موجود ہے اخبرنا ابن جریج اخبرنی عطاء ان الصحابة كانوا يقولون ولنبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی السلام علیک ایہا النبی ورحمہ اللہ وبرکاتہ فلما مات قالو السلام علی النبی۔

(۲) معارف السنن ۸۷/۳۔

(۳) معارف السنن ۸۷/۳۔

(۴) در مختار۔



بَابُ الْجَهْرِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ زور سے پڑھنے کا بیان

یہ مسئلہ زمانہ قدیم سے معرکہ الآراء چلا آ رہا ہے۔ دونوں طرف سے خوب قلمی معرکہ آرائیاں ہوتی رہیں۔ شوافع میں اس مسئلہ میں خطیب بغدادی، دارقطنی پیش پیش ہیں اور اخاف میں سے امام زیلعی نے تفصیلی بحث کی ہے۔^(۱)

مگر حقیقت یہ ہے کہ اس میں اختلاف صرف افضلیت اور عدم افضلیت کا ہے جواز عدم جواز کا نہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اس مسئلہ میں اخاف کا مسلک ہر پہلو سے رائج ہے جیسا کہ آئندہ اور اق میں آپ پڑھیں گے۔

خطیب بغدادی نے رسالہ تو لکھا مگر اس میں جان بوجھ کر موضوع احادیث معارضہ میں پیش کر گئے۔ اور دارقطنی کا قصہ تو بہت مشہور ہے کہ جب وہ مصر تشریف لے گئے تو وہاں پر بعض مالکی علماء نے ان کے اس رسالہ کے بارے میں سوال کیا اور قسم دلا کر پوچھا کہ ان میں صحیح احادیث بھی ہیں یا نہیں تو انہوں نے جواباً کہا:

كُلُّ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَهْرِ فَلَيْسَ بِصَحِيحٍ وَأَمَّا عَنِ الصَّحَابَةِ مِنْهُمْ صَحِيحٌ وَضَعِيفٌ^(۲)

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَجَهَرَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَعِنِ عَنْ كَلِمَاتِكَ هَذِهِ فَإِنِّي قَدْ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَخَلْفَ عُمَرَ وَخَلْفَ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَلَمْ أَسْمَعْهَا مِنْهُمْ

”حضرت عبداللہ بن یزید اپنے والد سے روایت نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے ایک امام کے پیچھے نماز پڑھی تو اس نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو زور سے پڑھا جب وہ نماز پڑھ چکے تو انہوں نے ان سے پوچھا آپ یہ کلمات کس لئے کہتے ہیں؟ اس لئے میں نے نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ہے لیکن میں نے ان سے (زور) سے نہیں سنا۔

لغات: کَلِمَاتُكَ: الْكَلِمَةُ جمع کَلِم و کَلِمَات و الْكَلِمَةُ جمع کَلِم و الْكَلِمَةُ جمع کَلِمَات: بمعنی لفظ۔ مفرد یا مرکب جو انسان بولے۔

تشریح

اس اثر میں مسئلہ یہ بیان کیا جا رہا ہے کہ نماز میں بسم اللہ زور سے پڑھی جائے یا آہستہ تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے (حدیث کے اعتبار سے آگے حدیث میں بحث ہوگی)

اس مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و فقہاء کے تین اقوال ہیں:

① عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن مغفل، عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، عبداللہ بن مبارک، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، شعبی، ابوجعفر، محمد بن علی بن حسین، قتادہ، عکرمہ، حسن بن صالح، علی بن صالح، حسن بصری، اعمش، مجاہد، زہری، ابن سیرین، ابراہیم نخعی، حماد، ابو عید، ابو علی بن ابی ہریرہ، امام ابو حنیفہ، امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ یہ سب عدم جہر (یعنی سر) کے قائل ہیں۔

② حضرت ابو ہریرہ، نعمان بن بشیر، حضرت ام سلمہ، سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سعید بن جبیر، طاؤس، عطاء، سالم بن عبداللہ، محمد بن منکدر، ابن حزم، نافع، مکحول، عمر بن عبدالعزیز، حبیب بن ابی ثابت، ابوقلابہ، زید بن علی، ابن ابی ذئب، عبداللہ بن صفوان، محمد بن الحنفیہ، خطیب بغدادی، بیہقی، امام شافعی، مجاہد رحمہم اللہ تعالیٰ ان سب کا مذہب یہ ہے کہ جہری نماز میں جہراً پڑھی جائے اور سری نماز میں سرّاً پڑھی جائے گی۔

③ امام مالک، امام اوزاعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہ سرّاً پڑھنا چاہیے اور نہ ہی جہراً بلکہ پڑھنا ہی مکروہ ہے۔ (۳)

حضرت ابوسفیان رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: ان کا نام طریف بن شہاب ہے بعض نے ابن سفیان ابوسفیان الاشمل اور بعض نے طریف بن سعد کہا ہے۔

اساتذہ: ان کے اساتذوں میں ابو نضرۃ العبدي، عبداللہ بن حارث بصری، ثمامہ بن عبداللہ بن انس وغیرہ ہیں۔

شاگرد: اس سے سفیان ثوری، شریک، علی بن سہر، ابو معاویہ، محمد بن فضیل، عبدالرحمان بن محمد الحاربی وغیرہ ہیں۔ (کافی)

حضرت عبداللہ بن یزید رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: صحیح نام یزید بن عبداللہ بن مفضل یہی بات طحاوی ۱۱۹/۱ و آثار الامام ابی یوسف صفحہ ۲۲ وغیرہ میں ہے۔

ان کو یحییٰ بن معین، قیس بن عنایہ، علامہ ابن عبدالبر وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔ (تجیل المنفعة ۴۵۱) میں دیکھیں۔

ابیہ ای عبداللہ ابن مغفل کے مختصر حالات: نام عبداللہ، ابوسعید کنیت، ۶ ہجری میں مشرف باسلام ہوئے۔ سب سے پہلا غزوہ ان کا حدیبیہ تھا۔ بیعت رضوان میں حاضر تھے۔ (مسند احمد ۵۴/۵)

آپ کی زندگی میں بھی مدینہ منورہ میں ہی رہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مدینہ چھوڑ دیا اور جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں بصرہ آباد ہوا تو ان کو وہاں مسلمانوں کی تعلیم و تربیت کے لئے بھیج دیا اور پھر آخری عمر تک وہاں ہی مقیم رہے۔ (طبقات ابن سعد ۷/۸۰۷)

وفات: ۵۹ ہجری یا ۶۰ ہجری میں ہی انتقال ہوا۔ ابوہریرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی اور بصرہ کی زمین میں ہی مدفون ہوئے۔ ان سے ۴۳ روایات کتابوں میں ملتی ہیں ان میں ۴ بخاری و مسلم دونوں میں ہیں ایک میں بخاری اور ایک میں مسلم مفرد ہیں۔

(۱) طحاوی نے بھی لمبی بحث کی ہے نصب الراية نے شوافع کے دلائل کا تفصیل سے جواب دیا ہے۔

(۲) نصب الراية ۱/۳۵۸ فتاویٰ ابن تیمیہ۔

(۳) یہ تینوں اقبال بدایۃ الجتہد ۱/۱۲۴ فتح الملہم ۲/۳۴ و جز المسالک ۱/۲۲۸ مانی الاحبار ۳/۲۵-۲۷ نزل الجہود ۲/۳۶ نیل الاوطار ۲/۱۹۰ و عمدة القاری ۳/۲۰ میں ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الرَّجُلِ يَجْهَرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَنَّهَا أَعْرَابِيَّةٌ وَكَانَ لَا يَجْهَرُ بِهَا هُوَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس شخص کے بارے میں جو بسم اللہ الرحمن الرحیم کو زور سے پڑھتا ہے یہ فرمایا کہ یہ دیہاتی طریقہ ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھیوں میں سے کوئی بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم زور سے نہیں پڑھتا تھا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: أَعْرَابِيَّةٌ: عربی دیہاتیت۔

أَصْحَابُهُ: صاحب کی جمع ہے۔ بمعنی۔ ساتھی۔ ایک ساتھ زندگی بسر کرنے والا۔ مالک۔ وزیر اور گورنر۔ یہاں پر مراد اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

تشریح

دلائل احناف

اثر بالا سے بھی احناف کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ نماز میں بسم اللہ زور سے نہیں پڑھنا چاہیے۔ اسی طرح متعدد احادیث و آثار نے اس کی تائید ہوتی ہے مثلاً:

① حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔^(۱)

② حدیث عائشہ الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفِيعُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔^(۲)

③ حدیث عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ سَمِعَ أَبِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ أَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ لِي أَيْ بُنَيَّ إِنَّا لَكَ وَالْحَدَّثَ قَالَ وَلَمْ أَرَأْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ابْغِضَ إِلَيْهِ الْحَدَّثَ فِي الْإِسْلَامِ قَالَ قَدْ صِلَيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَ عُمَرَ وَمَعَ عَثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقُولُهَا فَلَا تَقُلْهَا أَنْتَ إِذَا صَلَّيْتَ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (۳)

دلائل امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نماز میں بسم اللہ زور سے پڑھنا چاہیے اس کے لئے وہ متعدد احادیث و آثار سے استدلال کرتے ہیں مثلاً:

حدیث نعیم المجمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثُمَّ قَرَأَ آيَةَ الْقُرْآنِ (أَيَّ فَاتِحَتِهِ) ... فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا شَبْهَ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (۴)
حدیث علی وعمار رضی اللہ تعالیٰ عنہما كَانَ يَجْهَرُ فِي مَكْتُوباتِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - (۵)

جوابات دلائل شوافع

اس کے متعدد جوابات دیئے جاتے ہیں۔

پہلی روایت کا جواب

نعیم المجمر رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آٹھ سو شاگردوں میں سے واحد ہیں جو بسم اللہ جہراً کو نقل کرتے ہیں باقی تمام شاگرد بسم اللہ سرا ہی نقل کرتے ہیں اس لئے ان اکیلے کے مقابلے میں ان سب کی بات معتبر ہونی چاہئے۔ (۶)

دوسرا جواب یہ بھی ممکن ہے کہ اس میں ہے إِنْ شَبَّهَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشابہ فرمایا اور مشابہ ہونے کے لئے ہر چیز کے ساتھ تشبیہ ضروری نہیں ہے۔ (۷)

تیسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ یا فقرہ میں اس کی تصریح نہیں کہ یہ عمل نماز میں ہی ہوا ہو عین ممکن ہے کہ نماز کے بعد ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تلاوت کی ہو اور اس میں بسم اللہ جہراً پڑھی ہو۔

دوسری روایت کا جواب

اس روایت کو ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے قریب موضوع کہا ہے حافظ بیہقی نے ضعیف کہا ہے کہ اس میں

تین راوی ہیں تینوں ہی ضعیف ہیں۔ ① اسید بن زید ② عمرو بن شمر ③ جابر جعفی اس لئے اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

(۱) رواہ مسلم ۷۳/۱ احمد، بخاری، دارقطنی، ابو لعلی الموصلی، ابن حبان، بیہقی، طحاوی وغیرہ۔

(۲) رواہ مسلم، ابو داؤد، بیہقی۔

(۳) رواہ نسائی ۱۴۴/۱ ابن ماجہ، ترمذی، طحاوی، احمد، طبرانی، اور بھی متعدد احادیث حدیث انس نسائی ۱۴۵/۱، عکرمۃ عن ابن عباس کتاب اثنا السنن حدیث ۳۳۶ حدیث ابو داؤد، شرح معانی الآثار ۱۱۰۵/۱ اسی طرح تین آثار خود کتاب میں موجود ہیں۔

(۴) رواہ نسائی، ابن حبان، حاکم دارقطنی، بیہقی۔

(۵) رواہ ترمذی، حاکم بیہقی، اور بھی متعدد احادیث ہیں مثلاً حدیث حکم بن عمر، حدیث معاویہ وغیرہ۔

(۶) نصب الراية۔

(۷) نصب الراية۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَرْبَعٌ يُخَافُتُ بِهِنَّ الْأَمَامُ
سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَالتَّعَوُّدُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَآمِينَ
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ چار چیزوں کو امام آہستہ پڑھے گا، ① سبحانک للہم
و بحمدک الخ ② اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ③ بسم اللہ الرحمن الرحیم ④ آمین۔
امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں۔“

لغات: یَخَافَتْ: خَفَّتْ (ن) خُفُوًا۔ الصوت: پست ہونا۔ صفت (خَافَتْ وَخَفِيتُ) وَخَفْتُ وَخَافْتُ
وَتَخَافَتْ۔ بِكَلَامِهِ وَبِصَوْتِهِ: پوشیدہ رکھنا۔ پست کرنا۔ آہستہ کرنا۔ بِالْقِرَاءَةِ: آہستہ پڑھنا۔
سُبْحَانَكَ: سُبْحَانَ۔ کہا جاتا ہے ”سُبْحَانَ اللَّهِ“ یعنی میں اللہ تعالیٰ کی عیوب و نقائص سے پاکی
بیان کرتا ہوں۔

بِحَمْدِكَ: الْحَمْدُ۔ تعریف۔ تعریف کیا ہوا۔ کہا جاتا ہے ”رجل حمد وامرأة حمدة“ تعریف کیا ہو
مرد، تعریف کی ہوئی عورت۔

التَّعَوُّدُ: عَادَ يَعُوذُ (ن) عَوِذًا وَعِبَادًا وَمَعَادًا وَمَعَادَةً وَتَعَوَّذَ وَاسْتَعَاذَ: بِفُلَانٍ مِنْ كَذَا: پناہ لینا۔

تشریح

اسی اثر کے معنی میں مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس اثر کو بھی بیان کیا ہے اِنَّهٗ كَانَ يُخْفِي
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْإِسْتِعَاذَةَ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ۔

احناف کے مذہب کو ترجیح

① بسم اللہ کو نماز میں زور سے پڑھنے کے بارے میں شوافع کے پاس کوئی ایک روایت بھی صحیح نہیں ہے
اور جو روایات موجود ہیں اس کے رواۃ میں کذاب وضاع جیسے راوی موجود ہیں۔

(۲) بسم اللہ جہراً کے بارے میں ایک روایت کو بھی شیخین (یعنی بخاری و مسلم) نے نقل نہیں کیا۔ یہاں تک کہ وہ روایت مسانید و سنن مشہورہ میں بھی نہیں ہیں۔

(۳) بقول صاحب ہدایہ اصل تو سرّاً بسم اللہ ہے اور جہاں جہاں پر جہراً ذکر آتا ہے وہ تعلیم کے لئے ہے جیسے کہ کبھی کبھار آپ صلی اللہ علیہ وسلم تعلیماً قراءت بھی زور سے فرمایا کرتے تھے۔

(۴) بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ جہراً والی روایات منسوخ ہو گئیں۔

حدیث ابن عباس قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مِنْهَا مُشْرِكُونَ وَقَالُوا مُحَمَّدٌ يَذْكُرُ إِلَهَ الْيَمَامَةِ وَكَانَ مُسَيِّمَةً يُسَمِّي الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يُجَهَّرَ بِهَا ^(۱)

”حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے تو مشرکین تمسخر کرتے تھے اور کہتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو الہ یمامہ کو یاد کرتے ہیں کیونکہ وہ لوگ مسیلمہ کذاب کو رحمن الرحیم کہا کرتے تھے پس یہ آیت (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ وَلَا تُخَافُتُ بِهَا) نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو زور سے بسم اللہ پڑھنے سے روک دیا گیا۔“

(۵) ابن تیمیہ، ابن قیم اور بعض محققین شافعیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے خود اس مسئلہ میں احناف کے مسلک کو اختیار کیا ہے۔

(۱) ابوداؤد طبرانی فی معجم کبیر وغیرہ۔



بَابُ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ وَتَلْقِينِهِ

امام کے پیچھے قراءت کرنا اور اس کو لقمہ دینے کا بیان

قراءت خلف الامام کا مسئلہ آج سے نہیں بلکہ زمانہ قدیم سے مختلف فیہ اور معرکہ الآرا رہا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اگر کچھ تحقیق سے کام لیا جائے تو صحابہ کرام، تابعین، ائمہ اربعہ میں کچھ زیادہ اختلاف نظر نہیں آتا۔ سب کا ہی اتفاق ہے کہ مقتدی انتہائی توجہ اور خاموشی کے ساتھ امام کی قراءت پر توجہ دے اسی مسلک پر آیت قرآنیہ، احادیث فعلیہ و قولیہ، آثار صحابہ اور قیاس سب موجود ہیں اسی وجہ سے حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں:

”زمرہ کہ خواندن فاتحہ بامام در صحابہ شائع نبود“۔^(۱)

”چنانچہ امام کے ساتھ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا حضرات صحابہ کرام میں مشہور نہ تھا۔“

اسی طرح علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی (۸۰) صحابہ سے قراءت پر ممانعت نقل کی ہے۔^(۲)

اور اسی طرح امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ستر (۷۰) بدری صحابہ کے عمل کو نقل کیا ہے کہ وہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے۔^(۳)

۸۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ مَا قَرَأَ عَلَّقَمَةُ بْنُ قَيْسٍ قَطُّ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ وَلَا فِيمَا لَا يُجْهَرُ فِيهِ وَلَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ أَمْ الْقُرْآنَ وَلَا غَيْرَهَا خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي شَيْئٍ عَنِ الصَّلَاةِ يُجْهَرُ فِيهِ أَوْ لَا يُجْهَرُ فِيهِ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت علقمہ بن قیس نے نماز میں امام کے پیچھے نہ کبھی جہری نماز میں قراءت پڑھی نہ سری میں اور نہ آخری دو رکعتوں میں نہ سورہ فاتحہ نہ اور کوئی سورت۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں کہ ہم امام کے پیچھے نہ سری نماز میں قراءت کے قائل ہیں اور نہ جہری نماز میں۔“

لغات: اُمُّ الْقُرْآن: اَلَام: ماں۔ کسی چیز کی اصل۔ (ج) اُمَّهَات وَاُمَّات۔ ام القرآن۔ سورۃ فاتحہ۔

تشریح

سب سے پہلے یہ مسئلہ کہ امام کے پیچھے مقتدی قراءت کریں گے یا نہیں۔ فقہاء کے اعتبار سے اس میں تین اقوال ہیں۔^(۳)

① امام کے پیچھے قرات کرنا ہر حال میں مکروہ تحریمی ہے خواہ سری نماز ہو یا جہری یہ مسلک صحابہ میں سے حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عثمان غنی، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبدالرحمان بن عوف، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے۔

تابعین میں سے حضرت ابراہیم نخعی، حضرت علقمہ بن قیس، حضرت ابن سیرین، حضرت ابوداؤد شقیق بن سلمہ، حضرت سفیان ثوری، حضرت سفیان بن عیینہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا۔ اور فقہاء میں سے امام ابو حنیفہ، امام ابویوسف^(۵) ایک روایت امام احمد،^(۶) عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ عبدالرحمان بن وہب اور اشہب مالکی رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

② سری نماز میں مقتدی قراءت کر سکتا ہے مگر جہری میں مکروہ تحریمی ہے۔

صحابہ میں سے حضرت ابوہریرہ، حضرت عائشہ، حضرت ابی بن کعب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن مغفل، حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ مسلک ہے۔

تابعین میں سے حضرت عروہ بن الزبیر، حضرت قاسم بن محمد، حضرت نافع بن جبیر، حضرت ابن شہاب زہری، حضرت حسن بصری، حضرت شعبی، حضرت سعید بن المسیب، حضرت سالم بن عبداللہ، حضرت قتادہ، حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہ مسلک ہے۔

فقہاء میں سے حضرت امام مالک^(۷) اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا صحیح مذہب یہی ہے۔^(۸)

بعض کہتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر مقتدی جہری نمازوں میں امام کی قراءت نہ سنتا ہو تو اس میں بھی فاتحہ کی قراءت کر سکتا ہے اور سنتا ہو تو قراءت نہ کرے۔^(۹)

③ حضرت امام شافعی، حضرت داؤد ظاہری، حضرت اسحاق بن راہویہ، ایک قول حضرت امام اوزاعی اور عبداللہ بن مبارک کا ہے کہ قراءت خلف الامام ہر دو صورت میں واجب ہے خواہ نماز سری ہو یا جہری۔^(۱۰) مگر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا صحیح قول یہ ہے کہ جہری نماز میں قراءت خلف الامام کو امام شافعی رحمہ اللہ

تعالیٰ بھی منع کرتے ہیں سری میں پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں۔ (۱۱)

وَلَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ أَمَّ الْقُرْآنِ: کہ آخری دو رکعتوں میں نہ سورہ فاتحہ ہے اور نہ کوئی تسبیح وغیرہ یہ نفی فرضیت کی ہے کہ ضروری نہیں ہے ورنہ فقہاء کے نزدیک سورہ فاتحہ کا پڑھنا امام اور منفرد کے لئے اچھا ہے۔ عمدہ سورت فاتحہ کو اور تسبیح کو چھوڑنا مکروہ ہے۔

(۱) مصفی شرح موطأ: ۱/۱۳۱ بحوالہ احسن الکلام ۱/۶۶۔

(۲) بنایہ شرح ہدایہ۔

(۳) شرح نقایہ۔

(نوٹ): اس مسئلہ میں قدیم اختلاف چلا آرہا ہے خاص کر ہمارے زمانے میں غیر مقلدین نے اس کو بہت اچھالا ہے اس کی ضرورت کو سامنے رکھتے ہوئے علماء نے اس پر مستقل تصانیف فرمائی ہیں۔ خاص کر علامہ عبدالحئی لکھنوی نے امام الکلام فی القراءۃ خلف الامام مزید اس پر حاشیہ لگایا غیت الغمام فی القراءۃ خلف الامام۔

اسی طرح مولانا قاسم صاحب نانوتوی کی تصنیف الدلیل المحکم فی ترک القراءۃ للمؤتم اور دوسری کتاب توفیق الکلام فی ترک القراءۃ خلف الامام۔

احمد علی سہارنپوری کی تصنیف الدلیل القدسی علی ترک القراءۃ للمقتدی اسی طرح مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہدایۃ المعتدی فی قراءۃ المقتدی شیخ ہاشم سندھی نے تنقیح الکلام فی القراءۃ خلف الامام علامہ ظہیر حسن نیوی نے بھی کئی رسالے لکھے۔

انور شاہ کشمیری نے دو رسالے لکھے فصل الخطاب فی مسئلۃ ام الكتاب (یہ فارسی میں ہے) دوسرا فاتحۃ الخطاب فی مسئلۃ فاتحۃ الكتاب (یہ عربی میں ہے) اعلاء السنن، نصب الراية، طحاوی میں بھی کافی بحث ہے۔ آخر میں جامع ترین آسان زبان اردو میں مولانا سرفراز خان صاحب صفدر نے اس پر اپنی کتاب فامہ مسک کر دیا ان کی کتاب کا نام احسن الکلام فی ترک القراءۃ خلف الامام ہے۔ قلائد الازہار میں بھی ۱۰/۲ سے ۵۲ تک کافی نفیس بحث ہے۔

(۳) یہ اقوال اوجز المسائل ۱/۲۳۹ معارف السنن ۲/۳۸۳ مانی الاجار، بذل الجہود ۲/۵۲ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

(۵) یہ قول فتح القدیر ۲/۲۳۱ جامع المدینہ ۱/۳۳۶ تحفۃ الاحوذی ۱/۲۵۸ فتح الملہم ۲/۲۰

(۶) موطأ محمد میں امام محمد کا قول شیخین کی طرح ہے صحیح قول امام محمد کا بھی یہی ہے یہی بات موطأ محمد میں ہے۔

(۷) امام مالک کا یہ مذہب امام مالک نے موطأ میں ۲۹ عبدالمبر نے الاستذکار میں ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اور تحفۃ الاحوذی ۱/۲۵۷ فتح الملہم ۲/۲۷۷ معالم التنزیل ۲/۶۲ روح المعانی ۹/۱۳۵ پر دیکھیں۔

(۸) امام احمد کا یہ مذہب مفتی ابن قدامہ ۱/۲۰۶ تحفۃ الاحوذی ۱/۲۵۷ تنوع العبارات لابن تیمیہ ۸۶ وغیرہ میں ہے۔

(۹) یہ قول امام احمد کا الاستذکار میں ذکر کیا ہے۔

(۱۰) یہ قول عمدۃ القاری، سنن کبریٰ، تفسیر ابن کثیر، بنایہ شرح ہدایہ وغیرہ میں ہے۔

(۱۱) یہ قول خود امام شافعی کی کتاب کتاب الام ۱/۸۹ میں ان الفاظ کے ساتھ مذکور ہے کہ والعمد فی ترک القراءۃ بام

القران والخطاء سوا فی ان لا تخیری رکعت الالبہا او بشنی معها الا ما یدکر من المأموم ان شاء اللہ اور کتاب الام ۱۵۳/۷ میں یہ عبارت بھی ملتی ہے کہ نحن نقول کل صلوۃ صلیت خلف الامام والامام یقر أقرأ لا یسمع فیہا قراءتہا اور یہی بات تقریباً بدایۃ والنہایہ ۲۵۲/۱۰ میں ملتی ہے یہی بات کتاب الام میں ہے یہ بھی امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی جدید تصانیف میں ہے معارف السنن۔ مولانا سرفراز خان صفدر صاحب نے اپنی کتاب احسن الکلام میں فرمایا ہے اصل غلطی امام شافعی کے مذہب کے سمجھنے میں امام الحرمین حوینی شافعی متوفی ۷۸۷ھ کو ہوئی کہ انہوں نے کتاب الام کو امام شافعی کی کتب قدیم میں سے سمجھ لیا حالانکہ یہ جدید میں سے ہے اور یہی قول اصح ہے۔ یہی قدیم و جدید کی بات البدایہ والنہایہ ۲۵۲/۱۰ میں اور علامہ سیوطی نے حسن الماخڑۃ ۱۲۲/۱ میں لکھا ہے یہ بات اچھی طرح ثابت ہو گئی کہ فاتحہ خلف الامام امام شافعی کا جدید قول ہے قدیم نہیں۔ (احسن الکلام ۷۴/۱)

(نوٹ): صلوۃ جہری میں قراءت کے وجوب کا مذہب صرف ہمارے زمانہ میں غیر مقلدین کا ہے یہاں تک کہ اسلاف میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہ تھا نہ داؤد ظاہری اور نہ ہی علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ یہ تو احناف کے مسلک کے قائل تھے۔ (احسن الکلام ۷۰/۱-۶۸)



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا تُزَادُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ عَلَى فَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم آخری دو رکعتوں میں سوائے سورت فاتحہ کے اور کچھ نہ پڑھو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور اسی کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ پسند کرتے ہیں۔“

لغات: مِنَ الشَّيْءِ: ابتدا اور اسی سے ہے۔ فاتحۃ الكتاب۔ یعنی کتاب کی ابتداء۔ (ج) فَوَائِحُ۔

تشریح

لَا تُزَادُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ عَلَى فَاتِحَةِ الْكِتَابِ: چار اور تین رکعتوں والی نماز کے آخر میں صرف سورت فاتحہ پڑھی جائے گی اور یہ سورت فاتحہ پڑھنا بھی فقہاء کے نزدیک افضلیت کی بناء پر ہے فرضیت کے طور پر نہیں کیونکہ فرض تو صرف دو رکعتوں میں قراءت کرنی تھی جو وہ کرچکا ہے اسی وجہ سے اگر کوئی آخر میں تین بار بسم اللہ پڑھ لے یا اتنی دیر خاموش ہو جائے تو نماز ہو جائے گی۔^(۱)

حسن بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ اگر تین بار تسبیح پڑھ لے تو تب بھی کافی ہو جائے گا اور اگر نہ تسبیح کی اور نہ ہی قراءت کی اور عہداً ایسا کیا تو گناہ ہوگا ایسا کرنا مکروہ ہو گا۔

استدلال

حدیث قتادة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين الأولىين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب الخ۔^(۲)

حدیث رفاعہ بن رافع القاری رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الآخريين بفاتحة الكتاب۔

حدیث عائشۃ الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا انّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانَ یَقْرَأُ فی الرُّکْعَتَیْنِ بِفَاتِحَةِ الْکِتَابِ۔^(۳)

اگر کسی نے آخری دو رکعتوں میں سورت ملالی

اس کے بارے میں انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس بارے میں تین اقوال ملتے ہیں:

① اس سے سجدہ سہولاً لازم آجائے گا۔

② نہیں آئے گا۔

③ یہ ملانا مکروہ ہے اور نہ ہی سنت۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں میں اسی تیسرے قول کو پسند کرتا ہوں۔

شیخ الحدیث حضرت زکریا صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں آخری دو رکعتوں میں سورت ملانا امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ ہے مگر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے جدید قول میں مستحب ہے اور قدیم قول جمہور کے ساتھ ہے۔^(۴)

(۱) محیط۔

(۲) رواہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ۔

(۳) طبرانی فی معجم اوسط۔

(۴) اوجز لسا لک۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادِ بْنِ الْهَادِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ خَلْفَهُ يَقْرَأُ فَجَعَلَ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَاهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ أَتَنْهَانِي عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَتَنَازَعَا حَتَّى ذُكِرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾^(۱)

”حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی ایک صاحب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت پڑھنے لگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی انہیں قراءت سے منع کرنے لگے تو انہوں نے کہا کہ تم مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت سے روکتے ہو؟ آپس میں بحث و مباحثہ ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کا پڑھنا اس کے لئے قراءت ہوتی ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ بھی اسی کو پسند کرتے ہیں۔“

لغات: يَنْهَاهُ: نَهَاهُ يَنْهَاهُ نَهْيًا عَنْ كَذَا: دُائِمًا - منع کرنا۔

فَتَنَازَعَا: تَنَازَعُ الْقَوْمُ: اختلاف کرنا۔ فِي الشَّيْ: جھگڑا کرنا۔

إِمَام: (مذکر و مؤنث دونوں کے لئے) پیش امام جن کی اقتدا کی جائے۔ پیشوا۔ نمونہ۔ قرآن۔ خلیفہ۔

امیر لشکر۔ مصلح اور منظم۔

تشریح

اس حدیث سے بھی اخاف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ اس حدیث میں جبری اور سری نماز کی کوئی قید

نہیں ہے بلکہ اپنے عموم پر ہے اور اس میں حرف ”من“ بھی شرطیہ ہے یہ بھی عموم پر دلالت کرتا ہے۔
اسی طرح احاف قرآن کی آیت:

① وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ^(۲) سے استدلال کرتے ہیں۔

اور متعدد احادیث و آثار سے استدلال کرتے ہیں مثلاً:

② حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَنَا فَبَيْنَ لَنَا سُبُّنَا وَعَلَّمَنَا صَلَوَاتَنَا فَقَالَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤَمِّكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قُرِئَ فَأَنْصِتُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ۔^(۳)

③ اسی طرح حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہے اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَوةٍ جَهَرَ فِيْهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قُرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِنِّهَا فَقَالَ رَجُلٌ نَّعَمْ يَا رَسُولَ اللّٰهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنْزَعُ الْقُرْآنَ قَالَ فَأَنْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَجْهَرُ فِيْهِ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَوةِ بِالْقِرَاءَةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔^(۴)

④ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ إِذَا قُرِئَ الْإِمَامُ فَأَنْصِتُوا۔^(۵)

اسی طرح بہت سی احادیث ہیں آثار صحابہ بھی اس بارے میں متعدد ہیں۔ علامہ عینی نے تقریباً اسی (۸۰) صحابہ سے قرات خلف الامام کی ممانعت نقل کی ہے۔^(۶)

⑤ اسی طرح اثر زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے وہ فرماتے ہیں مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ۔^(۷)

⑥ اسی طرح اثر عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے قَالَ لَيْتَ فِیْ فِیْمَ الَّذِیْ یَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ جَهْرًا۔^(۸)

⑦ اسی طرح اثر سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے أَخْبَرَنِي بَعْضُ وَلَدِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّهُ ذَكَرَ لَهُ أَنَّ سَعْدًا قَالَ وَبَدْتُ أَنَّ الَّذِیْ یَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِی فِیْهِ جَهْرًا۔^(۹)

⑧ اسی طرح اثر علقمہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے قَالَ لَيْسَتْ الَّذِیْ یَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ الْأَمَلَى تَرَابًا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں ”جمرة علیہ اجماع الصحابة“ کہ عدم قراءت پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے۔ یعنی اتنی کثرت سے عدم قراءت کی روایات ہیں جن کو دیکھ کر صحابہ کا اجماع نظر آتا ہے۔^(۱۰)

وجوہ ترجیح

کئی وجوہات سے احناف کے مذہب کو ترجیح حاصل ہے مثلاً:

① احناف کے پاس قولی احادیث کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بھی ہے اور دوسری طرف صرف قولی احادیث ہیں۔^(۱)

② دوسری وجہ یہ ہے کہ احناف کے پاس احادیث کا اکثر ذخیرہ اور اکثر امت کا عمل ہے اس لئے بھی اس مذہب کو ترجیح ہوگی۔^(۲)

③ تیسری وجہ یہ ہے کہ احناف کی روایات نہیں کی ہیں نہ کی روایات مقدم ہوتی ہیں اباحت کی روایات پر۔

④ چوتھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری قول و عمل سے بظاہر یہی متبادر ہوتا ہے اس سے پہلے کا قول و فعل آخری قول و فعل سے منسوخ ہو گیا۔^(۳)

حضرت ابوالحسن موسیٰ بن ابی عائشہ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام ابوالحسن الخزومی، الہمدانی ہے آل بعد کے غلاموں میں سے تھے۔ ابن حبان وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

اساتذہ: ان کے استاذوں میں عمرو بن الحارث، عبداللہ بن شداد الہاد، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ، یحییٰ بن الجزار، عبداللہ بن ابی رزین الاسدی وغیرہ۔

شاگردو: ان کے شاگردوں میں سے شعبہ، ابواسحاق انفزاری، ابو عوانہ، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ۔
مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۲۵۲، تعجیل المنفعۃ ۷۶، وغیرہ میں دیکھیں۔

حضرت عبداللہ بن شداد بن الہاد کے مختصر حالات: یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں ان کی والدہ سلمہ بنت عیسٰ بن حبان، امام نسائی، ابوزرعمہ وغیرہ نے ان کے ثقہ ہونے کو بیان فرمایا ہے۔

یہ عموماً حضرت عمر، طلحہ، عباس، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اپنی خالہ ام البنین عیسٰ، ام المؤمنین حضرت میمونہ، حضرت عائشہ، ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ سے روایت نقل کرتے ہیں۔
اور ان سے بھی عموماً سعید بن ابراہیم، ابواسحاق، الشیبانی، حکم بن عتیبہ، طاؤس، محمد بن کعب القرظی، ابو جعفر الفراء، محمد بن عبداللہ بن ابی یعقوب وغیرہ نقل کرتے ہیں۔

مزید حالات کے لئے: تہذیب التہذیب ۵/۲۵۱، استیعاب ۱۳۸۲ الاصابہ

نوٹ: جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات باب الغسل الجمعہ والعیدین میں گذر چکے ہیں۔

(۱) یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رواہ دار قطنی ابوسعید خدری رواہ طبرانی، حضرت ابن عباس رواہ دار قطنی، حضرت

ابو ہریرہ، حضرت انس ابن حارث رواہ ابن حبان، حضرت جابر بن عبد اللہ رواہ ابن ماجہ وغیرہ سے منقول ہے۔
اس حدیث پر شوافع نے بہت سے سوالات کئے ہیں پہلا سوال یہ ہے کہ ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے کہ یہ روایت اگرچہ بہت سے طرق سے آتی ہے مگر تمام طرق معلول ہیں۔

جواب: امام حاکم نے اس روایت کو نقل کر کے فرمایا ہے کل ہولاء الاحادیث مشہورۃ باسانید بادطرقہا کہ یہ حدیث مرفوع صحیح ہونے کے ساتھ مشہور بھی ہے۔ (کتاب موفۃ علوم الحدیث)

دوسرا سوال: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں نص صریح نہیں ہے بخلاف عبادۃ بن الصامت کی روایت میں نص صریح ہے اس سے عبادۃ کی روایت کو ترجیح ہوگی۔

جواب: دونوں حدیث پر عمل کیا جائے عبادۃ بن الصامت کی روایت کو امام اور منفرد کے لئے مانا جائے اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو مقتدی کے لئے یہاں احادیث میں کوئی تعارض ہی نہیں کہ عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو ترجیح حاصل ہو جائے۔

تیسرا سوال: جب امام کی قراءت مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے تو مقتدیوں کو رکوع و سجدہ تشہد وغیرہ کی بھی کرنے کی ضرورت نہ ہو امام ہی سب کچھ کرتا ہے۔

جواب: امام مقتدی کی طرف سے قراءت قرآن میں کفایت کرتا ہے جیسے کہ دوسری روایت میں آتا ہے کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش ہو جاؤ یہ قیاس اس نص کے مقابلے کی وجہ سے مردود ہے۔

(۲) سورۃ اعراف آیت ۴

جہور مفسرین فرماتے ہیں یہ آیت مسئلہ قراءۃ خلف الامام کے لئے نازل ہوئی ہے دیکھیں علامہ بغوی متوفی ۵۱۶ھ نے اپنی تفسیر معالم التنزیل۔ ابن کثیر ۶۲۳/۳ علامہ زمحشری متوفی ۵۲۸ھ ہجری نصر کشاف ۵۲۳/۱۰ پر تفسیر ابوسعود متوفی ۹۸۲ھ ہجری ۵۰۳/۴ تفسیر روح المعانی متوفی ۱۲۷۰ھ ہجری نے ۱۳۳/۹ فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۱۳/۲۳ طباعت جدیدہ تفسیر بیضاوی ۳۰۸ پر یہ چند اقوال معتبرہ مستند مفسرین سے نقل کئے ہیں۔

(۳) رواہ مسلم ۱/۴۷۱ ابو داؤد، ابن ماجہ، مسند احمد، ابو عوانہ، بیہقی، دارقطنی، بزار وغیرہ۔

اس حدیث پر شوافع نے کئی اعتراضات کئے ہیں مثلاً **وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا** کی زیادتی صحیح نہیں کیونکہ جب یہ روایت حضرت انس اور حضرت عائشہ سے ہوتی ہے تو اس میں یہ زیادتی موجود نہیں ہے۔

جواب: یہ زیادتی صحیح ہے کیونکہ امام مسلم نے خود اس حدیث کی تصحیح کی ہے حالانکہ امام مسلم کی عادت نہیں ہے کہ کسی حدیث کی تصحیح کریں یہ واحد مقام ہے جہاں یہ امام مسلم نے تصریح کی ہے۔

اور یہ کہنا کہ حضرت انس اور حضرت عائشہ کی روایت میں یہ زیادتی نہیں تو کوئی بات نہیں کیونکہ اس کی احادیث میں بہت سے مثلیں ملتی ہیں کہ کسی جگہ پر ایک صحابی زیادتی نقل کرتا ہے دوسرا نہیں۔

اسی طرح دوسرا سوال اس حدیث پر یہ ہے کہ اس روایت میں عمر بن عامر اور سعید بن ابی عروبہ کی سند میں سالم بن نوح راوی غیر معتبر ہے۔

جواب: سالم بن نوح کی روایت کو امام مسلم نے اور ابن حبان نے ابن خزیمہ وغیرہ سے لیا ہے امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس کی حدیث میں کوئی خرابی نہیں۔ خود ابن حجر شافعی نے اس کو ثقہ کہا ہے یحییٰ بن معین ابوزرعمہ ابن قانع ابن حبان سب نے ہی اس کو ثقہ کہا ہے۔

(۴) رواہ ترمذی ۶۵/۱ موطاً امام مالک ۶۹ نسائی ۱۳۶/۱ سنن ابوداؤد ۱۲۰/۱ بیہقی ۱۵۷/۲

اس حدیث پر بھی شوافع کے کئی سوالات ہیں مثلاً فانتهی الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم یہ جملہ حدیث کا نہیں بلکہ امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔

جواب: یہ حدیث کا جز ہے کیونکہ ابوداؤد میں بھی یہ ہے مالی انازع القوان سے بھی احناف کا استدلال پورا ہو جاتا ہے۔ دوسرا سوال اس حدیث پر شوافع کی طرف سے یہ ہے کہ اس حدیث میں ابن اکیمہ اللیشی مجہول ہے لہذا استدلال صحیح نہیں ہوگا۔

جواب: ابن اکیمہ کی محدثین نے ثقہ ہونے کی توثیق کی ہے یہاں تک امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ موطاً میں ان سے روایات نقل کرتے ہیں اور موطاً امام مالک کی تمام روایات صحیح ہیں۔

(۵) رواہ بیہقی فی کتاب القراءات اس پر یہ سوال کرتے ہیں کہ اس روایت میں حسن بن علی بن شداد منفرد ہیں۔

جواب: اگرچہ منفرد ہیں مگر جب ثقہ اور حافظ حدیث ہیں تو اگرچہ یہ منفرد ہی کیوں نہ ہوں روایت معتبر ہوگی۔

(۶) رواہ آثار السنن حدیث ۳۷۰۔

(۷) رواہ موطاً محمد بن ابی شیبہ وغیرہ۔

(۸) رواہ موطاً محمد مصنف عبدالرزاق۔

(۹) رواہ موطاً محمد عبدالرزاق۔

(۱۰) شرح نقایہ میر شمس الدین محمد نے نقل کیا ہے کہ امام شعبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ستر (۷۰) بدری صحابہ کو دیکھا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے اور جیسے کہ اوپر ذکر ہوا کہ علامہ یعنی نے ہدایہ کی شرح بنایہ میں اسی (۸۰) صحابہ سے قراءت خلف الامام کی ممانعت ثابت کی ہے۔

(۱۱) کتاب الاعتبار صفحہ ۱۱ بحوالہ احسن الکلام ۱/۳۱۴۔

(۱۲) کتاب الاعتبار صفحہ ۱۱ بحوالہ احسن الکلام ۱/۳۱۴۔

(۱۳) خود امام بخاری کہتے ہیں وانما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ۱/۱۶۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری نماز میں پوری آخری سورت فاتحہ بحالت اقتداء ترک کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز صحیح ہوئی یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل تھا تو قولی و فعلی دونوں روایات موجود ہیں۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: اقْرَأْ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ - وَلَا تَقْرَأْ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي شَيْئٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ﴾

”حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا تم امام کے پیچھے ظہر و عصر میں پڑھ لیا کرو اس کے علاوہ کسی نماز میں نہ پڑھا کرو۔ امام محمد نے فرمایا امام کے پیچھے کسی نماز میں نہیں پڑھنا چاہیے۔“

لغات: سَوَى: السَّوَى وَالسَّوَى - برابر - وسط - غیر مانند سواء کے اور یہ حروف استثناء میں سے ہے۔
لَا يَنْبَغِي: اِنْبَغَى - سہل ہونا - آسان ہونا - کہا جاتا ہے۔ ”لَا يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَفْعَلَ ذَلِيلًا“ - تمہارے لئے مناسب نہیں کہ ایسا کرو (اس فعل کا ماضی مستعمل نہیں)۔

تشریح

بعض ائمہ جن میں امام حسن بن صالح، ابراہیم ابن علیہ سوید بن غفلہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ایک روایت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی ان حضرات کے نزدیک ظہر اور عصر میں جہرا یا سرا کسی بھی طرح کی قراءت کرنا جائز نہیں ہے۔

اس کے خلاف امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا صحیح قول، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، جمہور فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ظہر اور عصر میں قراءت واجب ہے لیکن سرا ہوگی جہراً نہیں۔^(۱)

پھر بعض صحابہ جن میں حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ، ابن عمر، عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ اور تابعین میں سے عمرو بن الزبیر، نافع بن جبیر شہاب الزہری، حسن بصری، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقتدی ظہر اور عصر میں قراءت کر سکتا ہے اور باقی نمازوں میں نہیں جیسے کہ اثر بالا سعید بن جبیر سے یہی مفہوم معلوم ہو رہا ہے۔ اس کے خلاف احناف سری جہری ہر قسم کی نماز میں مطلقاً قراءت کو منع کرتے ہیں پوری بحث گذشتہ اوراق میں گذر چکی ہے۔

(۱) یہ دونوں قول امامی الاخبار ۳/۳۵۷/۶۰ اور بدایۃ المجتہد ۱/۱۲۳ میں ہیں۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْإِمَامِ يَغْلُظُ بِالْآيَةِ قَالَ يَقْرَأُ بِالْآيَةِ الَّتِي بَعْدَهَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَرَأَ سُورَةً غَيْرَهَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَرْكَعْ إِذَا كَانَ قَدْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ أَوْ نَحْوَهَا، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَافْتَحْ عَلَيْهِ وَهُوَ مُسِيئِي قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر امام کو کسی آیت میں مغالطہ لگے تو اس کے بعد والی آیت پڑھ لے اور یہ نہ کرے تو کوئی دوسری سورت پڑھ لے اور اگر یہ بھی نہ کرے اور تین آیتیں یا اس کی مقدار پڑھ لیا ہو تو رکوع کرے اور اگر اتنا بھی نہیں کیا تو اس کو لقمہ دے دو اور اس نے برا کیا۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔“

لغات: يَغْلُظُ: غَلِظَ (س) غَلِظًا - فِي الْأَمْرِ: غُلْظِي كَرْنَا -

رَكَعَ: (ف) رَكَعًا وَرَكَوعًا - سَرَجًا كَانَا بِشْتِ خَم كَرْنَا - إِلَى اللَّهِ: اللَّهُ كَسَامَنِي پست ہونا۔

تشریح

فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَافْتَحْ عَلَيْهِ: اس میں تین مذاہب ہیں:

- ① پہلا مذہب امام کو نماز کی حالت میں لقمہ دینا: اس میں حضرت عثمان غنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حضرت حسن بصری، حضرت عطاء، حضرت ابن سیرین، فقہاء میں سے امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ تعالیٰ ان حضرات کے نزدیک امام کو لقمہ دینے میں کوئی حرج نہیں۔
- ② دوسرا مذہب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام شعبی اور سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ یہ حضرات اس کو مکروہ سمجھتے ہیں۔

③ تیسرا مذہب: احناف کے نزدیک اس کی دو صورتیں ہیں اول لقمہ دینے والا مقتدی ہو گا یا غیر مقتدی، اگر دوسری صورت ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اسی حکم میں داخل ہو گا ایسا شخص جو اپنی نماز پڑھ رہا ہو۔ اور اگر پہلی صورت ہے تو اب فقہاء فرماتے ہیں کہ قیاس تو یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے مگر استحسانا فاسد نہیں

ہوتی۔^(۱) کیونکہ اس کے بارے میں احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں۔

جن کے نزدیک لقمہ دینا مکروہ ہے ان کی دلیل

یہ حضرات حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں آتا ہے:

﴿قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ لَا تَفْتَحْ عَلَى الْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ﴾^(۲)

جواب

اس کے مقابلے میں جن روایات میں لقمہ دینے کا اثبات ہے وہ نہایت قوی روایات ہیں جب کہ یہ انتہائی درجہ کی ضعیف روایت ہے احناف نے قوی روایت پر عمل کیا ہے۔

دوسرا جواب: اس کی سند میں ابو بکر حارث بن عبد اللہ الکوفی الاغور ہے جس کو محدثین کاذب کہتے ہیں۔^(۳)

تیسرا جواب: یہ ہے کہ یہ روایت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقطع بھی ہے محدثین کہتے ہیں کہ حارث اغور نے ابواسحاق سے صرف چار روایات کو روایت کیا ہے ان چاروں میں اس کا ذکر نہیں ہے۔

احناف کا استدلال

روایت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے احناف استدلال کرتے ہیں جس میں آتا ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورت مؤمنون کی قراءت کی۔ کوئی کلمہ درمیان سے رہ گیا۔ نماز سے فارغ ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے پوچھا کیا تم میں ابی بن کعب نہیں ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تو حاضر ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے مجھ کو لقمہ کیوں نہیں دیا؟ اس پر حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے لقمہ اس لئے نہیں دیا کہ ممکن ہے کہ یہ کلمہ منسوخ ہو گیا ہو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر منسوخ ہو جاتا تو میں ضرور بتا دیتا۔

قَالَ يَفْرَأُ بِالْآيَةِ الَّتِي بَعْدَهَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ الْخ: جیسے کہ بیان کیا گیا ہے کہ امام کو چاہیے لقمہ لینے میں جلدی نہ کرے اگر اٹک گیا تو اگر تین آیات ہو چکی ہو تو رکوع کر لے اگر تین آیات ابھی نہیں ہوئیں تو کسی دوسری جگہ سے شروع کر دے لقمہ لینے کا انتظار نہ کرے انتظار کا مکروہ ہے اور اگر امام نے کسی اور جگہ سے

پڑھنا شروع کر دیا تھا پھر مقتدی نے لقمہ دیا تو اب مقتدی کی نماز تو فاسد ہو جائے گی اگر امام نے اس کے لقمہ کو قبول کر لیا تو اب امام کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔^(۳)

(۱) اگرچہ قرأت فرض امام ادا بھی کر چکا ہو۔

(۲) یہی بات فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور شارح و قالیہ فرماتے ہیں کہ سَمِعْتُ أَنَّ الْفَتْوَى عَلَى ذَلِكَ وَكَذَا بَدَائِعُ الصَّنَاعِ میں ۲۳۶/۱ بحوالہ الق ۶/۲ مبسوط ۱/۱۹۳ میں مزید وضاحت ہے۔

(۳) رواہ ابوداؤد۔

(۴) خاص کر شعبی، ابواسحاق علی بن المدینی وغیرہ نے یہ بات کہی ہے مگر عینی، فتاویٰ قاضی خان، محیط وغیرہ میں ہے کہ امام کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔



بَابُ إِقَامَةِ الصُّفُوفِ وَفَضْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ

صف کو سیدھا رکھنے کے بارے میں احادیث بکثرت وارد ہوئی ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اور خلفائے راشدین کا عمل اس کی اہمیت کو مزید اجاگر کرتا ہے۔ یہاں تک کہ بعض روایات میں امر کا صیغہ فرمایا گیا مثلاً سَوُّوْا صُّفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ امر، فرض اور واجب کا تقاضہ کرتا ہے اور اس کو اقامت صلوٰۃ میں سے فرمایا گیا ہے اور اقامت صلوٰۃ بھی فرض ہے اسی کو ابن حزم رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ اختیار کرتے ہیں۔ اگرچہ جمہور فقہاء اس کو فرض اور واجب نہیں کہتے اور اس کا جواب دیتے ہیں کہ حدیث ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں آتا ہے۔

﴿فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ﴾^(۱)

اور اقامت الصلوٰۃ سے بھی فرضیت ثابت اس لئے نہیں ہوتی کہ اقامت صلوٰۃ میں تو فرض واجبات سنن آداب سب ہی داخل ہیں یہاں سنت مراد ہوگا کیونکہ روایت میں اقامت صلوٰۃ کے بجائے من تمام الصلاة کے الفاظ بھی آتے ہیں۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَوُّوْا صُّفُوفَكُمْ وَسَوُّوْا مَنَاكِبَكُمْ نَرَاَصُوا أَوْلَيْتَخَلَّلَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَأَوْلَادِ الْحَذَفِ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مُقِيمِي الصُّفُوفِ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتْرَكَ الصَّفَّ وَفِيهِ الْخَلَلُ حَتَّى يَسَوُّوْا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا کرو کاندھوں کو برابر کرو مل کر کھڑے ہو ورنہ شیطان بھیڑ کے بچے کی طرح تمہاری صفوں میں گھس جائے گا خود اللہ جل شانہ اور اس کے فرشتے صفیں سیدھی کرنے والوں پر رحمت اور دعا نازل فرماتے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں کہ صف میں جگہ نہیں چھوڑنا چاہئے صف کو مکمل اور سیدھا رکھنا چاہئے۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَوُّوْا: سَوَّى: الشَّيْءُ: درست کرنا۔ کہا جاتا ہے۔ ”سَوَّىْتُ الْمُعْوَجَّ فَمَا اسْتَوَى۔“ میں نے

ٹیرھے کو درست کیا وہ درست نہیں ہوا۔

مَنَّاكِبُكُمْ: (جمع) مَنَكَبٌ کی ہے۔ بمعنی۔ کندہ۔

الْحَذَفُ: چھوٹی بھیڑیں۔

لِيَتَخَلَّلَنَّكُمْ: تَخَلَّلَ۔ القوم: قوم میں مل جانا۔

الْخَلَلُ: شکاف۔ دراڑ۔ خلال۔

تشریح

اسی حدیث کے مثل روایت ابوداؤد میں بھی ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَاذُوا بِالْأَعْتَاقِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهَا الْحَذَفُ۔

حدیث براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُوكُ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَمَا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا يَصِلُ بِهَا صَفًّا صَفٌّ كَوْنَهُ مَلَانِي كِي سَخْتِ سَخْتِ وَعِيدِ احادیث میں وارد ہوئی ہیں مثلاً ایک روایت میں آتا ہے أُولَئِكَ خَالَفَنَ اللَّهَ بَيْنَ وَجْهِكُمْ يَا حَدِيثَ ابی امامہ میں آتا ہے تُسَوُّونَ الصُّفُوفَ أَوْ لَتُظْمَسَنَّ بَوَاجُوهَكُمْ۔

صفوں کے سیدھا کرنے سے کیا مطلب ہے

ان احادیث سے معلوم ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کے سیدھا رکھنے کا بہت زیادہ اہتمام فرماتے تھے اس میں یہ بھی داخل ہے کہ ہر ایک اپنی جگہ پر کھڑا ہو دوسرا آپس میں سیدھا اور مل کر کھڑا ہو۔

صفوں کی تعداد

کل بارہ قسم کے لوگ ہوتے ہیں جو نماز میں ہوتے ہیں تو ان سب سے پہلے ① آزاد بالغ لوگوں کی صف ہوگی۔ ② آزاد لڑکے۔ ③ غلام بالغ۔ ④ غلام لڑکے۔ ⑤ آزاد بالغ خنثی۔ ⑥ آزاد لڑکے خنثی۔ ⑦ غلام بالغ خنثی۔ ⑧ غلام لڑکے خنثی۔ ⑨ آزاد عورتیں بالغ۔ ⑩ نابالغ آزاد عورتیں۔ ⑪ بالغ باندیاں۔ ⑫ نابالغ باندیاں۔ لیکن ان بارہ صفوں کا صحیح ہونا ضروری ہے مگر نمبر ۸ کا درست کرنا ضروری نہیں کیونکہ خنثی صحیح صف کو ضرر پہنچاتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ خنثی کا دوسرے خنثی کے برابر میں یا اس کے پیچھے کھڑا

ہونا صحیح نہیں کہ شاید آگے والی عورت ہو یا پیچھے والا مرد ہو یا برابر والوں میں سے ایک خنثیٰ مرد ہو دوسرا عورت ہو۔ بالغ خنثیوں کو صف میں اس طرح کھڑا کریں کہ ہر دو کے درمیان کوئی چیز حائل ہو یا ایک آدمی کا فاصلہ چھوڑ دیا جائے۔^(۱)

باقی کی وضاحت یہ ہے کہ آپس میں یہ مل مل کر سیدھے اس طرح کھڑے ہوں کہ درمیان میں خالی جگہ نہ رہے ورنہ آپس میں نفاق و اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔

صف کو درست کرنے والے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فرشتوں کی دعا نازل ہوتی ہے اور صف کو پر نہ کرنے والا اللہ کی رحمت سے دور ہو جاتا ہے اسی وجہ سے بعض فقہاء نے تسویۃ الصفوف کو واجب کہا ہے اور ابن حزم رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو عدم تسویہ کی صورت میں نماز کو فاسد کہا ہے مگر جمہور کے نزدیک شرائط نماز میں سے تو نہیں ہے اس کے بغیر نماز ہو جاتی ہے مگر اس کا اہتمام ضرور کرنا چاہئے۔

(۱) رواہ بخاری، ابوداؤد، ترمذی۔

(۲) مسند احمد۔ اعلاء السنن میں کئی احادیث دیکھی جاسکتی ہے۔ شامی میں کافی وضاحت ہے وہاں دیکھا جاسکتا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ أَلَهُ فَضْلٌ عَلَى الصَّفِّ الثَّانِي؟ قَالَ إِنَّمَا كَانَ يُقَالُ لَا تَقُمْ فِي الصَّفِّ يَعْنِي الثَّانِي حَتَّى يَتَكَامَلَ الصَّفُّ الْأَوَّلُ﴾۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي إِذَا تَكَامَلَ الْأَوَّلُ أَنْ يَتَزَاوَحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُؤْذِي وَالْقِيَامُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي خَيْرٌ مِنَ الْأَوَّلِ ﴿﴾

”حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ سے پہلی صف کے بارے میں سوال کیا کہ کیا اسے دوسری صف پر فضیلت حاصل ہے فرمایا کہا جاتا ہے کہ دوسری صف میں اس وقت تک مت کھڑے ہو جب تک پہلی صف پوری نہ ہو جائے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور اگر پہلی صف پوری ہو جائے تو زبردستی اس میں گھسنا بھی نہیں چاہئے یہ دوسروں کو ایذا پہنچانا ہے۔ ایسی صورت میں دوسری صف میں کھڑا ہونا پہلی صف میں کھڑے ہونے سے بہتر ہے۔“

لغات: فَضْلٌ: احسان۔ زیادتی۔ بقیہ مراد فضل ہونا۔ فضیلت کا ہونا ہے۔

لَا تَقُمْ: یہ نہیں کا صیغہ ہے۔ واحد مذکر حاضر۔ قَامَ (ن) قَوْمًا وَقَوْمَةً وَقِيَامًا وَقَامَةً: کھڑا ہونا۔

يَتَكَامَلُ: كَمَلَ (ن) وَكَمَلَ (ك) وَكَمِلَ (س) كَمَالًا وَكُمُولًا وَتَكَمَّلَ وَتَكَامَلَ وَاكْتَمَلَ۔ پورا ہونا۔ کال ہونا۔

يَتَزَاوَحُ: زاحمۃ: تنگی کرنا۔

يُؤْذِي: آذَى (افعال) ایذاء۔ الرجل: تکلیف پہنچانا۔

تشریح

لَهُ فَضْلٌ عَلَى الصَّفِّ الثَّانِي: پہلی صف کی فضیلت دوسری صف پر ہوگی۔ ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ اگر پہلی صف کا ثواب لوگوں کو معلوم ہو جائے تو قرعہ اور جھگڑا کے ذریعہ سے اس کو حاصل کریں۔ یہاں تک کہ ایک روایت میں سخت وعید فرمائی کہ جو ہمیشہ پہلی صف سے دور رہتے ہیں اللہ اس کو دوزخ میں سب سے نیچے ڈالیں گے۔

حدیث عائشۃ الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ حَتَّى يُؤَخَّرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ (۱)

وَالْقِيَامُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي خَيْرٌ مِنَ الْأَوَّلِ: دوسری صف میں کھڑا ہونا پہلی صف میں کھڑے ہونے سے بہتر ہے جب کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے سے لوگوں کو تکلیف ہو۔ علماء نے لکھا ہے کہ ایذاء کے خوف سے صف اول کو ترک کرنے والا صف اول کا ہی ثواب پاتا ہے۔ (۲)

اس کے بالمقابل اگر پہلی صف میں جگہ خالی ہو اور اس کے پیچھے والی صف پوری ہو چکی ہو تو اب کوئی آدمی صف کو چیر کر پہلی صف کو پورا کرے تو اگرچہ لوگوں کو تکلیف ہوگی مگر اس صورت میں گناہگار نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں قصور ان مقتدیوں کا ہے جنہوں نے خالی جگہ چھوڑ دی انہوں نے خود ہی اپنی عزت ضائع کر دی ہے۔ حدیث ابن عباس میں آتا ہے کہ مَنْ سَدَّ فُرْجَةَ غُفْرَلَهٗ (۳) جو شخص صف کی کشادگی کو بند کرے تو اس کے لئے مغفرت ہے۔

(۱) رواہ البوداؤد۔

(۲) در المختار/۵۹۳۔

(۳) رواہ فردوسی بخلاف عمدة الفقہ ۲/۲۰۹۔



بَابُ الرَّجُلِ يَوْمُ الْقَوْمِ أَوْ يَوْمُ الرَّجُلَيْنِ

جماعت یا دو آدمیوں کی امامت کرنے کا بیان

امامت کی دو قسمیں ہیں: امامت صغریٰ، امامت کبریٰ۔ یہاں مراد امامت صغریٰ ہے یعنی امام کا اپنے مقتدیوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھانا۔

- ① جو کہ عطاء، اوزاعی، ابو ثور اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض عین ہے۔
 - ② امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور ہمارے مشائخ میں سے امام کرنی اور امام طحاوی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض کفایہ ہے یعنی بعض لوگوں نے جماعت کروائی تو باقی لوگوں سے گناہ ساقط ہو جائے گا۔
 - ③ عام مشائخ احناف کے نزدیک جماعت کی نماز واجب ہے۔ اسی کے بارے میں ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اہل مذہب کے نزدیک یہی روایت قوی ہے اسی کو صاحب غنیہ، صاحب البدائع الصنائع، صاحب مجتبى، طحاوی وغیرہ نے پسند کیا ہے۔
 - ④ سنت ہے سنت مؤکدہ ہے اسی کو صاحب ہدایہ مراقی الفلاح، مختصر بحر المحیط مجمع الانہر نے پسند کیا ہے۔
 - ⑤ مستحب ہے کہ پڑھ لی تو ۲۵ یا ۲۷ درجہ کا ثواب ورنہ نہیں ملے گا۔
- صاحب عنایہ فرماتے ہیں کہ جماعت دین اسلام کی خصائص میں سے ہے اس سے پہلے کسی دین میں جماعت کی نماز مشروع نہیں ہوئی تھی۔

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِسْرَاهِيمَ قَالَ يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَإِنَّمَا قِيلَ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ لِأَنَّ النَّاسَ كَانُوا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ أَقْرَأَهُمْ لِلْقُرْآنِ أَفْقَهُهُمْ فِي الدِّينِ فَإِذَا كَانُوا فِي هَذَا الزَّمَانِ عَلَى ذَلِكَ فَلْيَوْمُهُمْ أَقْرَأَهُمْ فَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ أَفْقَهُ مِنْهُ وَأَعْلَمُهُمْ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَهُوَ يَقْرَأُ نَحْوًا مِنْ قِرَائِهِ فَأَفْقَهُهُمَا وَأَعْلَمُهُمَا بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ أَوْلَاهُمَا بِالْإِمَامَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ لوگوں کی امامت وہ شخص کرائے جو ان میں قرآن مجید کا سب سے بڑا قاری ہو اگر قراءت میں سب برابر ہوں تو وہ جو ہجرت میں پہل کرنے والا ہو اور ہجرت میں بھی سب برابر ہوں تو ان میں عمر رسیدہ امامت کرائے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں قاری کو مقدم اس لئے کہا گیا کہ اس زمانے میں قاری علم دین میں بھی بڑا درجہ رکھتا ہے لہذا آج بھی اگر قاری علم میں بڑا درجہ رکھتا ہو تو وہی امامت کروائے گا لیکن اگر غیر قاری زیادہ بڑا عالم ہو اور وہ نماز کے مسائل قاری سے زیادہ جانتا ہو اور ساتھ یہ کہ وہ قراءت کے احکام و مسائل بھی جانتا ہو تو پھر امامت کا وہی شخص مستحق ہو گا جو بڑا عالم اور نماز کے مسائل زیادہ جاننے والا ہو۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: یَوْمٌ: اَمٌّ (ن) اِمَامَةٌ وَاَمَّاوْ اِمَامًا۔ القوم وبالقوم: امام بنوا۔ (مسموز الفا)۔

القراءة: قَرَأَ (ف) قَرَأَ وِقِرَاءَةٌ وِقُرْآنًا وَاِقْتِرَأَ الْكِتَابَ: پڑھنا۔ (مسموز لام) القِرَاءَةُ۔ پڑھنے کی

کیفیت۔ ج۔ قِرَاءَات۔

الهِجْرَةُ: هَجَرَهُ (ن) هَجَرًا وِهَجْرَانًا۔ قطع تعلق کرنا۔ چھوڑنا۔ هَجْرُ الشَّيْءِ: ترک کرنا۔ اعراض

کرنا۔

بَشًا: لَبَن۔ ج۔ اسنان وَاَسِنَّةٌ وَاَسْنٌ: عمر (مونث) اَفْقَةٌ: فِقْه (س) فِقْهًا وِفْقَةٌ (ک) فِقَاهَةٌ۔ جانا۔

فقیہ ہونا۔ اَفْقَةٌ: اسم تفصیل کا صیغہ ہے۔ زیادہ جاننے والا زیادہ فقیہ۔

تشریح

امامت کا سب سے زیادہ کون مستحق ہے؟ اس میں دو مذہب ہیں:

① امام محمد، امام ابو یوسف، سفیان ثوری، ابن سیرین، اسحاق بن راہویہ، اخف بن قیس رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ اور ایک روایت میں امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی سب کے نزدیک قاری سب سے مقدم ہو گا۔ حتیٰ کہ عالم پر بھی کیونکہ قراءت تو یہ رکن ہے بخلاف علم کے کہ اس کی ضرورت تو کبھی کبھار پیش آتی ہے۔

② امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام محمد، صحیح روایت امام شافعی، امام بخاری، عطاء بن ابی رباح، اوزاعی، ابو ثور رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک علم یا فقہ یہ اقراء پر مقدم ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کا استدلال اس حدیث بالا سے ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کا استدلال

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض وفات میں فرمایا **مُؤْؤَا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ**۔^(۱)
 حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ **وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ أَعْلَمُنَا**۔^(۲)
 حالانکہ اس وقت حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھے جو صحابہ میں سب سے بڑے قاری تھے۔^(۳)

جواب امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کے استدلال

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ عہد رسالت میں قراء صحابہ ان کو کہا جاتا تھا جو قرآن مجید کے حافظ ہوں جیسے کہ جنگ بیر معونہ میں شہید ہونے والوں پر قراء کا اطلاق حدیث میں کیا گیا ہے۔^(۴)
 اور یہ کہنا کہ علم کی ضرورت کبھی کبھار پیش آتی ہے یہ بات بھی صحیح نہیں بلکہ یہ کہا جائے گا کہ قراءت کی ضرورت تو صرف ایک رکن میں پیش آتی ہے بخلاف علم کے کہ اس کی ضرورت تو تمام ارکان میں پیش آتی ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری زمانے کا یہ واقعہ ہے کہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امامت کے لئے کہا گیا تو یہ پہلے والی احادیث کے لئے ناسخ بن جائے گا جس میں قاری کو مقدم کرنے کو فرمایا گیا ہے۔
فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً۔ اگر قراءت میں سب برابر ہوں تو ان میں ہجرت میں پہل کرنے والا ہے۔

یہاں ہجرت سے مراد ابتداء اسلام میں تو ہجرت حقیقی مراد تھی مگر اب محدثین فرماتے ہیں اب اس ہجرت سے مراد ہجرت معنویہ یعنی ہجرت عن المعاصی ہے اسی (یعنی حقیقی) سے ملتا جلتا لفظ ورع ہے ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ ورع یہ ہے کہ آدمی مشتبہ چیز سے بھی پرہیز کرے اور تقویٰ یہ ہے کہ وہ حرام اور مکروہ چیزوں سے اپنے آپ کو بچائے۔^(۵)

فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ بَيِّنًا۔ اگر ہجرت میں بھی سب برابر ہوں تو ان میں عمر رسیدہ امامت کروائے۔

کیونکہ حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا **لَمْ أَقِيمَا وَلِيَوْمَا كُنْتُمَا أَكْبَرُ كُمَا** دوسری روایت میں آتا ہے جو ہمارے بزرگوں کی تعظیم نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں۔

علماء فرماتے ہیں کہ اگر بڑی عمر کا آدمی امامت کروائے گا تو جماعت میں کثرت ہوگی۔^(۶)
 اگر اس میں بھی برابر ہوں تو فقہاء فرماتے ہیں کہ اچھے اخلاق والے کو مقدم کیا جائے گا کیونکہ حدیث
 میں آتا ہے خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا تم میں سے بہترین اخلاق والے ہیں۔ اس کے بعد بہترین نسب والا
 پھر حسین و جمیل اور پھر اشرف نسب اگر لوگ ان سب میں برابر ہوں تو پھر قوم جس کو پسند کرے اس کو اپنا
 امام بنالے۔^(۷)

- (۱) عمدة القاری ۷۳۲/۲ شرح المہذب ۲/۲۸۲ مانی الاحبار، فتح الملہم۔
 (۲) بخاری ۹۳/۱، باب اهل العلم والفضل الحق بالامامة بخاری ۵۱۶/۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم سدوا ابواب الالباب
 ابی بکر۔
 (۳) طویل روایت ہے اس کے آخر میں ہے وَأَقْرَأُهُمْ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ۔ ترمذی ۲/۲۴۳۔
 (۴) بخاری ۷۴۵/۲ کتاب فضائل القرآن باب جمع القرآن۔
 (۵) بجز الرائق۔
 (۶) ہدایہ، شامی ۱/۵۲۱۔
 (۷) بدائع الصنائع ۱/۱۵۷، ۱۵۸ بجز الرائق، شامی۔ مزید وضاحت کے لئے فتح القدیر، بجز الرائق، در المختار، امام شافعی کے مذہب
 کے لئے دیکھیں، شرح المہذب ۲/۲۸۳ دیکھیں امام احمد کے مذہب کے لئے المغنی ۲/۱۹۰، ۲۰ دیکھیں۔ مالکی مذہب کی تفصیل
 مدونہ ۱/۸۳ میں دیکھیں۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَتَوَمَّعَهُمُ
الْأَعْرَابِيُّ وَالْعَبْدُ وَلَدَ الزَّانَا، إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَ فَقِيهًا عَالِمًا
بِأَمْرِ الصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا دیہاتی، غلام اور ولد زنا اگر قاری ہوں تو امامت کر سکتے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر یہ لوگ علم رکھتے ہوں نماز کے احکام و مسائل سے واقف ہوں تو ہم بھی یہی کہتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے۔“

لغات: الْأَعْرَابِيُّ: عرب کا دیہاتی۔

الْعَبْدُ: آدمی۔ غلام۔ ج۔ عبيد و عباد و اعباد۔

تشریح

الْأَعْرَابِيُّ: بمعنی دیہاتی۔ عموماً ان میں غلبہ جہل ہوتا ہے۔ جیسے کہ قرآن میں فرمایا گیا ہے الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ دیہاتی بہت ہیں سخت ہیں کفر میں اور نفاق میں اور اسی لائق ہیں کہ وہ نہ سیکھیں وہ قاعدے جو اللہ نے نازل کئے ہیں اپنے رسول پر۔ (اس لئے ان کے پیچھے نماز مکروہ ہے اگر وہ دین دار ہو عالم ہو تو اب مکروہ نہیں ہوگی) (۱)

وَالْعَبْدُ وَلَدَ الزَّانَا: اس کی امامت امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے مگر امام احمد اور ابن المنذر رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک مکروہ اس لئے ہے کہ اس کی تعلیم و تربیت کا معقول انتظام نہیں ہوتا کیونکہ اس کا نہ کوئی باپ ہوتا ہے اور نہ کوئی قریبی رشتہ دار اور دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگ عموماً اس سے نفرت بھی کرتے ہیں۔ (۲)

اور اگر وہ عالم ہو متقی ہو تو اب مکروہ نہیں ہوگی۔ (۳)

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَ فَقِيهًا عَالِمًا بِأَمْرِ الصَّلَاةِ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر یہ لوگ علم رکھتے ہوں نماز کے احکام و مسائل سے واقف ہوں تو ہم بھی یہی کہتے ہیں مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ ان لوگوں کی امامت اس وقت تک مکروہ ہے جب کہ ان میں جہالت اور قوم کی ناپسندیدگی ہے اور ان سے کوئی

بہتر موجود ہو، اگر ان میں دین داری ہے وہ عالم ہیں تو ان کو مقدم کیا جاسکتا ہے۔ اور اس وقت میں نماز بلا کراہت کے جائز ہوگی۔^(۳)

ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان لوگوں کی ناپسندیدگی کی اگر وجہ کوئی دنیوی عداوت ہو تو ان کی امانت بلا کراہت جائز ہوگی۔^(۵)

(۱) ہدایہ مع فتح القدیر۔

(۲) فتح القدیر۔

(۳) شرح کتاب الآثار ابو الوفاء الافغانی۔

(۴) ہدایہ۔

(۵) مرقاۃ ۹۱/۳ و کذا فتح القدیر ۱۵۵/۲ عمدۃ القاری ۷۵۸/۲۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلَيْنِ يَوْمٌ أَحَدُهُمَا صَاحِبَةٌ قَالَ يَقُومُ الْإِمَامُ فِي الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَكُونُ الْمَأْمُومُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان دو آدمیوں کے بارے میں جو جماعت سے نماز پڑھیں یہ فرماتے ہیں کہ امام بائیں جانب کھڑا ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ مقتدی امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔“

لغات: صَاحِبَةٌ: صاحب۔ ساتھی۔ المأْمُوم: مقتدی۔

تشریح

الرَّجُلَيْنِ يَوْمٌ أَحَدُهُمَا صَاحِبَةٌ: اگر دو آدمی ہوں اور وہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا چاہتے ہیں تو ان میں ایک امام بن جائے دوسرا مقتدی۔ اس بات پر تمام ہی کا اتفاق ہے کہ ایک مقتدی امام کے دائیں جانب میں کھڑا ہوگا۔

ایک مقتدی امام کے ساتھ کس طرح کھڑا ہوگا

اس میں دو قول ہیں:

(۱) امام ابو حنیفہ، امام ابویوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ فرماتے ہیں کہ مقتدی اور امام دونوں برابر کھڑے ہوں گے۔

(۲) امام شافعی اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا ہے کہ مقتدی امام کے کچھ پیچھے رہے اس کی وضاحت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اس طرح فرماتے ہیں کہ مقتدی اپنا پنجہ امام کی ایڑیوں کے محاذات پر رکھے۔^(۱)

شیخین کا استدلال

روایۃ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بِثُ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ فَعَدَّلَنِي مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ- (۲)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں رات گزاری آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح پھیرا کہ مجھے اپنے پیچھے کی جانب سے لا کر دائیں جانب کھڑا کر لیا۔

کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دائیں جانب برابر میں کھڑا کر لیا۔ اس میں ایڑی کا اعتبار ہے پنجوں کا نہیں۔

فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے

فقہاء احناف فرماتے ہیں اگرچہ دلیل وغیرہ کے اعتبار سے شیخین کا مذہب ہی زیادہ اچھا ہے مگر تعامل امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر ہے اور احوط اسی میں ہے کہ امام محمد کے مذہب پر عمل کیا جائے کیونکہ برابر کھڑے ہونے میں خطرہ اس بات کا موجود ہے کہ مقتدی غیر شعوری طور سے امام کے آگے نہ نکل جائے۔ اس لئے متأخرین نے فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر دیا ہے۔

(۱) تفصیلی بحث کے لئے دیکھیں شرح المہذب ۲۹۲/۳ فتح القدیر ۳۰۸/۱ بحوالہ ائق ۳۵۱/۱ بذائع الصنائع ۱۵۸/۱ عمدة القاری ۲/۲۶۸ (۲) بخاری، مسلم، (۳) ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد، بخاری نے تقریباً بیس مقامات پر اس کی تخریج کی ہے۔ (۴) شامی، البدائع ۱۵۹/۱۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا زَادَ عَلَى الْوَاحِدِ فِي الصَّلَاةِ فَهِيَ جَمَاعَةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾
 ”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر آدمی ایک سے زائد ہوں تو جماعت کے حکم میں ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: الواحد: ایک۔ مونث۔ واحدة تشنیه وَاِجْدَانِ جمع۔ وَاِجْدُونَ۔

تشریح

اس میں یہ بتانا مقصود ہے کہ اگر آدمی ایک سے زائد ہوں جماعت کے حکم میں ہیں۔ یعنی اگر ایک بھی مقتدی ہو تو اب یہ جماعت ہے ان کو جماعت کا پورا ثواب ملے گا۔ ان کو چاہئے کہ تنہاء نماز نہ پڑھیں بلکہ جماعت کے ساتھ ادا کریں۔

مراقی الفلاح میں ہے کہ جماعت کا ثواب ایک مقتدی کے ساتھ بھی حاصل ہو جائے گا خواہ وہ بچہ ہو یا عورت اور اگرچہ گھر میں ہی جماعت کریں۔^(۱)

حضرت رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جماعت مسجد کو جماعت گھر پر کیفاً فضیلت حاصل ہوگی اگرچہ کما دونوں برابر ہوں گی یعنی دونوں کا ثواب ۲۵ یا ۲۷ درجہ زیادہ ہوگا خواہ مسجد میں جماعت سے پڑھیں یا گھر یا بازار وغیرہ میں مگر ثواب میں فرق ہوگا۔

جماعت سے نماز ادا کرنے کا ثواب ۲۵ درجہ ہے یا ۲۷ درجہ

اس بارے میں مختلف احادیث ہیں بعض میں ۲۵ درجہ اور بعض میں ۲۷ درجہ کی زیادتی بتائی گئی ہے۔ اس کے علماء نے متعدد جوابات دئے ہیں۔

① اخلاص کی وجہ سے فرق ہوتا ہے۔ ② جہری میں ۲۷ درجہ اور سری میں ۲۵ درجہ کی زیادتی ہوگی۔ ③ فجر اور عشاء میں ۲۷ اور باقی نمازوں میں ۲۵۔ ④ شروع اسلام میں ۲۵ اور پھر بعد میں ۲۷ ہو گیا۔

① مراقی الفلاح وکذا الجرائد ۳۴۵/۱ مگر جمعہ کی نماز میں تین آدمی باختلاف ائمہ احناف ہونے چاہئیں۔ شامی ۳۸۸/۱۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ وَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ يُصَلِّي فَقُمْنَا خَلْفَهُ فَأَقَامَ أَحَدَنَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرَ عَنْ يَسَارِهِ ثُمَّ قَامَ بَيْنَنَا فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ هُكَذَا إِصْنَعُوا إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً وَكَانَ إِذَا رَكَعَ طَبَّقَ وَصَلَّى بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ قَالَ يُجْزِئُنِي إِقَامَةُ النَّاسِ حَوْلَنَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الثَّلَاثَةِ وَلَكِنَّا نَقُولُ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً تَقَدَّمَ هُمْ إِمَامُهُمْ وَصَلَّى الْبَاقِيَانِ خَلْفَهُ وَلَسْنَا نَأْخُذُ أَيْضًا بِقَوْلِهِ فِي التَّطْبِيقِ، كَانَ يُطَبِّقُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِذَا رَكَعَ ثُمَّ يَجْعَلُهُمَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ وَلَكِنَّا نَرَى أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَفْرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ تَحْتَ الرُّكْبَتَيْنِ وَأَمَّا بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَذَلِكَ يُجْزِئُنِي وَالْأَذَانُ وَالْإِقَامَةُ أَفْضَلُ وَإِنْ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُؤْذِنْ فَذَلِكَ أَفْضَلُ مِنَ التَّرْكِ لِلْإِقَامَةِ لِأَنَّ الْقَوْمَ صَلَّوْا جَمَاعَةً وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم علقمہ بن قیس اور اسود بن یزید رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ ہم عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھے کہ نماز کا وقت ہو گیا وہ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو ہم آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے تو انہوں نے ہم دونوں میں سے ایک کو اپنی دائیں جانب اور دوسرے کو بائیں جانب کھڑا کر لیا اور خود درمیان میں کھڑے ہو گئے جب نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو فرمایا جب تم تین ہو تو اسی طرح کیا کرو اور جب آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رکوع کرتے تو تطبیق یعنی دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں کے درمیان رکھتے تھے اور آپ نے بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھی فرمایا کہ اس پاس کے لوگوں کی اقامت ہمارے لئے کافی ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تین آدمیوں کے بارے میں ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول کو اختیار نہیں کرتے بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر تین آدمی ہوں تو امام آگے بڑھ جائے اور باقی اس کے پیچھے ہوں گے۔ اسی طرح ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ

کے (عمل) تطبیق کو بھی اختیار نہیں کرتے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ انسان اپنی ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھے انگلیوں کو گھٹنے کے نیچے تک پھیلا دے اور بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھنا تو یہ جائز ہے البتہ اذان دے کر اقامت کے ساتھ نماز پڑھنا اقامت کے چھوڑنے سے افضل ہے اگر اقامت کہہ کر نماز پڑھی اور اذان نہ دی تو اقامت چھوڑنے کی نسبت یہ زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ لوگ جماعت سے نماز پڑھ چکے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: فَرَّغَ: (ف بن فَرَّغَ) اس (فَرَّغًا و فُرُوغًا) مِنَ الْعَمَلِ: کام سے خالی ہونا۔

اِصْنَعُوا: صَنَعَ (ف) صَنَعًا و صُنْعًا: الشَّيْءُ: بنانا۔

طَبَّقَ: (س) طَبَّقًا و طَبَقًا يَدُهُ: بند ہونا۔ پہلو سے لگنا۔

يَفْرَجُ: فَرَجَ (ض) مَرَجًا و فَرَجَ: الشَّيْءُ: کھولنا کشادہ کرنا۔

الزُّكْبَانِ: الزُّكْبَةُ: زانوں۔ گھٹنا (ج) زُكِبَ و زُكِبَاتُ زُكْبَاتٍ۔

تشریح

اس حدیث میں تین مسائل کو بیان کیا جا رہا ہے۔

پہلا مسئلہ

اگر مقتدی ایک ہو تو بالاتفاق وہ امام کے برابر میں کھڑا ہوگا۔

اگر مقتدی دو سے زائد ہوں تو بالاتفاق وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے۔

اور اگر دو ہوں اور مکان تنگ ہو تو اب بھی بالاتفاق امام ان دونوں کے درمیان کھڑا ہوگا۔

لیکن اختلاف اس صورت میں ہے کہ مقتدی دو ہوں اور جگہ بھی ہو تو اب مقتدی کہاں کھڑے ہوں گے۔ اس میں دو مذہب ہیں:

① امام ابو یوسف، امام ابراہیم نخعی، اسود بن یزید، علقمہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک امام دونوں مقتدیوں کے درمیان کھڑا ہوگا۔

② طرفین امام شافعی، امام مالک، امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک امام آگے کھڑا ہوگا۔^(۱)

استدلال امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ

امام ابو یوسف وغیرہ کا استدلال یہی عمل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔ (۲)

استدلال جمہور فقہاء

① روایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اِنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعْتُهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ قُومُوا فَلَا صَلَیْ لَكُمْ قَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُمْتُ إِلَى حَصْبِرِنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَالِيسٍ فَتَضَحَّتْ بِمَاءٍ فَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَالْعَجُوزُ مِنَّا فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ۔ (۳)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دادی ملکہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کے لئے بلایا جو انہوں نے تیار کیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھایا پھر فرمایا اٹھو کہ میں تمہارے واسطے نماز پڑھوں۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں اٹھا اور ایک بوریا جو مدت تک کام میں آتے آتے کالا ہو گیا تھا اس پر پانی ڈالا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کھڑے ہو گئے اور میں اور ایک یتیم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے اور بڑھیا (دادی) ہمارے پیچھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں پھر واپس لوٹے۔

② دوسری دلیل اثر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو آگے نمبر ۹۶ میں ہے۔ (حدیث عبد اللہ بن مسعود کی اس حدیث کا جواب آگے حدیث میں آ رہا ہے)

دوسرا مسئلہ

وَكَانَ إِذَا رَكَعَ طَلَبَ: جب رکوع کرتے تو تطبیق یعنی ہاتھوں کو دونوں رانوں کے درمیان میں رکھتے تھے۔

تطبیق سنت ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں

تطبیق کہتے ہیں رکوع میں یا تشہد میں دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں کے درمیان رکھا جائے۔ (۴)

① حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت اسود بن یزید، حضرت علقمہ، حضرت ابراہیم النخعی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ تطبیق کو سنت کہتے ہیں۔

② ائمہ اربعہ، جمہور فقہاء، کے نزدیک تطبیق سنت نہیں بلکہ سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں سے گھٹنوں کو پکڑا جائے۔ (۵)

استدلال دوسرے قول والوں کا

- ① آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل کہ آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھتے تھے۔^(۶)
 ② حدیث میمونۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حتی یُری مِنْ خَلْفِهِ وَضَحَ ابْطْنِيهِ۔^(۷)

جواب

حضرت سعد بن ابی وقاص، مصعب بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کی روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ شروع اسلام میں صحابہ تطبیق کرتے تھے بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منع فرمادیا۔^(۸) اس سے معلوم ہوا کہ یہ منسوخ ہو گیا۔

تیسرا مسئلہ

اگر کوئی گھر وغیرہ پر جماعت کرائے تو اب اس کے لئے افضل یہ ہے کہ اذان و اقامت کے ساتھ جماعت کرائے^(۹) تاکہ یہ نماز جماعت کی طرز پر ہو جائے۔ اگر کوئی دونوں کو چھوڑ دے تب بھی جائز ہے جیسے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ محلہ کی اذان ہمارے لئے کافی ہے۔^(۱۰)

علقہ بن قیس کے حالات: باب القراءة خلف الامام و تلقينه میں گذر چکے ہیں۔

اسود بن یزید رحمۃ اللہ تعالیٰ کے حالات: باب الوضوء میں گذر چکے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حالات: باب المسح علی الخفين میں گذر چکے ہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۵۹ مانی الاحبار ۳/۲۳۹ بذل المجہود ۱/۳۴۳ بدایۃ المجتہد ۱/۱۳۸۔

(نوٹ) بدایۃ المجتہد میں امام ابو یوسف کے قول کو اخاف کا قول کہا گیا ہے حالانکہ اخاف کا فتویٰ طرفین کے قول پر ہے۔

(۲) مسلم، ترمذی، مسند احمد، طحاوی وغیرہ۔

(۳) ابن ماجہ، ترمذی، نسائی، ابوداؤد وغیرہ۔

(۴) مجمع بحار الانوار ۲/۳۰۳ مغرب ۱۲/۲۔

(۵) تفصیلی بحث کے لئے مانی الاحبار ۳/۲۳۲ فتح الملہم ۲/۱۲۶ علامہ نووی مسلم ۱/۲۰۲ دیکھیں۔

(۶) طحاوی صفحہ ۱۳۵۔ (۷) طحاوی۔

(۸) مسلم ۲۰۲/۱ نسائی ۱۵۹/۱ طحاوی ۱۳۵/۱ وغیرہ۔

(۹) شامی، تبیین الحقائق، بحر الرائق ۱/۲۶۵۔

(۱۰) در المختار ۲/۲۷۶ بدائع الصنائع ۱/۵۲۔ صحیح لفظ حضرت ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَعَلَهُمَا خَلْفَهُ وَصَلَّى بَيْنَ أَيْدِيهِمَا وَكَانَ يَجْعَلُ كَفِّهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ صَنِيعُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ إِلَيَّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ أَحَبُّ الْيَنَامِينِ صَنِيعُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے دو مقتدیوں کو پیچھے کیا اور خود ان سے آگے بڑھے اور نماز پڑھائی اور وہ اپنی ہتھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھا کرتے تھے۔ حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل زیادہ پسندیدہ ہے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور ہمیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل سے یہ عمل زیادہ پسندیدہ ہے یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: صَنِيعُ: مصدر۔ بنایا ہوا۔

أَحَبُّ: حَبَّةُ (ض) حُبًّا وَحُبًّا۔ الشَّيْءُ: رغبت کرنا۔ أَحَبُّ كِ اسم تفصیل کا صیغہ ہے۔ زیادہ پسندیدہ۔

تشریح

حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعدد جوابات

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ امام دو مقتدیوں کے درمیان میں کھڑا ہوگا اس کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔

علامہ زیلعی رحمہ اللہ تعالیٰ^(۱) نے حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کئی جوابات دیئے ہیں۔ مثلاً

(۱) جس جگہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھائی وہ جگہ تنگ تھی ایسے موقع پر طرفین کے نزدیک بھی امام درمیان میں کھڑا ہو سکتا ہے۔

(۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض مقامات پر بیان جواز کے لئے مکروہ عمل کا ارتکاب فرمایا تاکہ

امت کے لئے آسانی ہو تو ممکن ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں ایسا کیا ہو۔

(۳) یہ حکم منسوخ ہو گیا غالباً اس کا علم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہ ہو۔ (۲)

(۴) اس میں عورتوں کے ساتھ تشبیہ بھی ہے کیونکہ ان کا امام بھی درمیان میں کھڑا ہوتا ہے۔ (۳)

حضرت عمر بن خطابؓ کے حالات باب الوضو میں گزر چکے ہیں۔

(۱) نصب الرایۃ ۳۴/۲ فتح القدیر ۲۵۲/۱ نے یہاں پر لمبی بحث کی ہے۔

(۲) اس جواب کو حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے پسند نہیں فرمایا کہ یہ بات بعید سی ہے کہ اتنے بڑے صحابی کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ان کو نسخ کا علم نہیں تھا۔ معارف السنن ۳۱۸/۲۔

(۳) رد المحتار ۵۹۱/۱۔



باب من صلی الفریضۃ

۹۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ أَبِي الْهَيْثَمِ يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّيَا الظُّهْرَ فِي مَنَازِلِهِمَا وَهُمَا يَرَيَانِ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ فَجَاءَ أَوْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فَقَعَدَا وَلَمْ يَدْخُلَا فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا هُمَا فَأَقْبَلَا وَمَقَاصِلُهُمَا تَرَعَدُ مَخَافَةً أَنْ يَكُونَ حَدَّثَ فِيهِمَا شَيْئٌ فَقَالَ لَهُمَا مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا؟ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَنَّنَا أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ وَصَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا۔ ثُمَّ جِئْنَا فَوَجَدْنَاكَ فِي الصَّلَاةِ فَظَنْنَا أَنَّهُ لَا يَصْلَحُ أَنْ تُصَلِّيَ أَيْضًا۔ فَقَالَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَأَدْخُلُوا فِي الصَّلَاةِ وَاجْعَلُوا الْأُولَى فَرِيضَةً وَهَذِهِ نَافِلَةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يُعَادُ الْفَجْرُ وَالْعَصْرُ وَالْمَغْرِبُ﴾

”حضرت ہثم بن ابی الہیثم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً روایت نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو حضرات نے ظہر کی نماز یہ سمجھ کر کہ جماعت ہو گئی ہوگی اپنے گھر میں پڑھ لی۔ جب یہ حضرات آئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تھے۔ یہ دونوں ایک جانب بیٹھ گئے جماعت میں شریک نہ ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھ چکے تو ان کو بلایا۔ وہ دونوں اس حالت میں آئے کہ ان کے شانے کا گوشت حرکت کر رہا تھا کہ شاید ان کے بارے میں کوئی حکم نازل ہوا ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا تمہیں جماعت سے نماز پڑھنے سے کس چیز نے روکا؟ انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ہم سمجھے کہ نماز ہو چکی ہوگی اس لئے ہم نے گھر پر نماز پڑھ لی مگر پھر جب ہم آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں پایا ہم یہ سمجھے کہ دوبارہ نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر ایسا ہو جائے تو جماعت میں شریک ہو جایا کرو اور پہلی کو فرض دوسری کو

نفل شمار کر لیا کرو۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں فجر، عصر اور مغرب کا اعادہ نہیں کیا جائے گا۔

لغات: رَجُلَيْنِ: رَجُلٌ کا تشبیہ ہے۔ بمعنی دو مرد۔

مَنَازِلُهُمَا: منزل کی جمع ہے۔ بمعنی اترنے کی جگہ۔ مکان۔ چشمہ۔ (الجمع المکسر)

مَنَعَكُمَا: مَنَعَهُ (ف) مَنَعًا وَمَنَعَهُ الشَّيْءُ وَمِنْهُ وَعَنْهُ: محروم کرنا۔ روکنا۔

فَطَنَّا: اَلْظَّنُّ: گمان۔ اور شک و یقین کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔ (جمع) ظُنُون (جمع الجمع)

اَظَانِينَ (خلاف قیاس)

ظَنٌّ: (ن) ظَنًّا۔ جاننا۔ گمان کرنا۔

فَرَائِصُهُمَا: یہ جمع ہے فَرِیصۃ کی۔ اس کے معنی ہیں پہلو اور مونڈھے یا پستان اور مونڈھے کے درمیان کا گوشت جو خوف کے وقت اچھلنے لگتا ہے۔

تَرَعَدَ: اَرَعَدَ (افعال)۔ ه الخوف: مبتلائے اضطراب کرنا۔ کپکپا دینا۔ لرزادینا۔

تشریح

اگر کسی شخص نے پہلے فرض پڑھ لئے اور پھر وہ مسجد میں آیا مسجد میں جماعت ہو رہی تھی تو اب کیا کرے۔ اس میں کل چار مذاہب ملتے ہیں:

① حضرت امام مالک، حضرت سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک ایسا شخص بطور نفل کے جماعت کی نماز میں شرکت کر لے۔ مغرب میں نہ کرے کیونکہ اس کی نماز نفل ہوگی اور تین رکعت نفل نہیں ہوتی۔

② امام ابراہیم نخعی، امام اوزاعی رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ ایسا آدمی ہر نماز میں شرکت کر سکتا ہے سوائے مغرب اور فجر میں ان دونوں کے نزدیک عصر کے بعد نفل جائز ہے۔

③ امام شافعی، امام احمد، حسن بصری، شہاب الزہری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ پانچوں ہی نماز میں شرکت کرنے کو جائز سمجھتے ہیں۔

④ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، محمد بن حسن، مسروق، ابولبابہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک ظہر اور عشاء میں شرکت کر سکتا ہے اور فجر، عصر اور مغرب میں شرکت نہیں۔^(۱)

فجر اور عصر کے بعد تو نفل جائز نہ ہونے کی بناء پر اور مغرب میں تین رکعت ہوتی ہے اور تین رکعت نفل

نہیں ہوگی اس لئے جائز نہیں۔

فَقَالَ لَهُمَا مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا: اس حدیث سے تیسرے مذہب والے استدلال کرتے ہیں کہ جب بھی آدمی مسجد میں آئے اور مسجد میں جماعت ہو رہی ہو تو اب شرکت کر لینا چاہئے۔

جواب

وَاجْعَلُوا الْأَوَّلَىٰ فَرِيضَةً وَهَذِهِ نَافِلَةٌ: پہلی کو فرض اور دوسری کو نفل شمار کر لیا کرو۔
کہ دوسری نماز نفل ہوگی اور حدیث نمبر ۹۸ میں آرہا ہے کہ خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنے کو منع فرمایا ہے اور مغرب میں اس لئے منع ہوگا کہ تین رکعت نفل کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں (۲) تو اب نتیجہ یہ نکلا کہ آدمی فجر، عصر اور مغرب میں شرکت نہیں کر سکتا صرف ظہر اور عشاء میں شرکت کر سکتا ہے۔

ہشتم بن ابی الہثم کے حالات باب ما لا ینجسہ الماء والارض والجنب وغیر ذلک میں گذر چکے ہیں۔
(۱) ان مذاہب کی مزید تفصیل بذل المجہود ۱/۳۲۳، ۲/۲۶۷ میں دیکھیں۔
(۲) مزید وضاحت فتح القدیر ۱/۳۳۷-۳۳۸ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص فرض پڑھ کر مسجد میں آئے تو اب فرض ہی کی نیت سے شرکت کرے گا اگرچہ ہوگی نفل ہی یہ بات حافظ ابن حجر نے لکھی ہے شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ تعجب ہے کہ فتح القدیر کی اتباع میں درالمختار نے یہ لکھ دیا کہ نفل کی نیت سے شرکت کرے مگر امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے جامع صغیر اور مبسوط میں شمس الائمہ نے اور امام طحاوی نے دو جگہ پر لفظ اعادہ سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (انوار الباری)۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَ نَامَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ الْفَجْرَ وَالْمَغْرِبَ ثُمَّ أَدْرَكَتَهُمَا فَلَا تُعَدُّ لَهُمَا غَيْرَ مَا صَلَّيْتَهُمَا قَالَ مُحَمَّدٌ أَمَّا الْفَجْرُ وَالْعَصْرُ فَلَا يَتَّبِعُنِي أَنْ يُصَلِّيَ بَعْدَهُمَا نَافِلَةٌ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَأَمَّا الْمَغْرِبُ فَهِيَ وَتُرْفِكْرُهُ أَنْ يُصَلِّيَ التَّطَوُّعَ وَتُرَا فَإِذَا دَخَلَ مَعَهُمْ رَجُلٌ تَطَوُّعًا فَسَلَّمَ إِلَّا مَامٌ فَلْيَقُمْ فَلْيُصِفْ إِلَيْهَا رَكْعَةً رَابِعَةً وَيَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ وَهَذَا كُلُّهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فجر اور مغرب کی نماز جب تم تنہا پڑھ لو پھر ان کو جماعت سے ہوتا ہوا پاؤ تو دوبارہ پھر ان کو نہ پڑھو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فجر اور عصر کے بعد تو نفل نماز پڑھنا منع ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک اور فجر کے بعد سورج نکلنے تک کوئی نماز (صحیح) نہیں مغرب کی نماز چونکہ تین رکعات ہوتی ہے اور تین رکعات نفل پڑھنا مکروہ ہے اگر کوئی شخص مغرب کی نماز میں نفل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو اور امام سلام پھیر لے تو اسے کھڑے ہو کر چوتھی رکعت ملا لینا چاہئے پھر التحیات وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے یہ سب امام ابو حنیفہ کا فرمان ہے۔“

لغات: نَافِلَةٌ: غنیمت۔ عطیہ۔ فرائض و واجبات سے زائد کام۔ پوتا۔ (ج) نوافل۔

وَتُرْفِكْرُهُ: الوتر والوتر: بے جوڑ۔ طاق۔ بدلہ یا بدلہ لینے میں ظلم (ج) اوتار۔

فَلْيُصِفْ: صَفَّ (ن) صَفًّا وَصَفَّقَا۔ الشئ۔ جمع کرنا (مضاف ثلانی)۔

تشریح

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ فجر اور عصر کی نماز اگر پڑھ چکے ہو تو اب جماعت کے ساتھ دوبارہ مت پڑھو کیونکہ اس وقت میں نماز صحیح نہیں۔ اس پر معانی الآثار میں متعدد روایات پیش کی گئی ہیں کہ ان

سب میں فجر اور عصر کے بعد نوافل پڑھنے کی سخت ممانعت موجود ہے جس میں دوسری حضرت عمر، علی، عائشہ، معاذ بن عفرہ، ابوسعید خدری، عبداللہ بن عمر، معاویہ، ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ کی روایت مرفوع نقل کی گئی ہے اور متعدد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فتاویٰ بھی نقل کئے ہیں۔

اور جن روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نوافل کی نیت سے آدمی جماعت میں شرکت کر سکتا ہے اس میں ان تین نمازوں کا استثناء ہوگا کیونکہ ابتداء اسلام میں ایک فرض کو دو مرتبہ بطور فرض پڑھنا جائز تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔ اب صرف ایک مرتبہ فرض ادا کر سکتا ہے۔ مگر دوبارہ پڑھے گا تو نفل ہوگی اور فجر اور عصر کے بعد تو نوافل کے جائز نہ ہونے کی وجہ سے شرکت جائز نہیں اور مغرب میں تین رکعت کی وجہ سے جائز نہیں۔^(۱) جیسے کہ طحاوی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مغرب اور فجر میں شرکت جائز نہیں کیونکہ اس سے یا تو تکرار فرض لازم آئے گا یا ان نمازوں کا بطور نفل پڑھنا لازم آئے گا اور یہ دونوں ہی صورتیں ناجائز ہیں۔

فَسَلِّمَ الْإِمَامُ فَلْيَقُمْ فَلْيُصِفْ إِلَيْهَا رَكْعَةً رَابِعَةً: کہ مغرب میں ایک رکعت ملا کر چار پڑھ لے۔ یہی مذہب امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کا ایک قول ہے۔ دوسرا قول امام ابو یوسف کا یہ ہے کہ تین ہی پر سلام پھیر دے کیونکہ وتر ان کے نزدیک سنت ہے جو نفل کا درجہ رکھتی ہے۔
احناف کے نزدیک تین رکعت کا حکم بقول فتاویٰ قاضی خان کے حرام ہے اور غایۃ البیان میں ہے کہ یہ بدعت ہے اور ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے مکروہ تحریمی کہا ہے۔^(۲)

حضرت مالک بن انس کے مختصر حالات: نام مالک، لقب امام دار الحجرت، والد کا نام انس تھا۔ حلیہ: دراز قامت، فریہ جسم، زردی مائل سفید رنگ، بلند ناک، کشادہ چشم تھے۔ ریش مبارک دراز اور کھنی تھی۔

اساتذہ: اساتذہ کی تعداد نو سو تھی جن میں تین سو تابعین اور چھ سو تبع تابعین تھے۔ (نووی تہذیب الاسماء)
سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رجال کی چھان بین کرنے والا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں۔ وہب بن خالد کہتے ہیں کہ مشرق و مغرب میں احادیث نبویہ کے بارے میں قابل اطمینان شخص امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی نہیں۔

آپ کی محفل ایسی بارعب ہوتی تھی کہ بادشاہوں اور سلاطین کو تاب خن نہ تھی۔ ہر طرف خاموشی رہتی تھی۔ (تہذیب الاسماء)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر مالک و سفیان نہ ہوتے تو حجاز کا علم ختم ہو جاتا۔
امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں مشہور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک سے اتنا عشق تھا کہ باوجود ضعف پیری کے مدینہ میں سواری پر سوار نہ ہوئے، فرماتے کہ جس شہر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک مدفون ہو اس

میں ہرگز سوار نہ ہوں گا۔ فقہ مالکی ماننے والے زیادہ تر اہل مدینہ، مغرب اور اہل اندلس والے ہیں۔

تلامذہ: تلامذہ کی تعداد بھی بے شمار ہے لیث بن مبارک، امام شافعی، امام محمد جیسے مشاہیر ان کے زمرہ تلامذہ میں داخل ہیں۔

وفات: انتقال ۱۶۷ ہجری میں ہوا اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔

مزید حالات کے لئے: ① تہذیب التہذیب ۵/۱۰ ② شذرات الذهب ③ تذکرۃ الحفاظ ④ بستان المحشین ⑤ جامع العلم والعلماء ⑥ تہذیب الاسماء ⑦ الاصابہ وغیرہ کا مطالعہ کیجئے۔

حضرت نافع رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام نافع کنیت ابو عبد اللہ، والد کا نام کاؤس یا ہرز تھا۔ ان کے عجمی ہونے پر تقریباً سب کا اتفاق ہے۔ یہ جنگ میں یا کسی اور طرح سے ابن عمر کے پاس پہنچ گئے۔ (تہذیب التہذیب ۱۰/۳۱۰) پھر نافع نے تیس سال حضرت عبد اللہ بن عمر کی خدمت کی۔ (تذکرۃ الحفاظ ۸۰/۱)

اساتذہ: سب سے زیادہ علم تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی حاصل کیا اس کے علاوہ ابو ہریرہ، ابو سعید خدری، ابولبابہ بن منذر، رافع بن خدیج ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ، ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ تابعین میں عبید اللہ، سالم، زید قاسم بن محمد بن ابی بکر، نبہ بن وہب، عدی وغیرہ سے حاصل کیا (تہذیب التہذیب ۱۰/۳۱۳) ان کے بارے میں ابن سعد کہتے ہیں وہ ثقہ اور کثیر الحدیث تھے۔ علامہ ذہبی نے ان کو امام العلم کہا ہے۔

تلامذہ: تلامذہ کی تعداد بھی بہت زیادہ تھی جن میں ابواسحاق سبیعی، حکیم بن عیینہ، محمد بن عجلان، امام زہری، صالح بن کیسان، موسیٰ بن عقبہ، ابن عون، اعش، لیث، یونس بن عبید، ابن ابی لیلی، امام مالک وغیرہ۔ (ابن خلکان ۲/۱۵۱)

وفات: ۱۱۷ ہجری میں وفات دنیا سے رحلت فرمائی۔ (تذکرۃ الحفاظ ۸۸/۱)

مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو: ① تہذیب التہذیب ۱۰/۳۱۳ ② تذکرۃ الحفاظ ۸۰/۱ ③ تہذیب الاسماء ۱۳۳/۱ ④ ابن خلکان ۲/۱۵۵ ⑤ طبقات ابن سعد تذکرۃ نافع۔

(۱) عمدة القاری ۱۱/۵۸۹ معارف السنن ۲۷۰ سے ۲۸۲ میں اس مسئلہ پر مفصل بحث ہے وہاں دیکھی جاسکتی ہے۔

(۲) طحاوی۔



بَابُ الصَّلَاةِ تَطَوُّعًا

نفل نماز کا بیان

سفر میں یا حضر میں کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر یا سواری پر بیٹھ کر ان سب حالتوں میں نفل ادا کرنے کا کیا طریقہ ہے اس کو اس باب میں بیان کریں گے۔

نفل اور فرض نماز میں فرق

نفل اور فرض میں علماء نے کئی طرح سے فرق بیان کیا ہے مثلاً

① نفل نماز کھڑے ہونے کی طاقت کے باوجود بیٹھ کر پڑھ سکتے ہیں بخلاف فرض کے اس میں کھڑا ہونا فرض ہے۔

② نفل نماز کو سواری پر پڑھ سکتے ہیں باوجود اترنے کی قدرت کے بخلاف فرض کے اس میں اترنا ضروری ہوتا ہے۔

③ نفل کی تمام رکعتوں میں قراءت فرض ہے بخلاف فرض کے کہ اس میں صرف اول دو میں قراءت فرض ہوتی ہے۔

④ نفل نماز مطلقاً نیت سے ادا ہو جاتی ہے بخلاف فرض کہ اس میں تقیین نیت بھی ضروری ہے۔^(۱)

۹۹

”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُحْتَبٍ تَطَوُّعًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى بَأْسًا بِذَلِكَ فَإِذَا بَلَغَ السُّجُودَ حَلَّ حَبْوَتَهُ وَسَجَدَ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى“

”حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفل نماز اس طرح پڑھتے تھے کہ آپ احتباء کی کیفیت میں ہوتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں ہمارے یہاں اس میں کوئی حرج نہیں جب سجدہ کرنا چاہے تو اس کیفیت کو ختم

کر کے سجدہ کر لے یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: بَلَغَ: (ن) بُلُوغًا: پہنچنا۔ الشَّمْرُ: پکنا۔ الغلام: بالغ ہونا۔ (صفت) بالغ مونث بِالْغَةِ وَبَالِغٍ۔
حَلَّ: (ن) حَلًّا۔ العقدۃ: کھولنا۔ انْحَلَّتِ العقدۃ: کھل جانا۔ (مضارع ثلاثی)۔

تشریح

اس میں یہ مسئلہ بیان ہو رہا ہے کہ آدمی جب نفل بیٹھ کر پڑھنا چاہے تو کس طرح پڑھے گا۔ اس میں فقہاء نے مختلف طریقے بیان فرمائے ہیں سب ہی جائز ہیں۔ مثلاً

① امام صاحب سے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت ہے کہ نماز پڑھنے والے کو اختیار ہے جس طرح چاہے بیٹھے۔

② امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ چار زانو ہو کر بیٹھے۔

③ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ احتباء کی صورت میں بیٹھے۔^(۲) اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ سرین کو زمین پر رکھے اور پنڈلیوں کو کھڑا کرے اور ہاتھوں سے یا کسی اور چیز سے حلقہ بنائے۔

④ امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ جس طرح آدمی تشہد میں بیٹھتا ہے اسی طرح بیٹھے۔^(۳) اکثر کتب احناف نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا ہے۔^(۴)

حضرت ابوسفیانؓ کے حالات باب الوضوء میں گذر چکے ہیں۔

حضرت حسن بصریؒ کے حالات باب الوضوء مما غیرت النار میں گذر چکے ہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۹۷-۱۹۹۔

(۲) امام مالک کے نزدیک بھی یہ صورت جائز ہے دیکھیں مدونہ ۱/۸۹ قَالَ مَا لَكَ لَا تَأْسُ بِالْأَحْبَاءِ فِي التَّوَافِي۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ۱/۱۱۴۔

(۴) مبسوط سرخسی ۲۱۰/۱، کفایہ ۴۰۱/۱ تبیین الحقائق، بحر الرائق ۲/۶۴ عمدة القاری ۲/۲۵۰۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً لِمَا نِيَّ رَكْعَاتِ تَطَوُّعًا وَثَلَاثَ رَكْعَاتِ الْوُتْرِ وَرَكْعَتِي الْفَجْرِ﴾

”حضرت ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء اور فجر کے درمیان تیرہ رکعات پڑھا کرتے تھے آٹھ نفل اور تین وتر اور دو رکعتیں فجر کی۔“

لغات: يُصَلِّي: صَلَّي (ض) صَلَاةً۔ دعا کرنا۔ نماز پڑھنا۔ اللہ علیہ: برکت دینا۔ اچھی تعریف کرنا۔ ثلاث عشر: تیرہ۔

تشریح

اس قسم کی متعدد روایات آتی ہیں مثلاً:

حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت أَخْبَرْتَنِي عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا رَكْعَتَا الْفَجْرِ۔

حدیث ابن عباس كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً۔

اسی وجہ سے صاحب ترمذی نے کہا قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَكَثُرَ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مَعَ وَتْرٍ۔

اس حدیث میں تین مسائل بیان کئے گئے ہیں:

پہلا مسئلہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموماً رات کی نماز (تہجد) آٹھ رکعت ہوتی تھی۔ مگر اس کے پڑھنے کا انداز مختلف تھا اس وجہ سے ائمہ نے یہ اصول نکالے ہیں اور امام شافعی و احمد کے نزدیک نوافل شب اور نوافل نہار دونوں میں دو دو کر کے پڑھنا افضل ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دن رات دونوں میں چار چار رکعات ایک سلام سے پڑھنا افضل ہے۔

امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک دن میں تو افضل چار رکعات ایک سلام سے پڑھنا ہے اور رات میں دو رکعت ایک سلام سے پڑھنا افضل ہے۔^(۱)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک سلام سے دو رکعت سے زائد جائز ہی نہیں ہے۔^(۲)

دوسرا مسئلہ

ثَلَاثَ رَكَعَاتِ الْوُتْرِ: تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

وتر کی رکعات میں اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایک رکعت سے لے کر سات رکعت تک جائز ہے۔ کیونکہ احادیث میں اَوْتَرُ بِرُكْعَةٍ سے لے کے اَوْتَرُ بِسَبْعٍ تک کے الفاظ آتے ہیں۔ اور احناف کے نزدیک تین رکعت ہی ہے۔ وہ بھی ایک ہی سلام سے ضروری ہیں۔^(۳)

تیسرا مسئلہ

رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ: دو رکعت فجر کی پڑھتے تھے۔ یہ سنت مؤکدہ ہے بعض کے نزدیک واجب ہے۔ جمہور فقہاء جن میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ بھی ہیں فرماتے ہیں کہ طلوع فجر کے بعد سنت فجر کے سوا کوئی اور نفل کا پڑھنا مکروہ ہے۔ امام ترمذی نے تو اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ مگر امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ طلوع فجر کے بعد فرض فجر پڑھنے سے پہلے نقلیں پڑھ سکتے ہیں۔^(۴)

حضرت ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام محمد، ابو جعفر کنیت، باقر لقب۔ یہ حضرت امام زین العابدین کے صاحب زادے تھے۔ والدہ کا نام ام محمد بنت حسن تھا۔ ۵۷ ہجری میں پیدا ہوئے۔ حضرت حسین کی شہادت کے وقت ان کی عمر تین سال تھی۔ (ابن خلکان ۱/۴۵۰)

محمد بن المنکدر کہتے ہیں میری نظر میں کوئی ایسا صاحب علم نہ تھا جس کو ان کے والد پر ترجیح دی جائے اور محمد تو خاندان بھر کے سردار تھے۔ علامہ ذہبی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کان سید بنی ہاشم فی زمانہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ جلیل القدر تابعی اور امام بارع تھے۔ ان کا شمار مدینہ کے فقہاء میں ہوتا ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۱۱)

علامہ ابن سعد فرماتے ہیں کان ثقة کثیر الحدیث والعلم

اساتذہ: خاندان میں اپنے والد محترم زین العابدین، حضرت حسن، محمد بن حنیفہ، عبد اللہ بن جعفر، عبد اللہ بن عباس، عائشہ، ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ سے بالواسطہ علم حاصل کیا۔ خاندان کے علاوہ انس بن مالک، سعید بن مسیب، عبد اللہ ابن ابی رافع عطاء بن یسار وغیرہ سے بھی علم حاصل کیا۔ (تہذیب الاسماء ۱/۸۷)

تلامذہ: تلامذہ کی تعداد بہت وسیع ہے جن میں امام اوزاعی، اعمش، امام زہری، ابن جریج، عمرو بن دینار، ابواسحاق سبئی وغیرہ مشہور ہیں۔

وفات: ۱۱۷ھ ہجری میں مقام صمیہ میں انتقال ہوا مگر مدفون مدینہ میں جنت البقیع میں ہوئے۔ (طبقات ابن سعد ۵/۲۳۸)
مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا: ① تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۱۱ ② ابن خلکان ۱/۲۵۰ ③ تہذیب
الاسماء ۱/۱۸۷ ④ تہذیب التہذیب ۹/۳۵۰ ⑤ طبقات ابن سعد ۵/۲۳۸۔

(۱) فتویٰ احناف کا بقول در مختار کے کہ بعض نے فتویٰ صاحبین کے قول پر دیا ہے مگر شامی نے کہا ہے کہ بحر الفائق نے فتویٰ امام صاحب کے قول پر دیا ہے۔

(۲) او جز المسائل، بدایہ المجتہد ۱/۲۰۷ بذل المجہود ۲/۲۰۴ وغیرہ میں ہے۔

(۳) پوری تفصیلی بحث باب الوتر و ما یقرأ فیہا میں آرہی ہے۔

(۴) شرح مہذب۔ (نوٹ) اس مسئلہ کی بھی پوری تفصیلی بحث باب فضل الجماعة و رکعتی الفجر میں آرہی ہے انشاء اللہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي التَّطَوُّعَ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْتَمَّا تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا كَانَتْ الْفَرِيضَةُ أَوْ الْوُتْرُ نَزَلَ فَصَلَّى قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت حصین بن عبدالرحمان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی سواری پر نفل پڑھتے تھے خواہ جس طرف بھی اس کا رخ ہو پھر جب فرض نماز یا وتر پڑھنا ہوتا تو سواری سے اتر کر پڑھتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: رَاحِلَتِهِ: مِنَ الْإِبِلِ: سواری کے لائق اونٹ۔ سفر اور بار برداری کے لئے مضبوط اونٹ واوٹنی (تامبالغہ۔ لے لئے ہے) (جمع) رَوَاجِل۔

تَوَجَّهَتْ: تَوَجَّهَ إِلَيْهِ: مُتَوَجِّهٌ ہونا اور قصد کرنا۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے)
نَزَلَ: (ض) نَزَلُوا مِنْ عَلَوِّ إِلَى أَسْفَلٍ: اترنا۔ بہ: اتارنا۔ بہ الْأَمْرُ: واقع ہونا۔

تشریح

اس میں دو مسئلے ہیں:

پہلا مسئلہ

يُصَلِّي التَّطَوُّعَ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْتَمَّا تَوَجَّهَتْ بِهِ: سواری پر نفل پڑھتے تھے خواہ کس طرف اس کا رخ کیوں نہ ہو۔

اس کی وجہ صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہے کہ نوافل کے لئے کوئی وقت مختص نہیں اگر اس کے لئے اترنا لازم کر دیں تو لوگ اس کو چھوڑ دیں گے یا وہ قافلہ سے دور (جدا) ہو جائیں گے مگر محیط میں یہ بات ہے کہ نماز شروع کرتے وقت سواری قبلہ رخ ہونا چاہئے۔

سواری پر نفل جائز ہے اگرچہ زین پر نجاست بھی ہو۔^(۱)

مگر اس میں ایک شرط ہے کہ خارج المصر ہو یعنی شہر سے باہر آبادی کے اندر جائز نہیں ہے جیسے کہ بعض کتب میں ہے لَا يَجُوزُ التَّطَلُّعُ عَلَى الدَّائِمَةِ فِي الْمَصْرِ کیونکہ شہر سے باہر ہی سواری کی عموماً ضرورت پیش آتی ہے۔^(۲)

امام ابو یوسف کے نزدیک سواری پر شہر میں بھی بلا کراہت نماز جائز ہے یہ ظاہری روایت کے خلاف ہے ظاہری روایت یہی ہے کہ شہر میں جائز نہیں ہے۔^(۳)

دوسرا مسئلہ

فَإِذَا كَانَتْ الْفَرِيضَةُ أَوْ الْوُتْرُ نَزَلَ فَصَلَّى: اگر فرض نماز یا وتر ہو تو اب سواری سے اتر کر پڑھنا ہوگا۔ اس کی وجہ صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہے کہ فرائض کے لئے وقت متعین ہے اس لئے اتر کر پڑھنا ہوگا اس میں ائمہ کے دو مذہب ہیں:

① امام مالک امام شافعی، امام احمد، اسحاق بن راہویہ، حسن بصری عطاء بن ابی رباح رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک وتر سواری پر پڑھ سکتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک وتر واجب نہیں بلکہ سنت ہے سنت نفل کے حکم میں ہوتے ہیں اس لئے جائز ہے۔

② امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، امام محمد، محمد بن سیرین، عروہ بن زبیر، ابراہیم نخعی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک وتر سواری پر جائز نہیں کیونکہ یہ واجب ہے۔^(۴) ہاں اگر وقت میں تنگی ہو اور اترنے کا موقع بھی نہیں تو اب آخری وقت میں سواری پر ہی وتر اور فرض پڑھ سکتا ہے۔^(۵)

ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی یا کچھڑا یا درندہ وغیرہ ہو تو اب فرض اور وتر بھی سواری پر پڑھ سکتے ہیں۔^(۶) اس کے لئے فقہاء استدلال کرتے ہیں قرآن کی اس آیت سے فَانْخَفِثْمْ فَرَجَلًا اور کبانا۔^(۷)

حضرت حصین بن عبدالرحمان رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام حصین، کنیت ابو الہذیل، والد کا نام عبدالرحمان تھا۔ یحییٰ بن حصین نے کہا ثقہ، علامہ غلی فرماتے ہیں ثقہ ثبت فی الحدیث ابن حاتم کہتے ہیں کہ میں نے ابو ذر سے ان کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا یہ ثقہ ہیں۔ ان کی حدیث قابل قبول ہے۔ ابو حاتم نے کہا ثقہ فی الحدیث۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں حضرت عبداللہ بن عمر، جابر بن سمرہ، عمارہ بن روتیہ، زید بن وہب، عمرو بن میمون، حلال بن یاف، مرہ بن فرجیل، الشیبی، عبدالرحمان بن ابی یعلیٰ، حبیب بن ابی ثابت، سعید بن جبیر، مجاہد، عطاء، عکرمہ، ابی صالح،

السمان وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے حضرت شعبہ، سفیان ثوری، سلیمان التیمی، جریر بن عبد الحمید، خالد الواسطی، فضیل بن عیاض، ابو عوانہ، ابوبکر بن عباس، علی بن عاصم وغیرہ ہیں۔

وفات: ۱۳۶ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے: ① تہذیب التہذیب ۲/۳۸۱ ② تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۳۶ وغیرہ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات باب المسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔
(۱) در المختار ۱/۳۷۲۔

(۲) یکی مذہب ائمہ اربعہ کا ہے دیکھیں عمدۃ القاری ۳/۵۵۳ فتح الباری ۳/۳۷۴ المغنی ۱/۴۴۵۔

(۳) عنایۃ شرح ہدایہ، فتح القدیر ۲/۴۷۳۔

(۴) بذل الجہود ۲/۲۴۱۔

(۵) در المختار ۱/۴۷۱۔

(۶) خلاصہ وغیرہ۔

(۷) کفایہ، فتح القدیر ۱/۴۰۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَدْخُلُ فِي صَلَاةِ الْقَوْمِ وَلَيْسَ يَنْوِيهَا قَالَ هِيَ تَطَوُّعٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَإِنَّمَا يَعْنِي بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ قَدْ صَلَّى الصَّلَاةَ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ أَتَى الْقَوْمَ فَدَخَلَ مَعَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ فَإِنَّ صَلَاتَهُ مَعَهُمْ تَطَوُّعٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے بارے میں جو بلا نیت جماعت میں شریک ہو جائے فرمایا کہ وہ نفل ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں ان کی مراد یہ ہے کہ کوئی شخص گھر میں فرض نماز پڑھ کر مسجد میں آئے اور جماعت میں شریک ہو جائے تو یہ نفل ہوں گی یہی بات ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَدْخُلُ: دَخَلَ (ن) دَخُولًا وَمَدْخَلًا۔ الدار: اندر آنا۔ داخل ہونا۔ بہ: اندر لانا۔ داخل کرنا۔ الرَّجُلُ: مَرْد۔ پیدل چلنے والا۔ (جمع) رِجَالٌ وَرَجَلَةٌ وَرَجُلَةٌ وَرَجُلٌ وَرَجُلَاتٌ۔ کہا جاتا ہے کہ ”فَلَانٌ رَجُلٌ فِي الرِّجَالِ“ فلاں کامل مرد ہے۔

الْقَوْمُ: لوگوں کی جماعت (جمع) اقوام و اقوام و اقائِم و اقَائِم۔ (معتل عمن ہنئ اجوف ہے)۔ مَنْزِلُهُ: اترنے کی جگہ۔ مکان۔ چشمہ (جمع) منازل۔

تشریح

اگر کوئی بغیر نیت کے جماعت میں شریک ہو جائے

کوئی شخص فرض پڑھ کر آیا پھر اس نے دیکھا کہ جماعت ہو رہی ہے تو وہ بغیر نیت کے اس جماعت میں شریک ہو گیا تو اب اس کی نماز کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک اس کی یہ نماز نہ ہی فرض ہوگی نہ ہی نفل کیونکہ اس نے کوئی نیت ہی نہیں کی ہے۔

اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس صورت میں اس کی یہ نماز نفل ہو جائے گی جیسے کہ اثر بالا میں موجود ہے کیونکہ جب اس نے نیت نہیں کی تو فرضیت کی وصف اس میں نہیں پائی گئی۔ نفس نماز تو ہے اس سے

اس کو ادنیٰ نماز یعنی نفل کی طرف لوٹا دیں گے۔^(۱)

کس نیت سے جماعت میں شرکت کرنا چاہئے؟

- ① اس میں احناف کا صحیح قول وہی ہے جو ابھی حدیث نمبر ۹ کے حاشیہ میں انور شاہ کشمیری کے حوالہ سے گذرا کہ فرض کی ہی نیت سے شرکت کرنا چاہئے اگرچہ یہ ہوگی نفل ہی۔
- ② بعض لوگوں نے کہا کہ بنیت تفویض شریک ہو یعنی نہ بنیت فرض کے شریک ہو اور نہ بنیت نفل کے (بس اللہ کی مرضی ہے کہ پہلی والی نماز کو فرض شمار کر لیں یا دوسری والی کو)
- ③ نفل کی نیت سے شرکت کرے۔
- ④ اکمال فرض کی نیت سے نماز میں شامل ہو۔ انہی چاروں کی طرف اس شعر میں اشارہ کیا گیا ہے۔

فی نية العود المفروض اقوال
فرض و نفل و تفویض و اکمال

(۱) بحوالہ النقی ۲۷۸۔



بَابُ الصَّلَاةِ فِي الطَّاقِ

محراب میں نماز پڑھنے کا بیان

طاق محراب کو کہتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عہد تک امام کے کھڑے ہونے کے لئے کوئی مستقل جگہ نہیں ہوتی تھی۔ قرون اولی کے بعد سلاطین نے اس کا رواج اپنے تحفظ کے لئے دیا۔ قرون اولی میں نہ ہونے کی وجہ سے بعض لوگوں نے اس کو بدعت کہا ہے اور اس پر ایک مستقل رسالہ اعلام الانیب فی بدعة المحاریب علامہ جلال الدین سیوطی نے تصنیف فرمایا ہے۔ اس میں حد فیصل یہ ہے کہ اگر محرابیں نمازیوں کی سہولت وغیرہ کے لئے بنائی جائے کہ محراب نہ ہونے کی وجہ سے پوری صف امام والی خالی رہتی ہے اور اس کو سنت مقصودہ نہ سمجھا جائے تو اس کو بدعت نہیں کہا جائے گا اور اگر اس میں غلو ہونے لگے اس کو سنت مقصودہ سمجھ کر بنایا جائے اور نہ بنانے والے پر نکیر کی جانے لگے تو اب یہ عمل بدعت میں داخل ہو جائے گا۔^(۱)

۱۰۳

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ يُؤْمَهُمْ فَيَقُومُ عَنْ يَسَارِ الطَّاقِ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَرَى بَأْسًا أَنْ يَقُومَ بِحِجَالِ الطَّاقِ مَا لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ إِذَا كَانَ مَقَامُهُ خَارِجًا مِنْهُ وَسُجُودُهُ فِيهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت حماد رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ امامت کرتے تھے اور محراب کے بائیں یا دائیں جانب کھڑے ہوتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم محراب کے سامنے کھڑے ہونے کو مکروہ نہیں جانتے بشرطیکہ اس (محراب) اندر کھڑا نہ ہو اور اس کے کھڑے ہونے کی جگہ اس سے باہر اور سجدہ اس کے اندر ہو۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَوْمُهُمْ: اَمَّ (ن) اِمَامَةً وَاَمَّا وَاِمَامًا: الْقَوْمُ: امام بننا۔ (مضاف ثلاثی)

فَيَقُومُ: قَامَ (ن) قَوْمًا وَقَوْمَةً وَقِيَامًا وَقَامَةً: کھڑا ہونا۔ ٹھہرنا۔ چلنے والے سے تم کہتے ہو۔ ”قُم لِي“ یعنی میری وجہ سے ٹھہرو۔ (اجوف)۔

يَمَسُّ: آسانی۔ توانگری (وَالْيَسَارُ) بایاں (جمع) يُسْرُو يُسْرًا۔ (مثال)۔

يَمِينُهُ: داہنا ہاتھ۔ داہنی جانب۔ (جمع) أَيْمُنٌ وَأَيْمَانٌ وَأَيَّامُنْ وَأَيَّامِينَ۔ تصغیر يُمَيْنٌ بغير ياء کے (جمع) يَمَائِنُ۔ (معقل فاء مثال)

الطَّاقُ: مَحْرَاب۔ طاقت۔ (جمع) طَاقَاتٌ وَطِيقَانُ۔

تشریح

اگر امام محراب میں کھڑا ہو جائے اس طرح کہ قدم بھی اسی کے اندر ہو تو یہ مکروہ ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اس میں اہل کتاب کے ساتھ مشابہت ہے کہ وہ بھی اپنے امام کے لئے مخصوص اور الگ جگہ بناتے ہیں۔^(۱)

مگر فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کراہت کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب امام محراب کے اندر کھڑا ہوگا تو دور کے مقتدیوں پر اس کا حال پوشیدہ رہے گا اس کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ اگر محراب ایسی بنی ہو کہ جس سے امام کا حال پوشیدہ نہ رہے تو اب اس کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ نہ ہوگا اسی کو امام سرخسی اور طحاوی وغیرہ نے پسند کیا ہے۔^(۲)

ہاں اگر قدم محراب سے باہر ہو تو مکروہ نہیں ہوگا۔^(۳)
اسی طرح اگر جگہ تنگ ہو تب بھی مکروہ نہیں ہوگا۔

(۱) معارف القرآن للمفتی شفیع صاحب ۷/۲۶۸۔

(۲) ہدایہ۔

(۳) مبسوط سرخسی۔

(۴) درالمتن ۱/۶۷۵۔



بَابُ تَسْلِيمِ الْإِمَامِ وَجُلُوسِهِ

امام کے سلام پھیرنے اور بیٹھنے کا بیان

سلام ایک طرف ہے یا دونوں طرف اس میں اختلاف ہے:

امام مالک، امام اوزاعی، محمد بن سیرین، حسن بصری رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام صرف ایک سلام سامنے کی طرف کرے گا۔ مگر مقتدی پر تین سلام لازم ہیں: ① ایک دائیں طرف، ② بائیں طرف، ③ سامنے کی طرف۔^(۱)

دوسرا مذہب احناف، شوافع، حنابلہ، جمہور فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا ہے کہ امام، مقتدی، مفرد سب پر دو ہی سلام ہیں ایک دائیں طرف دوسرا بائیں طرف۔^(۲)

سلام کا حکم کیا ہے اس میں تین مذہب ہیں:

① امام احمد، اہل ظواہر وغیرہ کے نزدیک دونوں سلام فرض ہیں۔

② امام مالک، امام شافعی کے نزدیک مطلقاً سلام تو فرض ہے لیکن دونوں سلام فرض نہیں ہیں بلکہ ایک فرض ہوگا۔

③ امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری اور امام اوزاعی رحمہم اللہ کے نزدیک سلام واجب ہے۔^(۳)

جلوسہ: نماز کے بعد بیٹھا۔ نماز کے بعد بیٹھنا جس جگہ پر نماز پڑھی ہے اس کا کیا حکم ہے۔ (یہ مسئلہ تفصیل سے آگے آ رہا ہے)

۱۰۴

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ فَلَا يَتَحَوَّلِ الرَّجُلُ حَتَّى يَنْقَبِلَ الْإِمَامُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ لَا يَفْقَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لِأَنَّهُ لَا يَذَرِي لَعَلَّ عَلَيْهِ سَجْدَتِي السَّهْوِ فَإِذَا كَانَ مِمَّنْ لَا يَفْقَهُ أَمْرَ الصَّلَاةِ فَلَا بَأْسَ بِالْإِنْفِتَالِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام جب سلام پھیر لے تو آدمی کو اس وقت تک نہیں پھیرنا چاہئے کہ جب تک امام نہ پھر جائے الا یہ کہ امام فقیہ نہ ہو (کہ تو وہ منہ نہ پھیرے اگر

آدمی اپنا رخ پھیر سکتا ہے) امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس لئے یہ ہو سکتا ہے کہ امام کو سجدہ سہو کرنا ہو لیکن امام اگر نماز کے مسائل سے ناواقف ہو تو رخ پھیر سکتے ہیں یہی فرمان امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔“

لغات: سَلَّمَ: باب تفصیل سے ہے۔ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف۔ بمعنی: السلام علیک کہنا۔
يَتَحَوَّلُ: عنه: پھر جانا۔ الرجل: ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا۔
يَنْقَلِبُ: رسی وغیرہ کا بٹ جانا۔ مراد پھر جانا ہے اپنی جگہ سے۔

تشریح

فَلَا يَتَحَوَّلُ الرَّجُلُ: آدمی نہ پھیرے۔ کہ آدمی بیٹھا رہے جب تک امام بیٹھا ہوا ہے یہاں تک کہ یقین ہو جائے کہ امام کو اگر سجدہ سہو واجب ہوتا تو وہ کر لیتا۔

علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام کے اٹھنے سے پہلے اٹھنا جائز نہیں ہے۔ (۳) یہی بات حسن بصری، شہاب الدین رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ بھی فرماتے ہیں۔

ہاں اتنی دیر بیٹھنا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے جتنی دیر میں اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ پڑھ لیا جائے۔ (۴)

فَلَا بَأْسَ بِالْانْفِتَالِ: کوئی حرج نہیں رخ پھیرنے میں۔ کیونکہ امام اور مقتدیوں دونوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ فرض نماز کی جگہ پر اگر کوئی عذر نہ ہو تو اس جگہ پر نوافل نہ پڑھے بلکہ جگہ بدل لے تو اچھا ہے اور صفوں کی جو ترتیب بنی تھی اس کو ختم کر دیا جائے۔ (۵)

(۱) زرقانی ۷/۳۳۶۔

(۲) تفصیل بحث کے لئے بذل الجہود ۲/۳۰ فتح الملہم ۲/۷۰۱ المانی الاحبار ۳/۱۳۶ تا ۱۳۷/۱ لغنی ۱/۵۹۲ معارف السنن ۳/۱۰۹ پر یہ دونوں مذہب تفصیل سے مذکور ہے طحاوی میں ۱۵۸ پر لمبی بحث ہے شرح المہذب ۳/۴۸۱ عمدة القاری ۳/۲۹۱ پر بھی یہ احاث ہیں۔

(۳) تفصیل بحث کیلئے ملاحظہ ہو فتح الملہم ۲/۷۰۱ معارف السنن ۲/۱۱۳ المانی الاحبار ۳/۱۶۶ تا ۱۶۷/۱ وجزء السالك ۱/۲۷۳ وغیرہ

(۴) عمدة القاری۔ امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں دیکھیں کتاب الام۔ اس مسئلہ پر مفتی کفایت اللہ صاحبؒ کی بہترین رسالہ النفاس المرغوبة فی الدعاء بعد المكتوبة کا مطالعہ بھی مفید ہوگا۔

(۵) در المختار، جوہرۃ، حلیہ، خلاصہ، امداد الفتاویٰ وغیرہ اکثر کتب حدیث میں امر الصلاة کا لفظ نہیں ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ أَبِي الصُّحْحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ الْحِجَارَةِ الْمُحَمَّاةِ حَتَّى يَنْفَتِلَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت مسروق سے روایت ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب نماز کا سلام پھیرتے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ گرم پتھر پر بیٹھے تھے یہاں تک ادھر سے (فوراً) پھر جاتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: الرَّضْفُ: گرم پتھر۔ واحد (رَضْفَةٌ رَضْفٌ ض) رَضْفًا۔ داغ لگانا۔
الْحِجَارَةُ: الْحَجَرُ۔ پتھر (جمع) أَحْجَارٌ وَحِجَارَةٌ وَآحْجُرُ۔

تشریح

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور جمہور فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر وہ نماز جس کے بعد نوافل ہیں تو فرض کے بعد زیادہ دیر تک نہ بیٹھا جائے اتنی مقدار بیٹھا جائے جتنی دیر اللھم انت السلام الخ پڑھ سکتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا جیسے کہ احادیث میں آتا ہے:

- ① حدیث ابن مسعود و عائشۃ الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَتَعَدَّ إِلَّا بِقَدَرِ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔^(۱)
- ② حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ انْتَقَلَ سَرِيعًا إِمَّا أَنْ يَقُومَ وَإِمَّا أَنْ يَتَخَوَّفَ۔
- ③ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل تو اوپر مذکور ہے کہ آپ اتنی جلدی اٹھتے جیسے کہ اس سے پہلے گرم پتھر پر بیٹھے تھے۔

اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ بغیر کسی عذر کے بیٹھے رہنا اسی نماز کے بعد جس کے بعد نوافل و سنن ہوں یہ مکروہ ہے۔^(۲)

علامہ شامی فرماتے ہیں يَكُونُ تَأْخِيرُ السُّنَّةِ إِلَّا بِقَدَرِ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ۔^(۳)

فتاویٰ الہندیہ میں ہے: ولی الہندیۃ عن الحجۃ الایام إذا فرغ من الظهر والمغرب والعشاء يشغ

فِي السَّنَةِ وَلَا يَسْتَعْلُ بِأَذْعِيَّةٍ طَوِيلَةٍ كَذَا فِي التَّاتَارِ خَانِيَةِ۔

فتاویٰ ہندیہ و فتاویٰ تاتار خانہ میں ہے کہ جب امام ظہر، مغرب اور عشاء سے فارغ ہو جائے تو سنتوں کی ادائیگی جلدی شروع کرے لمبی لمبی دعاؤں میں مشغول نہ ہو۔ (۴)

حضرت ابوالضحی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام مسلم، والد کا نام صبیح تھا۔ یحییٰ بن معین، ابوزرعة، ابن حبان، نسائی، ابن سعد ان سب نے ان کو ثقہ میں شمار کیا ہے۔

اساتذہ: یہ روایت عموماً نعمان بن بشیر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، مسروق، علقمہ، بشیر بن شکل، عبدالرحمن بن ہل وغیرہ سے نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: ان سے عموماً الاعمش، منصور، سعید بن مسروق، عطاء ابن السائب، عمرو بن مرة، مغیرہ، حصین بن عبدالرحمن، عاصم بن بھدلہ وغیرہ نقل کرتے ہیں۔

وفات: ۱۰۰ھ میں ہوئی۔

مزید حالات تہذیب التہذیب میں دیکھیں۔

حضرت مسروق رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات: نام مسروق، ابو عایشہ کنیت، والد کا نام شروع میں اجدع بعد میں عبدالرحمن ہوا۔ ان کے خاندان نے عمرو بن معدیکرب کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا مگر مسروق کے بارے میں صحیح یہ ہے کہ یہ عہد صدیقی میں مسلمان ہوئے تھے۔ انہوں نے خود فرمایا کہ میں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ (طبقات ابن سعد ۵۰/۶)

شعبی کا بیان ہے کہ مسروق سے زیادہ علم کا طلب کرنے والا کوئی نہ تھا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان سے بہت زیادہ محبت فرماتی تھیں۔ ابن مائنی کہتے ہیں کہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصحاب میں مسروق رحمہ اللہ تعالیٰ پر کسی کو ترجیح نہیں دیتا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۴۲/۱) حافظ ذہبی نے ان کو فقیہ اور علمائے اعلام فرمایا ہے۔ مرہ نے کہا کسی ہمدانی عورت نے مسروق جیسا لڑکا نہیں جانا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۴۲/۱)

اساتذہ: ان کے استادوں میں حضرت عائشہ، ابن مسعود، ابوبکر، عمر، عثمان، علی، معاذ بن جبل، ابی بن کعب، عبداللہ بن عمر، مغیرہ بن شعبہ، زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان سے ایک بہت بڑی جماعت نے علم حاصل کیا ان میں عبداللہ بن الشتر بن الابداع، ابوداؤد، الشعی ابراہیم النخعی، ابواسحاق السبعی، یحییٰ بن رقاب، عبدالرحمن بن مسعود، ابوالشعفاء، الحارثی، المنکول وغیرہ شامل ہیں۔

وفات: ۶۳ ہجری میں سلسلہ وسط میں ہوئی۔ اسی جگہ مدفون ہوئے۔

مزید حالات کے لئے: ① تہذیب التہذیب ۱۰/۱۱۰ ② طبقات ابن سعد ۵۵/۶ ③ تذکرۃ الحفاظ ۴۳/۱ ④ تہذیب

الاسماء ۸۸/۱ وغیرہ میں دیکھیں۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مختصر حالات: نام عبد اللہ، ابو بکر کنیت، صدیق اور عتیق لقب، والد کا نام عثمان کنیت ابو قحافہ، والدہ کا نام سلمیٰ اور کنیت ابو الخیر تھی۔

حلیہ: نہایت نحیف، لاغر اندام تھے۔ چہرے پر گوشت کم تھا۔ رنگ گندم گوں تھا۔ پیشانی بلند، فراخ اور آنکھیں دہنسی ہوئی تھیں۔

سب سے پہلے جس نے مردوں میں اسلام قبول کیا اس شخصیت کا نام گرامی ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی تھا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہی کے لئے اللہ تعالیٰ نے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ہی پسند فرمایا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے تمام ہی غزوات میں شرکت فرمائی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے تشریف لیے جانے کے بعد آپ کو ہی خلافت کی ذمہ داری دی گئی۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی مختصر خلافت کے میں بہت اہم کام کئے ان میں سے چند یہ ہیں:

① اسامہ کے لشکر کو روانہ کرنا۔ ② مدعیان نبوت کا اختتام۔ ③ مرتدین کی سرکوبی۔ ④ منکرین زکوٰۃ سے مقابلہ کرنا۔

تلاذہ: ان سے ایک بہت بڑی جماعت نے علم حاصل کیا۔ ان سے روایات کی تعداد ۱۴۳ ہے۔

وفات: بروز منگل ۱۳ ہجری اوائل جمادی الاولیٰ ۶۳ سال کی عمر میں اس فانی دنیا سے رخصت ہو کر اپنے محبوب کی آغوش میں تشریف لے گئے۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو: ① طبقات ابن سعد ۱/۱۱۹ ② الاصابہ ۴/۲۲۱ ③ فتح الباری ۷/۱۳۰ ④ زر قانی ۱/۳۸۹ ⑤ اسد الغابہ ۶/بخاری باب فضائل الصدیق ⑥ تاریخ الخلفاء ۱/۸ ⑦ تاریخ یعقوبی ۲/۱۵۱ ⑧ تذکرۃ الحفاظ ۳/۱۵۰ ⑨ ابن جریر طبری ۵/۱۷۳ ⑩ استیعاب تذکرۃ ابو بکر۔

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۲) عمدۃ القاری۔

(۳) شامی۔

(۴) فتاویٰ عالمگیریہ و کذاغنیۃ الصلی۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي فِي الْمَكَانِ الضَّيِّقِ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى جَانِبِهِ الْأَيْسَرِ أَوْ تَكُونَ بِهِ عِلَّةٌ قَالَ فَلْيَجْلِسْ عَلَى جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ فَإِنْ كَانَ يَسْتَطِيعُ فَلْيَجْلِسْ عَلَى جَانِبِهِ الْأَيْسَرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے بارے میں جو تنگ جگہ پر نماز پڑھ رہا ہو اور بائیں پاؤں پر نہ بیٹھ سکتا ہو یا اس میں تکلیف ہو فرمایا اسے چاہئے کہ دائیں پاؤں پر بیٹھ جائے اور اگر بیٹھ سکتا ہو تو بائیں پاؤں پر ہی بیٹھنا چاہئے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔“

لغات: الْمَكَانُ: موضع۔ جگہ (یہ طرف ہے کون سے) (جمع) اَمْكِنَةٌ وَاَمْكُنٌ۔ (جمع الجمع) اَمَّاكِنٌ۔ الضَّيِّقُ: ضَاقَ يَضِيقُ ضَيْقًا وَضَيْقًا۔ تنگ ہونا۔ (معتل عین یعنی اجوف ہے) عِلَّةٌ: مریض ہونا۔ بیماری۔

تشریح

تشہد میں کیسے بیٹھنا ہے۔ اس کی مختلف کیفیات علماء نے بیان کی ہیں۔ مثلاً:

- ① تریع یعنی چار زانو ہو کر بیٹھنا۔
- ② اقعاء پنڈلیاں کھڑی کر کے سرین زمین سے لگا کر بیٹھنا۔
- ③ اصجاع القدمین یعنی قدمین کو جھکا کر ان پر بیٹھنا۔
- ④ تودک یعنی دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں پاؤں پیچھے ہٹا کر زمین پر بیٹھنا۔
- ⑤ افتراش یعنی دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھنا۔

جہاں تک تریع کا تعلق ہے اگرچہ یہ منسوب ہے حضرت ابن عباس، حضرت مجاہد، حضرت ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی طرف کہ وہ اس طرح نماز میں بیٹھا کرتے تھے مگر فقہاء فرماتے ہیں کہ بغیر عذر کے اس طرح بیٹھنا مکروہ ہے ممکن ہے کہ ان حضرات کو کوئی عذر ہو۔

دوسری قسم اقواء اہل علم اس کو بھی حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ^(۱) کی بناء پر مکروہ کہتے ہیں۔

تیسری قسم اضجاع القدمین اس کی کراہت پر بھی اہل علم کا اتفاق ہے۔

احناف، سفیان ثوری، محمد اور ابن مبارک رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک مردوں کے لئے افتراش مسنون ہے اور عورتوں کے لئے تورک مسنون ہے۔ تورک مردوں کے لئے مکروہ ہے۔

اور امام مالک کے نزدیک تورک مسنون ہے خواہ مرد ہو یا عورت خواہ قعدہ اولیٰ ہو یا ثانیہ۔ ^(۲)

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے صحیح قول کے مطابق دو رکعت والی میں افتراش ہے اور چار والی میں پہلے قعدے میں افتراش اور دوسرے میں تورک مسنون ہے۔ ^(۳)

شوافع کے نزدیک افتراش ہی سنت ہے مگر آخری تشہد میں تورک ہوگا۔ ^(۴)

احناف کا مستدل

حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا كَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصُبُ الْيُمْنَى۔ ^(۵)

حدیث وائل بن حجر صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَعَدَ وَتَشَهَّدَ فَرَشَ رِجْلَهُ

الْيُسْرَى۔ ^(۶)

حدیث ابن عمر مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصُبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى وَاسْتَقْبَالَهُ بِأَصَابِعِهَا إِلَى الْقِبْلَةِ وَالْجُلُوسِ

عَلَى الْيُسْرَى۔ ^(۷)

افضلیت تورک کے قائلین کا استدلال

حدیث ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آخر میں ہے حَتَّى كَانَتِ الرُّكْعَةُ الْبَتَى تَنْقَضِي فِيهَا صَلَوَتُهُ

أَخَّرَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ عَلَى شِقِّهِ مُسْتَوْرِكًا ثُمَّ سَلَّمَ۔

جواب

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ ^(۸)

دوسرا جواب: اس کو حالت عذر پر محمول کریں گے۔

تیسرا جواب: بیان جواز پر محمول کریں گے۔

(۱) حدیث ابوہریرہ لہانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثلث نقرة الديك واقعاء كاقعاء الكلب، والتفاف.

کالتفاف الثعلب۔ (رواه مسند احمد و مصنف بن ابی شیبہ)۔

(۲) المدونة ۱/۷۴۔

(۳) ابن قدامة۔

(۴) شرح المہذب ۳/۴۵۰۔

(۵) مسلم شریف۔

(۶) طحاوی، نسائی، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ۔

(۷) نسائی وغیرہ۔

(۸) طحاوی ۱/۶۴ باب ماجاء فی وصف الصلوة۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا كَانَ بِالرَّجُلِ عِلَّةٌ جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ كَيْفَ شَاءَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَتِ الْعِلَّةُ تَمْنَعُهُ مِنْ جُلُوسِ الصَّلَاةِ الَّذِي أَمَرِ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر کوئی شخص بیمار ہو تو نماز میں جس طرح سے چاہے بیٹھ سکتا ہے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اگر نماز میں سنت کے مطابق نہ بیٹھ سکے تو جس طرح چاہے بیٹھ جائے یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: العلة: بیماری۔ تَمْنَعُ: (ف) مَنَعًا وَمَنَعَةً الشَّيْءُ وَمِنْهُ وَعَنَهُ: محروم کرنا۔ روکنا۔

تشریح

احناف کے نزدیک اگر کوئی مریض آدمی ہو اور وہ بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہتا ہے تو اب کیسے پڑھے۔ امام صاحب سے منقول ہے کہ اس طرح بیٹھے جس طرح اس کا دل چاہے کیونکہ جب شریعت نے اس پر سے ارکان کو ساقط کر دیا تو اب اس کے صفوں کو تو بدرجہ اولیٰ ساقط کر دے گا۔^(۱)

مگر امام زفر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھے جیسے کہ آدمی تشہد میں بیٹھتا ہے اکثر لوگوں نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔^(۲)

علامہ شامی کا رجحان بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی ہیئت کے ساتھ مقید نہ کیا جائے جس طرح چاہے بیٹھ جائے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ احتباء یا ترلع کی حالت میں بیٹھے۔ بعض نے کہا ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ شروع میں ترلع کی ہیئت پر بیٹھے اور پھر جب رکوع کرے تو بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے ترلع کی صورت منقول ہے۔

اور اس میں تقریباً ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ اگر عذر کی وجہ سے آدمی بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے۔^(۳)

(۱) بدائع الصنائع۔ (۲) خلاصہ، تجنیس وغیرہ۔

(۳) احناف کا فتویٰ بدائع میں، امام مالک کا فتویٰ عدوۃ میں، امام شافعی کا فتویٰ کتاب الامام میں مذکور ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْجَمَاعَةِ وَرَكَعَتَيِ الْفَجْرِ

اس باب میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت بیان ہوگی۔ جماعت کے ساتھ نماز اس اُمت کی خصوصیتوں میں سے ہے جس کے ادا کرنے میں بڑے فضائل ہیں اور اس کے چھوڑنے پر سخت وعید احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً:

① روایت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ انہ سئل عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل ولا يشهد الجماعة ولا الجمعة فقال هذا في النار۔

کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ ایک شخص دن بھر روزہ رکھتا ہے اور رات بھر نفلیں پڑھتا ہے مگر جمعہ اور جماعت میں شریک نہیں ہوتا تو آپ نے فرمایا وہ شخص جہنمی ہے۔^(۱)

② روایت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الجفاء كل الجفاء والكفرو النفاق من سمع منادی اللہ ينادي الى الصلوة فلا يجيبہ۔

معاذ بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سراسر ظلم اور کفر ہے اور نفاق ہے اس شخص کا فعل جو اللہ کے مناوی کی آواز سنے اور نماز کو نہ جائے۔^(۲)

ورکعتی الفجر: فجر کی نماز سے پہلے دو سنتوں کا بھی اس باب میں بیان ہو گا کیونکہ بقول علامہ کاسانی رحمۃ اللہ علیہ کے سنتوں میں سے یہ سب سے اہم سنت ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ بغیر عذر کے اس کو بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ بعض علماء تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو ان سنتوں کا انکار کرے تو خطرہ ہے کہ وہ کافر نہ ہو جائے۔

۱۰۹

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٌ بَعْدَ الْجُمُعَةِ لَا يَفْصَلُ بَيْنَهُنَّ بِتَسْلِيمٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ظہر سے پہلے چار سنتیں اور جمعہ کے بعد چار سنتیں ایک سلام کے ساتھ ہوں گی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْجُمُعَةُ وَالْجُمُعَةُ: ہفتہ کا ساتواں دن (جمع) جُمُعٌ وَجُمُعَاتٌ۔

لَا يَفْضَلُ: لائمی کا ہے۔ فَصَّلَ (ض) فَضْلًا۔ الشیخ: جدا کرنا۔ علیحدہ کرنا۔

تشریح

اربع قبل الظهر: ظہر سے پہلے چار رکعتیں۔ اس میں دو مذہب ہیں۔

① احناف، امام مالک، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، اسحاق، جمہور فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبل الظہر چار رکعتیں سنت ہیں۔

② امام شافعی کا صحیح قول اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک قبل الظہر دو رکعتیں سنت ہیں۔

جمہور اور امام ابو حنیفہ کا استدلال

① حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کان لایدع اربعاً قبل الظهر۔ (۳)

② حدیث علی رضی اللہ عنہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قبل الظهر اربعاً وبعدها رکعتین۔ (۴)

③ حدیث ام حبیبہ رضی اللہ عنہا من حافظ علی اربع رکعات قبل الظهر واربع بعدها حرّمہ اللہ علی النار۔ (۵)

استدلال امام شافعی وغیرہ

① حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کان یصلی قبل الظهر رکعتین وبعدها رکعتین۔

دوسرے مذہب والوں کے جوابات

پہلا جواب: بعض علماء نے فرمایا چار سنتیں قبل الظہر کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر پر پڑھتے تھے پھر مسجد میں جب تشریف لاتے تو دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھتے اس تحیۃ المسجد کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے دو سنتیں سمجھ لیں۔

دوسرا جواب: ابن عمر رضی اللہ عنہما کی نماز کو صلوۃ الزوال پر محمول کریں گے۔ یہ دو نقلیں تھیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم زوال کے فوراً بعد پڑھتے تھے۔

تیسرا جواب: حافظ ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے چار رکعتیں اور دو رکعتیں پڑھنا بھی ثابت ہیں البتہ چار رکعتوں والی روایات زیادہ ہیں اور دو رکعتوں والی کم ہیں۔ (۶)

اربع بعد الجمعة

جمعہ کے بعد کتنی رکعتیں سنت ہیں۔ اس میں تین مذاہب ہیں۔

- ① جمعہ کے بعد بھی چار رکعتیں سنت ہیں جیسے کہ جمعہ سے پہلے چار رکعتیں سنت ہیں۔ یہی مذہب ہے۔ حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم، امام محمد، اسحاق، علقمہ، ابراہیم نخعی، اسحاق رحمہم اللہ وغیرہ کا۔
- ② امام ابو یوسف، سفیان ثوری، عبداللہ بن مبارک رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے بعد چھ رکعات سنت ہیں۔
- ③ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جمعہ کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں۔^(۷)

طرفین کی دلیل

- ① حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہ کان یصلی قبل الجمعة اربعاً وبعدها اربعاً۔
- ② حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ من کان مصلیاً بعد الجمعة فلیصل اربع رکعات۔^(۸)
- ③ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قال اذا صلیتم بعد الجمعة فصلوا اربعاً۔^(۹)

استدلال امام ابو یوسفؒ

حدیث علی رضی اللہ عنہ یصلی بعدہا ستاً اربعاً رکعتیں۔^(۱۰)

لا یفصل بینہن بتسلیم

یہ سنتیں کتنے سلام کے ساتھ ہوں گی۔ اس میں دو مذاہب ہیں:

- ① امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام اوزاعی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک چار رکعتیں سنتیں ایک ہی سلام سے ادا کی جائیں گی یہاں تک کہ اگر دو سلام کے ساتھ پڑھ لیں تو معتبر نہ ہوں گی۔
- ② امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو سلام سے افضل ہیں ایک سلام کے ساتھ بھی جائز ہیں۔

احناف کا مستدل

حدیث ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اربع قبل الظهر لیس فیہن

تسلیم یفتح بہن ابواب السماء (۲) (۸)۔

ابن ماجہ کی روایت میں ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی قبل الظهر اربعاً اذا زالت الشمس لا

یفصل بینہن بتسلیم۔

امام شافعی، امام مالک، رحمہما اللہ وغیرہ کا مستدل

حدیث ابو ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلیہن بتسلیمتین۔

جواب دلیل شافعی و مالک وغیرہ کا

تسلیمتین سے مراد بطریق ذکر حال و ارادہ محل تشہدین ہے۔ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں بھی یہی تاویل منقول ہے کہ تشہد بھی تسلیم ہی ہے۔^(۱۱)

(۱) رواہ الترمذی۔

(۲) رواہ احمد، طبرانی۔

(۳) رواہ بخاری، ابوداؤد، نسائی۔

(۴) رواہ ترمذی۔

(۵) ترمذی باب بعد ما جاء فی الرکعتین بعد الظهر ۸۳۔

(۶) مسلم۔

(۷) مسلم۔

(۸) معارف السنن ۴/۴۰۵۔

(۹) عمدۃ القاری ۳/۳۳۵ فتح الملہم ۲/۴۲۲ بذل المجہود ۲/۲۵۶۔

(۱۰) رواہ مسلم۔

(۱۱) صاحب بدائع الصنائع نے امام ابو حنیفہ کے مذہب کو ترجیح دی ہے مگر صاحب ذخیرہ، منیۃ الصلی، تجنیس، طحاوی، بحر الرائق وغیرہ

نے امام ابو یوسف کے مذہب کو ترجیح دی ہے۔

(۱۲) رواہ ابوداؤد، مسند احمد، طحاوی، بیہقی۔

(۱۳) عنایہ شرح ہدایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَفْضُلٌ عَلَى صَلَوةِ الرَّجُلِ وَخَدَهُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ صَلَوةً﴾
 ”حضرت سعید بن جبیرؒ فرماتے ہیں کہ جماعت کی نماز تنہا نماز سے پچیس گنا زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔“

لغات: صَلَوة: صَلَّی تَفْعِيلُ صَلَاةٍ نَمَازٍ پڑھنا۔ صَلَوةٌ وَصَلَاةٌ دُعا، نَمَازٌ تَبِيعٌ۔

الرجل: (جمع) رَجَالٌ۔ بمعنی مرد (از س) بمعنی پیدل چلنا۔

وَخَدَهُ: (مصدر) کہا جاتا ہے۔ ”رَأَيْتُهُ وَخَدَهُ أَوْ جَاءَهُ وَخَدَهُ“ میں نے اس کو اکیلا دیکھا یا وہ اکیلا آیا۔ ”رَجُلٌ وَخَدٌ“ تنہا مرد۔

تَفْضُلٌ: فَضْلٌ (ن) فَضْلٌ (س) فَضْلًا باقی رہنا۔ زائد ہونا۔ فَضْلَةٌ: فَضْلٌ میں غالب ہونا۔

تشریح

ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلٌ صَلَوةِ الْفَذِّ سَبْعٌ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً۔

ان دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض پایا جا رہا ہے اس تعارض کو ختم کرنے اور دونوں روایات میں تطبیق پیدا کرنے کے لئے علماء نے مختلف وجوہات تحریر فرمائے ہیں۔ مثلاً:

① بعض نے فرمایا کہ اس کی صحیح علت علوم نبوت کے حوالہ کیا جائے جس طرح فرمایا گیا ہے اسی طرح ہم کو مان لینا چاہئے۔

② بعض نے فرمایا کہ ادنیٰ ترین جماعت دو آدمیوں پر مشتمل ہوتی ہے کہ ایک امام ہو دوسرا مقتدی تو جن روایات میں پچیس کا عدد مذکور ہے وہاں صرف اجر فضیلت کو بیان کیا گیا ہے اور جن روایات میں ستائیس کا عدد آتا ہے وہاں اجر فضیلت کے ساتھ دو آدمیوں کے اجر کو اصل کے ساتھ شامل کر لیا تو پہلے پچیس اور پھر دواویہ ستائیس ہو گیا۔

③ ستائیس والی احادیث کثیر ہیں تو عدد قلیل کثیر کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

④ جامع مسجد ہو تو ستائیس اور اگر جامع مسجد نہ ہو تو پچیس کا ثواب ملے گا۔

⑤ اگر خشوع و خضوع زیادہ ہو تو ستائیس اور کم ہو تو پچیس کا ثواب ملے گا۔

⑥ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلے پچیس والی وحی آئی پھر ستائیس والی وحی آئی۔

- ② مسجد قریب ہو تو پچیس اور اگر دور ہو تو ستائیس کا ثواب ہوگا۔
- ③ اگر زیادہ نمازی ہوں تو ستائیس کا ثواب ملے گا اور اگر نمازی کم ہوں تو پچیس کا ثواب ہوگا۔
- ④ جماعت میں کم از کم تین آدمی ہوتے ہیں۔ ایک نیکی کا ثواب قرآن کے اعتبار سے دس ہے۔ من جاء بالحسنۃ فله عشرۃ امثالہا تو تین کو دس سے ضرب دیں تو ستائیس ہو جاتے ہیں۔
- ⑤ جس نماز کو اس نے انتظار کر کے پڑھا تو اس کا ثواب ستائیس اور جس کو بغیر انتظار کئے پڑھا تو اس کا ثواب پچیس ہو جاتا ہے۔^(۱)

(۱) ہذا کلہ فی فتح الملہم ۲/۲۰۰ بذل المجہود ۲/۳۱۵ تعلیق الصبیح ۲/۲۵ وغیرہ میں ہے۔

نوٹ: اس کے علاوہ بھی کچھ وجوہات ہیں جو پہلے حدیث نمبر ۹۴ میں گذر چکی ہیں۔



”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ زِيَادٍ أَوْ مُحَارِبُ بْنُ دَثَارٍ - الشَّكُّ مِنْ مُحَمَّدٍ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَإِنَّهُنَّ يَعْدِلْنَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ“
 ”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جس شخص نے عشاء کی نماز کے بعد مسجد سے نکلنے سے قبل چار رکعات پڑھیں تو وہ لیلۃ القدر میں چار رکعات پڑھنے کے برابر ہیں۔“

لغات: الْآخِرَةُ: پچھلا (جمع) آخرون (مونث) أُخْرَى (جمع) أُخْرِيَّاتُ -

قَبْلُ: پہلے، آگے اور یہ ظرف زمان ہے۔ کبھی معرب ہوتا ہے کبھی مضاف الیہ۔

يَخْرُجُ: خَرَجَ (ن) خَرُوجًا وَمَخْرَجًا - من موضِعِهِ: نکلنا۔

الْمَسْجِدُ: مسجدہ گاہ۔ عبادت گاہ (جمع) مَسَاجِدُ - الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ: بیت اللہ شریف۔ المسجد

الْأَقْصَى: مسجد بیت المقدس۔ المسجدان: مکہ و مدینہ کی مسجدیں۔

يَعْدِلْنَ: عَدَلَ (ض) عَدْلًا السَّهْمُ: تیر کو سیدھا کرنا فَلَانًا بِفُلَانٍ: برابری کرنا۔

تشریح

احادیث کی کتابوں میں اس قسم کی متعدد روایات آئی ہیں۔ مثلاً:

① من صلی اربع رکعات بعد صلوۃ العشاء الاخرۃ فی المسجد قبل ان یرجع عدلن مثلھن من لیلۃ القدر۔^(۱)

② من صلی اربع رکعات بعد العشاء الاخرۃ قبل ان یرجع من المسجد عدلن بمثلھن من لیلۃ القدر۔^(۲)

③ من صلی اربع رکعات بعد العشاء کن کقدرھن من لیلۃ القدر۔^(۳)

④ عن ابن عباسؓ بٹ عند خالتی میمونۃ وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلۃھا فصلی العشاء ثم جاء الی منزله فصلی اربع رکعات ثم نام۔^(۴)

ان چار رکعت کے بارے میں صاحب کنز فرماتے ہیں کہ یہ مستحب ہیں مگر فتح القدیر اور بحر الرائق نے ان کو سنت کہا

وقار السدوسی ہے۔ نام محارب، والد کا نام وقار، کنیت ابو مطرف، ابو کردوس یا ابو النصر تھی۔ امام احمد، یحییٰ بن معین، ابو زرعة، نسائی، ابن حبان، دارقطنی، ابن حبان نے ان کو ثقہ کہا ہے۔ ابو حاتم نے صدوق کہا ہے۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں حضرت جابر، حضرت عبید بن البراء، اسود النخعی، عبید اللہ و سلیمان بن بریدہ، عمران بن حطان، حضرت عبد اللہ بن عمر، وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان سے بہت سے لوگوں نے علم حاصل کیا۔ ان میں حضرت اعمش، شریک، قیس بن الربیع، عطاء بن السائب، شعبہ، سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری وغیرہ ہیں۔

وفات: ۱۱۶ ہجری میں ہوئی۔

نوٹ: مزید حالات کے لئے ① تہذیب التہذیب ۴۹/۱۰ ② خلاصہ ③ طبقات ابن سعد ۶/۳۰۷ ④ التاريخ الكبير ۶/۲۸ ⑤ الجرح والتعديل ۸/۴۱۶ ⑥ تہذیب التہذیب ۴/۲۵ ⑦ میزان الاعتدال ۳/۴۴۱ ⑧ خلاصہ تہذیب الکمال ۳۹۵ ⑨ شذرات الذہب ۱/۱۵۲۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے حالات: باب مسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) رواہ کتاب الآثار للامام ابی یوسف۔

(۲) رواہ کتاب الآثار للامام محمد۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۴) رواہ بخاری۔

بعض روایات میں الاخرة کا لفظ آتا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ حُمْرَانَ قَالَ مَالِقِي، ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ إِلَّا وَحُمْرَانُ مِنْ أَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهُ مَجْلِسًا قَالَ فَقَالَ لَهُ ذَاتَ يَوْمٍ يَا حُمْرَانُ إِنِّي لَأَرَاكَ مَا لَزِمْتَنَا إِلَّا لِنُقْبِسَنَّكَ خَيْرًا قَالَ أَجَلُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ أَنْظِرْ ثَلَاثًا، أَمَّا اثْنَتَانِ فَأِنَّهَا عَنْهُمَا وَأَمَّا وَاحِدَةٌ فَاْمُرُكَ بِهَا، قَالَ مَا هُنَّ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قَالَ لَا تَمُوتَنَّ وَعَلَيْكَ دَيْنٌ إِلَّا دَيْنًا تَدْعُ لَهُ وَفَاءً وَلَا تَنْتَفِيسَ مِنْ وَلَدِكَ أَبَدًا فَإِنَّهُ يَسْمَعُ لَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَمَا سَمِعْتَ بِهِ فِي الدُّنْيَا قِصَاصًا لَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا وَأَنْظِرْ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَلَا تَدْعُهُمَا فَإِنَّهُمَا مِنَ الرَّغَائِبِ﴾

”حضرت علی حضرت حمران سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جب بھی حدیث بیان کرتے دیکھتا تو حمران کو سب سے زیادہ ان سے قریب بیٹھے دیکھتا تھا۔ ایک دن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا اے حمران میں دیکھتا ہوں کہ آپ میرے پاس رہتے ہو کہ میں تم کو علم سکھاؤں؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں، اے عبد الرحمن (یہ حضرت ابن عمر کی کنیت ہے) فرمایا تین باتوں کا خیال رکھو دو باتوں سے میں تم کو روکتا ہوں ایک بات کا حکم دیتا ہوں۔ انہوں نے عرض کیا اے ابو عبد الرحمن وہ کیا ہیں؟ فرمایا تم اس حال میں ہرگز نہ مرنا کہ تم پر قرض ہو مگر یہ کہ اسے ادا کرنے کے لئے کوئی نہ کوئی چیز چھوڑ جانا (دوسرا یہ کہ) کبھی اپنے بیٹے کا انکار نہ کرنا اس لئے کہ تم دنیا میں اسے مشہور کرو گے بالکل اسی طرح تمہیں قیامت کے دن وہ مشہور کرے گا۔ تمہارا پروردگار کسی پر ظلم نہیں کرتا (تیسرا یہ کہ) فجر کی دو رکعتوں کا خیال رکھنا انہیں ہرگز نہ چھوڑنا اس لئے کہ یہ بڑے ثواب دلانے والی ہیں۔

لغات: أَلْقَى: لَقِيَ (س) لِقَاءٌ وَلِقَاءٌ وَلِقَايَةٌ وَلِقَاءٌ هُوَ لِقَايَانَا فَلَانُ: استقبال کرنا، پانا، دیکھنا، ملاقات کرنا۔ (مغل لام یعنی ناقص یائی)

أَقْرَبُ: قَرِيبُ (س) قَرِيبُ (ک) قُرْبًا وَقُرْبَانًا وَقُرْبَانًا: قَرِيبُ هُونًا۔ أَقْرَبُ: اَم تَفْضِيل کا صیغہ ہے۔
لِنُقْبِسَ: قُبِسَ (ض) قُبْسًا۔ أَلْعَلِمَ: عِلْم سیکھنا۔ اسْتَفَادَہ کرنا۔ أَقْبَسَ فَلَانَا الْعِلْمَ: سیکھلانا۔ یہ باب افعال

تشریح

اس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حرام کو تین نصیحتیں فرمائی ہیں:

پہلی نصیحت: لا تموتن وعلیک دین الادینا تدع له وفاء تم اس حال میں کبھی نہ مرنا کہ تمہارے اوپر قرض ہو والا یہ کہ کوئی نہ کوئی چیز اس کے ادا کرنے کے لئے چھوڑ جانا۔

متعدد احادیث میں اس مضمون پر تنبیہ فرمائی گئی ہے۔ مثلاً:

① حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفس المؤمن معلقة بدينه حتی یقضی عنہ۔^(۱)

”مؤمن مرد کی روح اپنے قرض کی وجہ سے معلق رہتی ہے جب تک کہ اس کا قرض ادا نہ ہو جائے۔“

② حدیث ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اعظم الذنوب عند اللہ ان یلقاہ بها عند الکبائر التی نہی اللہ عنہا ان یموت رجل وعلیہ دین لا یدع له قضاء۔^(۲)

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کبیرہ گناہ کہ جس سے اللہ نے منع فرمایا ہے اللہ کے نزدیک اس کے بعد عظیم ترین گناہ جس کا مرتکب ہو کر بندہ اللہ سے ملے وہ قرض ہے اور اس نے اپنے پیچھے اتنا مال نہ چھوڑا ہو جس سے اس کا قرض ادا ہو جائے۔“

③ یغفر للشہید کل ذنب الا الدین۔^(۳)

”شہید کے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں مگر دین معاف نہیں ہوگا۔“

دوسری نصیحت: لا تنفین من ولدک ابدافانہ یسمع لک یوم القیامۃ کما سمعت بہ فی الدنیا قصاصاً۔
اپنے بیٹے کا انکار نہ کرنا جس طرح تم اس کو دنیا میں مشہور کرو گے اسی طرح اللہ بھی قیامت کے دن تمہیں مشہور کرے گا۔

مشکوٰۃ کی ایک لمبی روایت ہے جس کے آخر میں آتا ہے:

جو شخص اپنے بچے کا انکار کرے در آنحالیکہ وہ اس کی طرف دیکھتا ہے (یعنی وہ جانتا ہے کہ یہ بچہ میرا ہی ہے) تو اللہ تعالیٰ اس سے پردہ کرے گا اور اس کو تمام اگلے پچھلے لوگوں کے سامنے رسوا کرے گا۔

تیسری نصیحت: وانظر رکعتی الفجر فلا تدعہما فانہما من الرغائب۔

فجر کی دو رکعتوں کا خیال رکھنا ان کو کبھی نہ چھوڑنا اس لئے کہ یہ بڑا ثواب دلانے والی ہیں۔

فجر کی سنتوں کی تاکید متعدد احادیث میں آئی ہے۔ مثلاً:

- ① حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا قال رکعتا الفجر خیر من الدنيا وما فيها۔ (۵)
 ② حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا لم یکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی شیئ من النوافل اشد تعاهدا منه علی رکعتی الفجر۔ (۶)

③ حدیث ابو ہریرۃ لا تدعوہما وان طردتکم الخیل۔ (۷)

ان تاکیدات کی وجہ سے سنت فجر میں روزنامہ ہو گئے:

پہلا مذہب: حسن بصری، بعض احناف رحمہم اللہ کے نزدیک واجب ہے۔

دوسرا مذہب: آئمہ ثلاثہ اور اکثر احناف رحمہم اللہ سنت مؤکدہ کے قائل ہو گئے۔ (۸)

حضرت علقمہ بن مرثد کے مختصر حالات: علقمہ بن مرثد الحضری الکوفی ہیں۔ ان کے بارے میں عبد اللہ بن احمد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ علقمہ ثبت فی الحدیث ہیں۔ ابو حاتم نے فرمایا صالح الحدیث۔ نسائی نے ثقہ کہا اور ابن حبان نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

اساتذہ: ان کے اساتذوں میں سے سعید بن عیدہ، زر بن حبیش، طارق بن شہاب، سلمان بن بريدہ، المستور بن الاخف، قاسم بن مخیرہ، محمد بن علی، مقاتل بن حبان، عبد الرحمن بن سابط وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے سفیان ثوری، شعبہ، اور لیس بن بريدہ الادودی، امام ابو حنیفہ، حفص بن سلیمان، غیلان بن جامع، محمد بن شیبہ وغیرہ ہیں۔

وفات: ان کی وفات عراق میں ہوئی۔

نوٹ: مزید حالات کے لئے دیکھیں:

- ① تہذیب التہذیب ۷/ ۲۷۸ ② تہذیب الکمال ۹۵۶ ③ تہذیب التہذیب ۲/ ۵۳ ④ خلاصۃ تہذیب الکمال ۱/ ۱۵۷ ⑤ طبقات خنیفہ ۲/ ۱۵۳۔

حضرت علی بن الاقمر رحمہ اللہ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام علی بن الاقمر بن عمرو بن الحارث الہمدانی الوادی الکوفی ہے۔ ان کو یحییٰ بن معین، یعقوب بن سفیان، نسائی، دارقطنی وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔ ابو حاتم نے ثقہ صدوق کہا ہے۔ ابن حبان نے ثقات میں ان کو شمار کیا ہے۔

اساتذہ: ابو حنیفہ، اسمتہ بن شریک، ابن عمرو، ام عطیہ الانصاریہ، معاویہ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے حضرت الأعمش، منصور، سفیان ثوری، شعبہ، حسن بن جی، مسعر اور شریک وغیرہ ہیں۔

مزید حالات کے لئے ① طبقات ابن سعد ۶/ ۳۱۱ ② الجرح والتعديل ۶/ ۱۶۳ ③ تہذیب الکمال ۷/ ۹۵ ④ تہذیب التہذیب

۵۳/۳ خلاصۃ تہذیب الکمال ۲۷۱/۶ تاریخ الاسلام ۲۸۱/۳۔

حضرت حمران رحمہ اللہ کے مختصر حالات: یہ اصل میں حمران مولیٰ العلات اور ان کو مولیٰ ابن ابی علیہ بھی کہا جاتا ہے۔ ان کو ابن جان نے ثقہ میں شمار کیا ہے۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ شامل ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں ثنی بن الصاح، عطاء الخراسانی وغیرہ ہیں۔

وفات: ۷۴ ہجری میں انتقال ہوا۔

مزید حالات کے لئے تقریب، تمیل المنفعۃ دیکھیں۔

(۱) رواہ ترمذی، احمد وغیرہ، ابن ماجہ۔

(۲) رواہ ابوداؤد، احمد۔

(۳) رواہ مسلم۔

(۴) مشکوٰۃ بحوالہ ابوداؤد، نسائی، والداری۔

(۵) رواہ مسلم، ررذی، نسائی۔

(۶) رواہ بخاری۔

(۷) رواہ ابوداؤد، احمد۔

(۸) فتاویٰ شامی ۱/۱۱۳ مافی الا جبار ۳/۱۲۹۳ و جز المسالک ۱/۳۵۰۔

صحیح لفظ اتقی ہے تقی بھی بعض روایات میں آتا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَقَرُّوا الصَّلَاةَ يَغْنَى الشُّكُونُ فِيهَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا نماز کی تعظیم کرو یعنی اسے اطمینان و سکون سے پڑھو۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے۔“

لغات: وَقَرُّوا: باب تفعیل سے جمع مذکر امر حاضر معروف کا صیغہ ہے۔ مصدر توقیر ہے بمعنی تعظیم کرنا۔

تشریح

وقرّوا الصلوة یعنی السکون: یعنی نماز کو اطمینان و سکون سے پڑھو، اس میں دو مذاہب ہیں: پہلا مذاہب امام شافعی، امام احمد، امام ابویوسف اور جمہور فقہاء رحمہم اللہ کا کہ ان کے نزدیک فرض ہے۔ دوسرا قول طرفین اور عبداللہ جروانی وغیرہ رحمہم اللہ کے نزدیک سنت ہے مگر امام کرخی اس کو واجب کہتے ہیں۔

جمہور کا استدلال

حدیث اعرابی ارجع فصل فانکلم تصل کہ اس اعرابی نے ارکان نماز میں سے کسی کو ترک نہیں کیا صرف اطمینان اور طمانیت کو چھوڑا تھا اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ فانکلم تصل تو معلوم ہوا کہ ترک تعدیل فاسد صلوة ہے۔

سوال: طرفین اس پر سوال کرتے ہیں کہ یہ حدیث تو خبر واحد ہے اس سے فرض کیسے ثابت ہوا۔^(۱)

جواب: جمہور اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حدیث تفسیر ہے واقیموا الصلوة کی خبر واحد اس آیت کے لئے مبین ہے فرض یہ ثابت ہوا ہے قرآن سے نہ کہ حدیث سے۔

طرفین کا جواب

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے جمہور کا استدلال ہی صحیح نہیں کیونکہ اس

حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ارجع فصل فانک لم تصل اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی قبل البیان بطلان صلوٰۃ مراد لیا تھا جیسے کہ امام مالک، شافعی و احمد رحمہم اللہ نے سمجھا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس سے نفی کمال صلوٰۃ سمجھا جس کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بعد البیان سمجھا تھا کیونکہ ما نقص الخ سے نفی کمال ہی مفہوم ہوتا ہے۔

دوسرا یہ کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز تو ہو گئی تھی مگر واجب الاعداء تھی۔^(۲) اس طرح پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خلد بن رافع کو جب تعلیم دی تو اس میں اعادہ صلوٰۃ کا حکم نہیں فرمایا۔^(۳) اگر نماز صحیح نہ ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اعادہ صلوٰۃ کا حکم فرماتے۔ مگر محققین کی رائے کے اعتبار سے طرفین کے نزدیک بھی طمانیت واجب ہے درمختار نے وجوب ہی کو راجح قرار دیا ہے۔^(۴)

حضرت معن بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کے مختصر حالات: یہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں۔

اساتذہ: انھوں نے اپنے والد اور اپنے بھائی قاسم اور عون بن عبد اللہ، جعفر بن عمر بن حرث، ابوداؤد وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

تلامذہ: ان سے سفیان ثوری، معمر لیث بن ابی سلیم محمد بن طلحہ بن مصرف وغیرہ روایت کرتے ہیں۔

یحییٰ بن معین نے ان کو ثقہ فرمایا ہے اسی طرح یعقوب بن سفیان فرماتے ہیں کان قاضیا علی الکوفة ثقة۔

مزید حالات تہذیب التہذیب میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

حضرت قاسم بن عبد الرحمن رحمہ اللہ کے مختصر حالات: یہ معن بن عبد الرحمن کے بھائی ہیں۔

اساتذہ: انھوں نے اپنے والد، اور ابن عمر، جابر بن سمرہ، مسروق بن الاعداء، حصین بن یزید، حصین بن قیسہ الفردی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

تلامذہ: ان سے بہت سے لوگوں نے علم حاصل کیا ان میں عبد الرحمن، ابو العیس، عتبہ، ابوالخلیف السبعی، ابواسحاق الشیبانی، عبد اللہ بن محیرز، عطاء بن السائب، عمرو بن مرہ، علی بن عبد الرحمن السلمي، سماک بن الخارث، عبد الرحمن بن اسحاق وغیرہ ہیں۔ ابن حبان یحییٰ بن معین، ابن سعد وغیرہ نے ثقہ فرمایا ہے۔

وفات: ۱۲۰ ہجری میں عراق میں انتقال ہوا۔

مزید حالات کے لئے ① طبقات ابن سعد ۶/۳۳۰ ② طبقات خلیفہ ۱۵۹ ③ الجرح والتعديل ۷/۱۱۲ ④ تہذیب الکمال ۱۱۲

⑤ تہذیب التہذیب ۳/۱۲۸ ⑥ میزان الاعتدال ۳/۷۷۷-۷۷۸

ابیہ (ای عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود الہذلی) رحمہ اللہ کے حالات:

اساتذہ: انہوں نے علم اپنے والد سے اور علی بن ابی طالب، اشعث بن قیس، ابی بردہ بن نیاز، مسروق بن الابدع وغیرہ سے حاصل کیا۔

تلامذہ: ان سے ان کے دونوں بیٹوں قاسم اور معن، سماک بن حرب، حسن بن سعید، ابواسحاق السبئی، ابوبکر بن عمرو بن عتبہ الکوفی، محمد بن بوکوان۔

یحییٰ بن معین، یعقوب بن شبیبہ، عجل بن سعد وغیرہ ان کو ثقہ میں شمار کرتے ہیں۔

وفات: ۷۹ ہجری میں عراق میں انتقال ہوا۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حالات: باب المسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) عتایہ ۱/۲۱۱۔

(۲) معارف السنن ۳/۱۳۳۔

(۳) ترمذی ۱/۶۳ باب ماجاء فی وصف الصلاة۔ جس کے آخر میں ہے: فاذا فعلت ذلك قد تمت صلوٰتک وان انتقصت منل شیئا انتقصت من صلوٰتک اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطلان صلوٰۃ کا حکم نہیں لگایا۔

(۴) یہی بات بجز لرائق میں ہے اور قاضی صدر شہید نے فرمایا کہ طرفین کے نزدیک اطمینان و سکون واجب ہے اس کا ترک کرنا شدید کراہت کا مرتکب ہوگا۔ علامہ کرنی رحمہ اللہ نے فرمایا اعادہ لازم ہوگا ایسی نماز کا۔ یہی بات فتح القدیر اور ان کے شاگرد ابن امیر حاج کے نزدیک مختار ہے اسی طرح سعایہ میں مذکور ہے۔



بَابُ مَنْ صَلَّى وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِمَامِ حَائِظٌ أَوْ طَرِيقٌ

اس باب میں بیان کریں گے کہ مقتدی کی جگہ امام کی جگہ سے متصل ہو حقیقتاً یا حکماً۔ امامت کے لئے دس شرطیں ہیں۔ جن میں ① یہ بھی ہے۔

② نیت اقتداء کہ اگر مقتدی نے اقتداء کی نیت نہ کی تو نماز نہ ہوگی۔

③ اتحاد نماز کہ مقتدی اور امام کی نماز ایک ہو۔

④ مقتدی کے اعتقاد میں امام کی نماز کا صحیح ہونا۔ اگر مقتدی یہ سمجھ رہا ہے کہ امام کی نماز فاسد ہو گئی ہے تو اب مقتدی کی نماز صحیح نہیں ہوگی۔

⑤ عدم محاذات کہ عورت کوئی برابر میں نہ کھڑی ہو۔

⑥ مقتدی کا امام سے آگے نہ ہونا۔

⑦ مقتدی کو اپنے امام سے ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے کا علم ہو خواہ امام کو دیکھ کر یا دوسرے مقتدیوں کو دیکھ کر یا آواز سن کر۔

⑧ مقتدی کو اپنے امام کا حال معلوم ہو کہ وہ مقیم ہے یا مسافر وغیرہ یہ علم نماز کے آخر تک بھی ہو جائے تو تب بھی جائز ہے۔

⑨ امام کا مقتدی کے لئے لائق امام ہونا کہ امام کی نماز مقتدی سے اقوی ہو۔

⑩ مقتدی کا امام کے ساتھ ارکان میں شریک ہونا۔ اگر مقتدی نے کسی رکن کو چھوڑ دیا تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ اسی کو رد الحماہ

نے ان اشعار میں جمع کیا ہے۔

شروط اقتداء عشرة قد نظمتها	بشر كعقد الدرجاء مذنبدا
تخر مؤتم وعلم انتقال من	به ائتم مع كون المكانين واحدا
وكون امام ليس دون تبعه	بشرط واركان ونية الاقتدا
مشاركة في كل ركن وعلمه	بحال امام حل ام سار مبعدا
وان لا تحاذيه التي معه اقتدت	وصحة ما صلى الامام من ابتدا

كذلك اتحاد الفرض هذا تمامها

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْمُؤَذِّنِينَ يُؤَذِّنُونَ فَوْقَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يُصَلُّونَ فَوْقَ الْمَسْجِدِ قَالَ يُجْزئُهُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ مَا لَمْ يَكُونُوا قَدَّامَ

الْإِمَامُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت حماد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ سے سوال کیا ان مؤذنوں کے بارے میں جو مسجد کے اوپر اذان دیتے ہیں اور اوپر ہی نماز پڑھ لیتے ہیں فرمایا ان کے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں بشرطیکہ امام کے آگے نہ ہوں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْمُؤَذِّنُ: جمع ہے مُؤَذِّنٌ کی۔ جمع مذکر سالم کا صیغہ ہے بمعنی اذان دینے والے۔ باب تفعیل سے ہے۔ أَذَنٌ تَأْذِينًا۔ بالصلوٰہ: اذان دینا۔ (مہموز الفاء ہے) قَدَامٌ: بمعنی آگے۔

تشریح

یؤذنون فرق المسجد: کہ مؤذن مسجد کے اوپر اذان دیتے ہیں۔ اس بات پر تو تمام علماء کا اتفاق ہے کہ مسجد صرف اس عمارت کا نام نہیں ہوگا بلکہ مسجد بننے کے بعد نیچے ساتوں زمین تک اور اوپر عرش تک مسجد ہو جاتی ہے اس لئے اگر کوئی اذان دے کر اوپر ہی امام کی اقتداء کی نیت کرے تو جائز ہے۔ اگرچہ امام مسجد کے نیچے کے حصہ میں ہی کیوں نہ ہو۔

فوق المسجد: اگرچہ مؤذن کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ مسجد میں اذان دینے کے بجائے مسجد کے باہر اذان دے کیونکہ اذان غائبین کو مسجد میں بلانے کے لئے ہوتی ہے مسجد میں اذان دینا مکروہ ہے مگر جائز ہو جائے گی۔ یجزیہم: جائز ہے۔ اگر مسجد کے اوپر اقتداء کی نیت کر لی تو ان کی نماز جائز ہے۔ یہی مذہب آئمہ اربعہ کا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب کتاب الام میں فرمایا ہے کہ اگر مقتدی مسجد کے اوپر کے حصہ میں امام کی اقتداء کی نیت کر لے تو یہ جائز ہے۔ مزید فرمایا کہ بعض مؤذن بیت اللہ کی چھت پر امام کی اقتداء کی نیت کر لیتے ہیں مگر ان کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ نیچے آکر امام کی اقتداء کریں۔^(۱)

امام شافعی رحمہ اللہ استدلال میں فرماتے ہیں کہ یہ جائز ہے جیسے کہ آتا ہے کہ ان اباء ہریرۃ یصلیٰ فوق ظہر المسجد الحرام بصلوٰۃ الامام فی المسجد کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی کبھی کبھار بیت اللہ کی چھت پر امام کی اقتداء کی نیت کر لیتے تھے۔^(۲)

(۱) کتاب الام، لیکن بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنا بیت اللہ کی تعظیم کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا۔

(۲) یہی بات تقریباً مدونہ میں موجود ہے جو مالکی مذہب کی مستند کتاب ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِمَامِ حَاطِطٌ قَالَ حَسَنٌ مَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِمَامِ طَرِيقٌ أَوْ نِسَاءٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ﴾

”حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس کے اور امام کے درمیان دیوار حائل ہو فرمایا ٹھیک ہے بشرطہ مقتدی اور امام کے درمیان راستہ یا عورتیں حائل نہ ہوں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الرَّجُلُ: بمعنی مرد (جمع) رِجَالٌ۔

طریق: راستہ (مذکور مؤنث) (جمع) طُرُقٌ أَطْرُقُ وَأَطْرُقُهُ وَأَطْرُقَاءُ (جمع الجمع) طُرُقَاتٍ۔
نِسَاءً: امراۃ کی من غیر لفظ جمع ہے بمعنی عورتیں۔

تشریح

امام اور مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل ہو تو اس صورت میں اقتداء صحیح ہے یا نہیں۔

اس میں دو مذہب ہیں

پہلا مذہب: امام مالک، ابن سیرین، عروہ، سالم وغیرہ کا ہے کہ امام اور مقتدی کے درمیان کوئی راستہ ہو یا کوئی چھوٹی نہر ہو یا دیوار ہو اسی طرح سے کشتیاں ملی ہوئی کھڑی ہوں اور آگے کی کشتی میں امام ہو تو اس صورت میں اقتداء بھی جائز ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہ، لیث، اوزاعی، اشہب وغیرہ کا ہے کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان راستہ وغیرہ ہو تو اقتداء جائز نہیں ہے بشرطیکہ راستہ کو ملانہ دیا جائے۔

نساء: اگر عورت ہو برابر میں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح شامی میں لکھا ہے کہ اگر ایک صف بھی عورتوں کی پہلے ہو پھر اس کے بعد مردوں کی صفیں ہوں تو اب پیچھے صفوں کی تمام ہی لوگوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگرچہ عقل کا تقاضہ تو زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ عورتوں سے متصل بعد والوں کی نماز نہ ہو۔ مگر اس قیاس کو حضرت عمر

رضی اللہ عنہ کی اس روایت کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا جس میں آتا ہے۔

من كان بينه وبين الامام نهر وطريق او صف من النساء فلا صلوة له۔^(۱)

(۱) قلائد الازہار۔



بَابُ مَسْحِ التُّرَابِ عَنِ الْوَجْهِ قَبْلَ الْفَرَاعِ مِنَ الصَّلَاةِ

نماز سے فارغ ہونے سے قبل پیشانی سے مٹی پونچھنے کا بیان

۱۱۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ يُصَلِّي فِي الْمَكَانِ (الَّذِي) فِيهِ الرَّمْلُ وَالتُّرَابُ الْكَثِيرُ فَيَمْسَحُ عَنْ وَجْهِهِ قَبْلَ أَنْ يُنْصَرِفَ قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَى بِأَسَابِمَسْحِهِ ذَلِكَ قَبْلَ التَّشَهُّدِ وَالتَّسْلِيمِ لِأَنَّهُ تَرَكَهُ يُؤْذِي الْمُصَلِّي وَزَيْمًا شَغْلَهُ عَنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت حماد رحمہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کو ایسی جگہ پر نماز پڑھتے دیکھا جس جگہ پر ریت اور مٹی بہت تھی وہ نماز مکمل کرنے سے پہلے پیشانی کو پونچھ لیا کرتے تھے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہم التحیات اور سلام سے پہلے پیشانی پونچھنے میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے۔ اس لئے کہ بسا اوقات مٹی کی وجہ سے نمازی کو تکلیف ہوتی ہے اور یہ نماز سے توجہ کو ہٹا دیتی ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

لغات: الرَّمْلُ: ریت کو کہتے ہیں۔ رَمْلَةٌ اس سے خاص ہے (جمع) رِمَالٌ وَارْمُلْ۔

فَيَمْسَحُ: (ف) مَسَحَ الشَّيْءُ يَنْجَسُهُ۔ هَذَا لَمْ يَنْجَسْ: تیل ملنا۔

يَشْغَلُهُ: (ف) شَغَلَ وَشَغْلًا وَاشْغَلَهُ۔ بَكَدَا: مشغول کرنا۔ عَنْهُ: غافل کرنا۔ شَغِلَ عَنْهُ بَكَدَا: مشغول رہنا۔ کسی کام میں لگے رہنا۔

تشریح

نماز کے دوران چہرے پر مٹی لگ جائے یا پسینہ وغیرہ ہو تو اس کو پونچھنا صحیح ہے یا نہیں۔

اس میں دو قول ہیں

① پہلا قول یہ مکروہ ہے۔ ② دوسرا قول یہ مکروہ نہیں۔

جو کہتے ہیں کہ مکروہ نہیں وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ صاف فرمایا تھا۔

پہلے قول والے استدلال کرتے ہیں کہ صحابہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ کیچڑ میں سجدہ کیا۔ اس کا اثر ہم نے بعد میں بھی دیکھا (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نماز میں صاف نہیں فرمایا تھا) اسی قول کو منیۃ المصلی وغیرہ نے پسند کیا ہے۔

یوذی المصلیٰ وربما یشغلہ: اگر نمازی کو تکلیف دیتی ہو اور نماز سے توجہ کو ہٹا دیتی ہو تو اس کو صاف کرنا نماز کے دوران بھی صحیح ہے۔

مگر اس کو صرف ایک ہی مرتبہ میں صاف کر لینا چاہئے۔ ظاہری روایت یہی ہے مگر غیر ظاہری روایت میں دو مرتبہ تک کی اجازت ہے جیسے کہ علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں: ان کنت لابدفاعا فواحدة۔^(۱)

(۱) عمدۃ القاری کی شرح بخاری



بَابُ الصَّلَاةِ قَاعِدًا أَوْ التَّعَمُّدِ عَلَى شَيْءٍ أَوْ يُصَلِّيَ إِلَى سِتْرَةٍ

بیٹھ کر یا کسی چیز پر ٹیک لگا کر یا سترہ کی طرف نماز پڑھنے کا بیان

۱۱۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا أَوْ عَلَى مِثْلِ نِصْفِ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَائِمًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کے مقابلے میں آدھا ثواب ملتا ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔“

لغات: قَاعِدًا: قَعَدَ (ن) قَعُودًا و مقعدًا۔ کھڑے سے بیٹھنا۔

قَائِمًا: اَم فاعل کا صیغہ ہے۔ قَامَ (ن) قَوْمًا و قَوْمَةً و قِيَامًا و قَائِمَةً: بمعنی کھڑا ہونا (ہفت اقسام میں یہ اجوف یعنی معتل الحین ہے)

تشریح

اسی معنی میں یہ مرفوع روایت بھی آئی ہے:

حدیث عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوة الرجل قاعدا فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم۔ ومن صلى نائما فله نصف اجر القاعد۔^(۱)
فقہاء اس حدیث کو متفعل پر محمول کرتے ہیں۔^(۲)

سوال: فرائض میں تو بالا جماع بیٹھنا جائز نہیں الا یہ کہ کوئی عذر ہو اور اگر عذر کی وجہ سے فرض کو بیٹھ کر بھی پڑھے تو پورا ثواب ملے گا نصف نہیں ہوگا۔ جیسے کہ روایت ابو موسیٰ اشعری میں آتا ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مرض عبدك مسافر كتب له مثل ما كان يعمل مقبما صحيحا^(۳) اسی طرح اگر متفعل معذور ہو تو اس کو پورا ثواب ملتا ہے نصف نہیں۔

جواب: مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ معذوری کی دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ قیام پر قادر ہی نہ ہو۔ دوسرا یہ کہ قادر تو ہو لیکن انتہائی مشقت کے ساتھ۔ تو یہاں اس حدیث میں جو نصف ثواب کا فرمایا گیا ہے یہ وہ معذور

ہے جو مشقت کے ساتھ تو قیام کر سکتا ہو مگر وہ اس حال میں بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے اس کے لئے عزیمت تو اسی میں تھی کہ کھڑا ہو کر پڑھے تو اس کو زیادہ ثواب ملتا۔ اب بیٹھ کر نماز پڑھنے سے اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے کم ثواب ملے گا۔

نصف صلوۃ الرجل قائما: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر مشقت برداشت کر کے عزیمت پر عمل کرتا اور کھڑے ہو کر نماز پڑھتا تو اس صورت میں اس کو جو ثواب ملتا اب جو یہ بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے تو اس کو اس کے مقابلہ میں نصف ثواب ملے گا۔^(۳)

بعض روایات سے اس حدیث کے شان و رود سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا کہ جب کہ بعض صحابہ جو کہ شدید بخار میں مبتلا تھے اور وہ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے۔ ان کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا۔^(۵)

مگر اس قاعدہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک مستثنیٰ تھی جیسے کہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ میں آتا ہے: قال حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوۃ الرجل قاعد انصف الصلوۃ قال فاتیته فوجدته جالسا فوضعت یدی علی راسه فقال: مالک یا عبد اللہ؟ قال حدثت یا رسول اللہ انک قلت صلوۃ الرجل قاعد اعلیٰ نصف الصلوۃ وانت تصلی قاعد اقل اجل ولكنی لست کا حد منکم۔^(۶)

سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ کے مختصر حالات باب الوضوء مما غیرت النار میں گزر چکے ہیں۔

(۱) مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد، نسائی۔

(۲) اوجز المسالك، یہی بات علامہ نووی نے کہی ہے خلاصہ میں۔

(۳) بخاری (کتاب الجہاد باب ما یکتب للمسافر ما کان یعمل فی الاقامة)

(۴) معارف السنن ۳/۳۴۸۔

(۵) مؤطا، مالک ۱۰۹ باب فضل صلوۃ القائم علی صلوۃ القاعد۔

(۶) نصب الراية۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا يُجْزِي لِلرَّجُلِ أَنْ يَعْزِضَ يَدَيْهِ سَوَّطًا وَلَا قَصْبَةً حَتَّى يَنْصِبَهُ نَصْبًا قَالَ مُحَمَّدٌ النَّصْبُ أَحَبُّ إِلَيْنَا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ أَجْزَأُ اللَّهُ صَلَاتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم رحمہ اللہ نے فرمایا (سترہ کے طور پر) کافی نہیں کہ کوئی شخص اپنے سامنے کوڑا یا بانس کا ٹکڑا عرض میں لمبا کر کے رکھ لے جب تک کہ اس کو سیدھا کھڑا نہ کرے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ سترہ سیدھا کھڑا کرنا ہم کو زیادہ پسند ہے اگر سیدھا کھڑا نہ کیا تو نماز تب بھی ہو جائے گی۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُجْزِي: یعنی جائز ہونا۔ باب افعال سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔
يَعْزِضُ: عَزَضَ (نض) عَزَضًا الْعُودُ عَلَى الْأَنَاءِ برتن پر لکڑی کو چوڑائی میں رکھنا۔

تشریح

اس اثر میں سترہ کے مسئلہ کو بیان کیا جا رہا ہے کہ سترہ کا قائم کرنا بقول امام شافعیؒ کے واجب ہے اور امام محمدؒ، اختلاف وغیرہ کے نزدیک مستحب ہے۔ سترہ کہتے ہیں ہر اس چیز کو جو مصلیٰ اپنے سامنے کھڑا کرے خواہ وہ دیوار ہو یا لکڑی یا لوہا وغیرہ۔

سترہ رکھنے کا شریعت نے کیوں حکم دیا؟

محقق ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ سترہ یہ نمازی کے خیال کو جمع کرنے کے لئے ہوتا ہے۔

مقدار: سترہ کی لمبائی کم از کم ایک ذراع ہونی چاہئے۔ یہ بات متعدد روایات سے ثابت ہے۔ مثلاً:

حدیث طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جعلت بین یدیک مثل مؤخرۃ الرحل فلا یضرک من مرتہ بین یدیک۔^(۱)

مؤخرۃ الرحل وہ لکڑی ہے جو بیٹھنے والے کے سر کے برابر ہوتی ہے یہ ایک ذراع سے زیادہ ہوتی ہے۔
مبسوط میں ہے اس کی موٹائی کم از کم ایک انگشت ہوتا کہ دور سے آنے والے کو نظر آجائے۔

حتیٰ ینصبہ نصباً: اس کو سیدھا کھڑا کرے۔ اسی مسئلہ کو صاحب ہدایہ ان الفاظ سے بیان کرتے ہیں۔
 یعتبر الغرز دون الالتقاء والخط لان المقصود لا یحصل بهما: کہ سترہ کو گاڑ دینا معتبر ہے نہ کہ ڈال دینا اور خط
 کھینچنا کیونکہ مقصود اس سے حاصل نہ ہوگا۔ معلوم ہوا کہ سترہ کھڑا رکھا جائے۔

اگر کسی نے گاڑنے کے بجائے اپنے سامنے رکھ لیا

لا یجزی للرجل ان یعرض بین یدیه سوطاً ولا قصبة: کہ عرض میں کوڑے کو رکھ لیا یا بانس کا ٹکڑا۔ ہدایہ کی
 شرح کفایہ میں ہے کہ اگر کوئی گاڑے نہیں تو اب اس کو چاہئے کہ وہ سترہ کو طولاً رکھے۔
 شارح نمیہ نے کہا ہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ رکھنے سے بھی سترہ کافی ہو جائے گا۔
 بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر زمین نرم ہو تو گاڑنا ہی چاہئے اور اگر زمین بہت سخت ہو کہ گاڑنا مشکل ہو تو اب وہ
 سترہ اپنے سامنے رکھ لے اور اس رکھنے میں بھی طولاً رکھے تاکہ گاڑنے کے مشابہ ہو جائے۔^(۲)
 مگر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انہ کان یطرح سوطاً بین یدیه ویصلی مگر احناف کے اکثر
 مشائخ نے کہا ہے کہ گاڑنا ضروری ہے رکھنا کافی نہیں ہوگا۔^(۳)

اگر سترہ نہ ہو

اس میں دو مذہب ہیں:

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم، سعید بن جبیر، امام اوزاعی، اشہب، امام محمد، اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کی ایک ایک
 روایت کہ اگر سترہ نہ ہو تو خط کھینچ لینا چاہئے۔

دوسرا مذہب اکثر احناف، امام مالک، امام احمد، قول جدید امام شافعی رحمہم اللہ وغیرہ خط کا اعتبار نہیں کرتے۔

استدلال پہلے مذہب والوں کا

حدیث ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجہہ
 شیئاً فان لم یجد فلینصب عصاه فان لم یکن معہ عصا فلیخط خطاً ثم لا یضرہ ما مر امامہ۔

جواب

اثبات خط والی حدیث کی سند میں ضعف کو بیان کرتے ہیں۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ نے امام احمد رحمہ اللہ سے نقل

کیا ہے کہ حدیث خط ضعیف ہے اور ابن حجر رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کو مضطرب کی مثال میں ابن الصلاح نے پیش کیا ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں ضعفہ جماعة ولا یکتب هذا الحدیث ابن حزم رحمہ اللہ بھی کہتے ہیں کہ لم یصح فی الخط شبینی ولا يجوز القول به احناف کی اکثر کتب فقہ میں خط کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ علامہ کاسانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں حکمی ابو عصمة عن محمد انه لا یخطو والخطو ترکہ سواء۔^(۳) شمس الائمہ سرخسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: لاناخذ بالخط۔^(۵) غایۃ البیان میں ہے المنع هو الظاهر وعلیه الاکثرون من اصحابنا۔^(۶)

(۱) رواہ مسلم۔

(۲) نہایہ شرح ہدایہ۔

(۳) فتاویٰ قاضی خان وغیرہ۔

(۴) بدائع الصنائع۔

(۵) مبسوط سرخسی۔

(۶) اسی کی طرف صاحب ہدایہ کا بھی رجحان معلوم ہوتا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ إِذَا سَجَدَ فَأَطَالَ اعْتَمَدَ بِمِرْفَقَيْهِ عَلَى فِخْذَيْهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ﴾

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب سجدہ فرماتے اور سجدہ طویل ہوتا تو کہنیاں رانوں پر ٹیک لیا کرتے تھے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اس میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔“

لغات: سَجَدَ: (ن) سَجُودًا فروتنی سے جھکنا۔ عبادت کے لئے زمین پر پیشانی کو رکھنا۔

فَاطَالَ: أَطَالَهُ وَأَطْوَلَهُ أَطَالَةً وَأَطْوَالًا: لمَّا كَرْنَا۔ باب افعال سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے (ہفت اقسام میں یہ اجوف یعنی معتل العین ہے)

فِخْذَيْهِ: الْفَخْذُ وَالْفَخْذُ وَالْفَخْذُ۔ ران یہ کلمہ مؤنث ہے (جمع) افخاذ۔

تشریح

اسی طرح ایک دوسری روایت میں آتا ہے اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقة السجود علیہم اذا تفرجوا یعنی صحابہ نے شکایت کی کہ جب ہم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھیں اور کہنیوں کو زمین سے بلند رکھیں تو طویل سجدہ کی صورت میں اس میں مشقت ہوتی ہے۔

اس کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استعینوا بالركب۔^(۱) مطلب یہ ہے کہ جب تم تھک جاؤ تو کہنیاں گھٹنوں سے ملا کر استراحت کر لو۔

یہ مذہب امام ابو حنیفہ، امام ابویوسف، امام محمد سب کا ہے۔ اگرچہ عام حالتوں میں یہ مکروہ ہے مگر عذر کی بناء پر جائز ہوگا۔ العذر مستثنی من قواعد الشرع۔

یہی مذہب امام مالک کا ہے۔ امام مالک نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا کہ اگر فرض نماز ہو یا مختصر نوافل اس میں تو کہنیوں کا رانوں پر سہارا کرنا صحیح نہیں اور اگر نوافل طویل ہوں تو اب جائز ہوگا۔^(۲)

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَمِدُ بِأَحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى فِي الصَّلَاةِ يَتَوَاضَعُ لِلَّهِ تَعَالَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَضَعُ بَظَنِّ كَفِّهِ الْأَيْمَنِ عَلَى رُسْغِهِ الْأَيْسَرِ تَحْتَ الشَّرَّةِ فَيَكُونُ التُّسْعُ فِي وَسْطِ الْكَفِّ﴾
 ”حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اللہ تعالیٰ کے سامنے تواضع اور عاجزی کے اظہار کی خاطر ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ کو پکڑ لیتے تھے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا دائیں ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کے نیچے پر ناف کے نیچے رکھے گا پس پہنچا ہتھیلی کے درمیان میں ہوگا۔“

لغات: يَعْتَمِدُ: باب افتعال سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ اعْتَمَدَ الحائط وعلی الحائط۔ دیوار پر ٹیک لگانا۔

يَتَوَاضَعُ: تَوَاضَعَ: ذلیل ہونا۔ عاجز ہونا۔ خاکسار ہونا۔ تَوَاضَعَتِ الْأَرْضُ: پست ہونا۔ باب تفاعل سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

تشریح

نماز پڑھنے والا قیام میں ہاتھ کہاں باندھے گا

اس میں تین مذہب ہیں:

① اخاف، شوافع میں سے ابواسحاق سروزنی، سفیان ثوری، امام اسحاق بن راہویہ کے نزدیک ہاتھوں کو ناف کے نیچے باندھنا سنت ہے۔

② دوسرا مذہب امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے۔ واضح رہے کہ اس مسئلہ میں امام شافعی سے تین روایات منقول ہیں۔

پہلی روایت دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینے کے نیچے اور ناف کے اوپر رکھا جائے۔^(۱)

دوسری روایت ناف کے نیچے باندھا جائے۔

تیسری روایت سینے کے اوپر باندھا جائے۔^(۲)

③ تیسرا مذہب امام احمد کا ہے۔ ان سے بھی تین روایات منقول ہیں:

پہلی روایت اخاف کی طرح ناف کے نیچے ہی ان کی مشہور روایت ہے۔

دوسری روایت سینے کے نیچے اور ناف کے اوپر۔

تیسری روایت اختیار ہے کہ نماز پڑھنے والا جس طرح چاہے باندھ لے۔ (آئمہ کے دلائل آگے روایت میں آرہے ہیں)

نوٹ: امام مالک، حسن بصری، لیث بن سعد، ابن زبیر وغیرہ کے نزدیک ہاتھ کا باندھنا منقول نہیں ہے کہ وہ ارسال کو فرماتے ہیں۔ ایک روایت امام مالک کی یہ بھی ہے کہ فرائض میں ارسال کرے اور نوافل میں ہاتھ باندھ لے مگر ارسال کی روایت ان کی مشہور ہے۔

یتواضع لله تعالیٰ: اللہ تعالیٰ کے لئے عاجزی کرتے ہوئے۔ یہ اخاف کی عقلی دلیل ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا تعظیم کے زیادہ قریب ہے اور یہی مقصود ہے کہ آدمی احکم الحاکمین کے سامنے اس طرح عاجزی اور تواضع کے ساتھ کھڑا ہو جیسے کہ غلام اور نوکر آقا کے سامنے کھڑا ہوتا ہے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بادشاہوں اور بزرگوں کے ہاں یہی قاعدہ ہوتا ہے کہ خدام بالکل نیچے ہاتھ باندھے کھڑے ہوتے ہیں۔

قتل کر ڈالو ہمیں یا جرم الفت بخش دو
لو کھڑے ہیں ہاتھ باندھے ہم تمہارے سامنے

ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ روایات کے تعارض کے وقت ہم نے قیاس کی طرف رجوع کیا تو وہ بھی اخاف کی تائید میں ہے کیونکہ ناف پر ہاتھ باندھنا تعظیم کے زیادہ لائق ہے۔ ہاں عورتوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنے کو اس لئے اخاف نے فرمایا ہے کہ اس میں ستر زیادہ ہے۔^(۱)

نیز یہ حالت اقرب الی الخشوع بھی ہے۔

شارح نقایہ نے کہا کہ تحت السرة اور علی الصدر میں جب تعارض ہو تو ہم نے عرف پر بھی ایک نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ عرف میں بھی تعظیم کے لئے کھڑا ہونے والا اپنا ہاتھ تحت السرة رکھتا ہے نہ کہ سینہ پر۔

(۱) کتاب الام۔

(۲) ہدایہ نے امام شافعی کا یہی مذہب نقل کیا ہے۔ یہ مذاہب عمدة القاری ۳/۱۱۹ اور تعلیق الصبیح ۱/۳۵۰ میں بھی مذکور ہیں۔

(۳) دیکھیں فتح القدیر، بذل المجہود ۲۱/۳۶ فتح الملہم ۲/۳۰۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ صَبِيحٍ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَضَعُ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى تَحْتَ السَّرَّةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ﴾

”حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے۔“

لغات: يَضَعُ: وَضَعَ (ف) وَضَعًا وَمَوْضِعًا وَمَوْضِعًا الشَّيْءُ۔ رکھنا۔

نَأْخُذُ: أَخَذَ (ن) أَخْذًا وَتَأْخُذًا۔ لینا۔ ہو بہ پکڑنا۔ یہ فعل مضارع معروف جمع متکلم کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں موز الفاء ہے۔)

تشریح

احناف وغیرہ کے دلائل

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے سلسلہ میں احناف چند احادیث مرفوع اور موقوف کو پیش کرتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں:

① علقمة بن وائل بن حجر عن ابيه رضى الله عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة۔^(۱)

② حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر ہے۔ ان من السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة۔^(۲) اس اثر میں ان من السنة ہے یہ بات اصول حدیث والوں پر مخفی نہیں ہے کہ جب کوئی صحابی کسی عمل کو سنت کہتا ہے تو وہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہو جاتی ہے۔

③ اثر ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة۔

④ اثر انس رضی اللہ عنہ، قال ثلاث من اخلاق النبوة تعجيل الافطار تاخير السحور ووضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلوة تحت السرة۔^(۳)

⑤ حجاج بن حسان قال سمعت ابا مجلز رضى الله عنه او سالت قال قلت كيف ابضع قال يضع باطن كف

بیمینہ علی ظاہر کف شمالہ و يجعلہما اسفل من السرة۔^(۳)

ہاتھ باندھنے کا طریقہ

اس مسئلہ میں مشائخ احناف کے کئی اقوال ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ اس میں روایات بھی مختلف ہیں:

① دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا ذکر ہے۔ (روایت وائل بن حجر)

② بائیں کو دائیں سے پکڑنے کا ذکر ہے۔ (روایت قبیصہ بن ہلب عن ابیہ^(۴))

③ دائیں ہاتھ کو بائیں بازو پر رکھنے کا ذکر ہے۔ (روایت سہل بن سعد)

ان سب روایات میں تطبیق بعض علماء نے اس طرح کی ہے کہ دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھا جائے اور پھر خضر اور ابہام سے حلقہ بنالیا جائے اور باقی تین انگلیاں بائیں کلائی پر رکھ لی جائیں۔ احناف کے نزدیک یہ طریقہ پسندیدہ اس لئے ہے کہ اس میں تینوں روایات پر عمل ہو جاتا ہے۔ وہ اس طرح کہ جب دائیں ہتھیلی کو بائیں ہاتھ پر رکھا تو پہلی روایت پر عمل ہو گیا اور جب خضر اور ابہام کا حلقہ بنایا تو اب دوسری روایت پر عمل ہو گیا اور جب تین انگلیوں کو بائیں بازو پر رکھا تو تیسری روایت پر عمل ہو گیا۔ واللہ اعلم بالصواب

شواہد کا استدلال

امام شافعی بھی اپنے مسلک کو ثابت کرنے کے لئے کئی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔ مثلاً:

① حدیث طاؤس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری ثم یشد بہما علی صدرہ و ھو فی الصلوۃ۔^(۵)

② حدیث قبیصہ بن ہلب عن ابیہ رضی اللہ عنہ قال رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمینہ و عن یشارہ و رأیتہ یضع ھذہ علی صدرہ و وصف یحیی الیمنی علی الیسری فوق المفصل۔^(۶)

③ حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری علی صدرہ۔^(۷)

احناف ان سب کے جوابات دیتے ہیں

پہلی حدیث طاؤس کی اس کے بارے میں احناف فرماتے ہیں:

① ایک تویہ مرسل ہے اور

۱۲ اس کی سند میں سلمان بن موسیٰ ہے جس کے بارے میں تہذیب التہذیب ۱۲۶/۲ میں ہے وعندہ وفی حدیث بعض لین تقریب ۱۲۶۔

دوسری روایت قبیصہ بن ہلب کی یہ روایت دارقطنی ۱/۵۷۲ مسند احمد ۵/۲۲۶ وغیرہ بھی ہے مگر:

۱ اس میں علیٰ صورہ کے الفاظ نہیں ہیں اور

۲ اس کی سند میں سماک بن حرب راوی ہیں جن کے بارے میں جرح کیا گیا ہے۔^(۸)

اور متن میں یضع ہذہ علیٰ ہذہ تھا جس کو غلطی سے یضع ہذہ علیٰ صدرہ بنا دیا گیا۔

تیسری روایت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی ہے:

۱ اس کی سند میں محمد بن حجر الخضری ہیں جن پر جرح کی گئی ہے۔^(۹)

۲ اور دوسرا راوی اس میں سعید بن عبد الجبار بھی ہے اس پر بھی جرح ہے۔^(۱۰)

۳ اور یہ روایت بھی کئی کتابوں میں موجود ہے مگر اس میں علیٰ صدرہ کے الفاظ نہیں ہیں مثلاً نسائی کتاب الصلوٰۃ ۱/۱۳۱ مسند احمد ۴/۳۱۶ وغیرہ۔

۴ اور اس روایت کا مدار مؤمل بن اسماعیل پر ہے اس کے بارے میں خود ابن حجر رحمہ اللہ^(۱۱) فرماتے ہیں کہ مؤمل بن اسماعیل عن سفیان الثوری کا طریق ضعیف ہے اور یہ روایت اسی طریق سے مروی ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ سفیان ثوری خود وضع الیدین تحت السرة کے قائل ہیں۔

(۱) رواہ آثار السنن (باب فی رفع الیدین تحت السرة) اور مصنف ابن ابی شیبہ کے بعض نسخہ میں موجود ہے۔

بعض لوگوں نے اس حدیث پر سوال کیا ہے کہ یہ روایت کمزور ہے اس لئے اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ ایک تو یہ کہ مصنف کے عام نسخوں میں یہ روایت موجود نہیں دوسرا یہ کہ اس کے متن میں بھی اضطراب ہے بعض میں ”علیٰ صدرہ“ بعض میں ”....“ صورہ“ اور بعض میں تحت السرة کے الفاظ ہیں۔ اخاف یہ کہتے ہیں کہ یہ اگرچہ کمزور ہے مگر جب اس کی دوسرے آثار سے تائید ہوگئی تو اب اس میں قوت آگئی۔

(۲) رواہ مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۱/۱ وضع الیمین علی الشمال (مع اختلاف یسرا) ابوداؤد، ابن الاعرابی، کما فی بطل الجہود، مسند احمد ۱/۱ بیہقی ۳۱/۲ معارف السنن ۲/۴۱ - ۴۴۳۔

(۳) لم یخص من الجوارق علی السنن الکبریٰ للبیہقی ۳۱/۲ - ۳۲۳۔

(۴) آثار السنن باب فی وضع الیدین تحت السرة رقم الحدیث ۳۳۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۱، ۳۹۰ باب وضع یمین علی الشمال۔

(۵) رواہ ابوداؤد فی اراہیل اسنادہ ضعیف۔ (۶) رواہ احمد و ترمذی ۵۹/۱۔

(۷) رواہ ابن خزیمہ فی حصہ وفی اسنادہ نظر زیادة علی صورہ غیر محفوظہ نقلہ آثار السنن رقم الحدیث ۳۲۵۔

(۸) دیکھیں میزان الاعتدال ۲/۲۳۲، ۳۸۴۔ (۹) دیکھیں میزان الاعتدال ۳/۵۱۱۔

(۱۰) دیکھیں میزان الاعتدال ۲/۱۳۷۔ (۱۱) فتح الباری ۹/۲۰۶۔

بَابُ الْوُتْرِ وَمَا يُقْرَأُ فِيهَا

وتر اور جو اس میں پڑھا جائے گا اس کا بیان

وتر کا معنی فرد اور طاق بے جوڑ کے ہیں۔ واو کے فتح اور کسرہ دونوں طرح سے پڑھنا جائز ہے جیسے وَلْنِ يَتَّبِعْكُمْ اَعْمَالُكُمْ عرب استعمال کرتے ہیں۔ وترہ او تر و وتر او ابتداء النشئ اس نے طاق بنایا، وتر کا لفظ تین معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ① جفت رکعات کو طاق بنانا، ② وتر کی نماز پڑھنا، ③ مع تہجد وتر پڑھنا۔

۱۲۲

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ الْيَامِي عَنْ ذَرِّ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ التَّبَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى "سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى" وَفِي الثَّانِيَةِ "قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا" يَعْنِي "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" وَهِيَ هَكَذَا فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِي الثَّالِثَةِ "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ" قَالَ مُحَمَّدٌ إِنَّ قُرْآنَ بِهَذَا فَهُوَ حَسَنٌ وَمَا قُرَأَتْ مِنَ الْقُرْآنِ فِي الْوُتْرِ مَعَ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَهُوَ أَيْضًا حَسَنٌ - إِذَا قُرَأَتْ مَعَ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ بِثَلَاثِ آيَاتٍ فَصَاعِدًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

”حضرت عبدالرحمن بن نبری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وتر کی پہلی رکعت میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ دوسری (رکعت) میں ”قل للذین کفروا“ یعنی ”قل یا ایہا الکافرون“ اور تیسری (رکعت) میں ”قل هو اللہ احد“ کو پڑھا جائے گا۔ امام محمدؒ نے فرمایا آپ اگر یہ پڑھیں تو بہت اچھا ہے ورنہ سورہ فاتحہ کے ساتھ آپ قرآن مجید کی کوئی سورت بھی پڑھ لیں تب بھی صحیح ہے جبکہ سورہ فاتحہ کے ساتھ تین آیات یا اس سے زیادہ پڑھیں یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الوتر: الوتر والوتر۔ بے جوڑ۔ طاق۔ بدلہ یا بدلہ لینے میں ظلم (جمع) اوتار و وتر (اض) و وتر و وتر۔ (ہفت اقسام میں معتل فاء یعنی مثال ہے)

فصاعداً: صاعد (فاعل) کہا جاتا ہے کہ ”بَلَغَ كَذَا فَصَاعِدًا“ یعنی اس سے اوپر۔ اور یہ باعتبار فالیت کے

منصوب ہوتا ہے۔ صَعِدَ (س) صُعُودًا وَصَعَدًا وَصُعْدًا فِي السَّلَمِ: سیرھی چڑھنا۔ بہ چڑھانا۔

تشریح

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرء فی الوتر فی الركعة الاولى: اس اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر کی تینوں رکعات میں قراءت پڑھنا ضروری ہے۔

سوال: جبکہ وتر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہے اور یہ مشابہ مغرب کی نماز کے ہے تو جس طرح مغرب میں پہلی دو رکعات میں قراءت ہوتی ہے تیسری میں نہیں تو وتر میں بھی تیسری رکعت میں قرات نہیں ہونی چاہئے۔

جواب: اگرچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر واجب ہے مگر جمہور فقہاء اس کو سنت کہتے ہیں۔ اس لئے اس میں سنت ہونے کا بھی شبہ موجود ہے تو اب احتیاطاً تینوں میں ہی قرات کی جائے گی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بھی۔

فی الركعة الاولى "سبح اسم ربک الاعلیٰ" وفی الثانية الخ: جیسے کہ ابھی گزرا کہ وتر کی تینوں رکعات میں قراءت ہوگی اور قراءت عام ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات استدلال قرآن کی اس آیت سے کرتے ہیں فَاَقْرَءُوا مَا تيسر من القرآن یعنی جو آسان ہو قرآن سے پڑھے۔ مگر بہتر ہے کہ اس میں پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ دوسری رکعت میں سورۃ کافرون اور تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھی جائے۔ ایک دوسری روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے جس میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں "سبح اسم ربک الاعلیٰ" اور دوسری رکعت میں "قل یا ایہا الکافرون" اور تیسری رکعت میں "قل هو اللہ احد" اور معوذتین پڑھتے تھے۔

مگر فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کو لازم نہ سمجھ لیں کیونکہ دائمی طور سے کسی سورت کو متعین کرنا کسی معین نماز میں یہ مکروہ ہے۔

مگر علامہ اسبجانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر سنت کے طور پر تبرکاً سورۃ الاعلیٰ، سورۃ کافرون اور سورۃ اخلاص پڑھے اور اس کی تعین کو ضروری نہ سمجھے تو کوئی حرج نہیں۔

حضرت سعید رحمہ اللہ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام سعید بن عبد الرحمن بن نبیری الخزاعی ہے۔

اساتذہ: یہ اپنے والد عبد الرحمن اور عبد اللہ بن عباس، وائلہ وغیرہ سے روایت نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: جعفر طحہ بن مصروق، قتادہ وغیرہ ان سے روایت نقل کرتے ہیں۔
 محدثین ان کو ثقات میں شمار کرتے ہیں۔
 مزید حالات تہذیب التہذیب میں دیکھیں۔

حضرت عبدالرحمن بن نبری رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات: یہ قبیلہ خزاعی سے تعلق رکھتے تھے یہ مولیٰ تھے نافع بن حارث کے۔

اساتذہ: یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، ابوبکر، عمر، عمار، ابی بن کعب رضی اللہ عنہم وغیرہ سے احادیث نقل کرتے ہیں۔
 تلامذہ: ابن سعید، عبداللہ بن الجالد، شعبی، ابواسحاق السبئی وغیرہ ان سے روایات کرتے ہیں۔
 مزید حالات تہذیب التہذیب میں ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت زبید الیامی کے مختصر حالات:

اساتذہ: عبدالرحمن بن ابی ادنیٰ، مجاہد، ابراہیم النخعی، ابراہیم التیمی، عمارہ بن عمیر، ابو وائل وغیرہ سے علم حاصل کیا۔
 تلامذہ: الأعمش، شعبہ، زہیر، سفیان ثوری، جریر بن حازم، سحر، منصور، مغیرہ وغیرہ ان سے احادیث نقل کرتے ہیں۔
 ابن حبان، یحییٰ بن معین، ابوحاتم، نسائی وغیرہ ان کو ثقات میں شمار کرتے ہیں اور علی فرماتے ہیں کہ ثقہ ثبت فی الحدیث۔
 وفات: ۱۲۲ ہجری میں انتقال ہوا۔

مزید حالات تہذیب التہذیب میں دیکھیں۔

حضرت ذراہمدانی کے مختصر حالات:

اساتذہ: عبداللہ بن شداد، سعید بن عبدالرحمن بن البزری، سعید بن جبیر، وائل بن مباحہ وغیرہ سے احادیث نقل کرتے ہیں۔
 تلامذہ: ان کے بیٹے عمرو، منصور، حکم بن عتیب، مسلمہ بن سہیل، حبیب بن ابی ثابت، حصین بن عبدالرحمن، طحہ بن مصرف، عطاء بن السائب وغیرہ ان سے احادیث نقل کرتے ہیں۔
 ابن حبان، یحییٰ بن معین، ابن خراش، نسائی وغیرہ نے ثقہ کہا ہے اور ابوحاتم صدوق کہتے ہیں امام بخاری فرماتے ہیں صدوق فی الحدیث۔

مزید حالات تہذیب التہذیب میں ملاحظہ فرمائیں۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَحَبُّ إِلَيَّ تَرَكْتُ الْوِتْرَ بِثَلَاثٍ وَإِنْ لِي حُمْرُ النَّعَمِ - قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ الْوِتْرَ ثَلَاثٌ لَا يَفْصَلُ بَيْنَهُنَّ بِتَسْلِيمٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ﴾

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ پسند نہیں کہ میں تین رکعات وتر چھوڑ دوں خواہ مجھے اس کے بدلے میں سرخ اونٹ ہی کیوں نہ ملیں۔ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ان کے درمیان سلام سے فاصلہ نہیں کریں گے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔“

لغات: أَحَبُّ: واحد کر متکلم فعل مضارع معروف۔ از افعال بمعنی پسند کرنا۔
تَرَكَتُ: تَرَكَ (ن) تَرَكَتُ وَتَرَكَتُ وَتَرَكَتُ وَتَرَكَتُ۔ یہ فعل ماضی معروف واحد متکلم کا صیغہ ہے۔
حمر النعم: سرخ اونٹ، عرب میں سب سے بہتر مال سمجھا جاتا تھا۔

تشریح

اس اثر میں دو مسئلے بیان کئے جا رہے ہیں۔
پہلا مسئلہ: انی ترک الوتر بثلاث: کہ میں تین رکعات وتر چھوڑ دوں۔

وتر کی کتنی رکعات ہیں؟

اس میں چار اقوال ہیں:

پہلا مذہب: حضرت عثمان، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم، عطاء ابن ابی رباح، سعید بن المسیب رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک وتر کی صرف ایک ہی رکعت ہے۔^(۱)

دوسرا مذہب: امام احمد، ایک بھی جائز ہے مگر تین رکعات بہتر ہیں۔^(۲)

تیسرا مذہب: امام شافعی کا، ان کے اس میں تین اقوال ہیں:

① ایک رکعت مفتی بہ قول،

۲ تین رکعات ایک سلام،

۳ تین رکعات دو سلام سے۔

چوتھا مذہب: حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم، امام ابو حنیفہ، امام مالک، (۳) فقہاء سبعہ، اہل کوفہ، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، اکثر اہل علم رحمہم اللہ (۵) وغیرہ کے نزدیک تین رکعات ہیں ایک سلام کے ساتھ۔

خلاصہ یہ ہوا کہ اس میں فقہاء کے دو مذہب ہوئے ایک امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد کا کہ وہ تین رکعات وتر کے قائل ہیں اور دوسرا مذہب امام شافعی کا کہ وہ ایک رکعت کے قائل ہیں۔

امام شافعی کے دلائل

حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما والوتر رکعة من آخر الیل۔ (۶)

حدیث حضرت ابو ایوب انصاری ومن احب ان یوتر یواحدة فلیفعل۔ (۷)

آئمہ ثلاثہ کے دلائل

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول۔

۱ حدیث سعد بن ہشام ان عائشة حدثت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ (۸)

۲ حدیث عائشة رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوتر ثلاث کثلاث المغرب۔ (۹)

۳ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة المغرب وتر النهار فاوترو اصلوة اللیل۔ (۱۰)

۴ حدیث عائشة رضی اللہ عنہا عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه سال عائشة کیف كانت صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعاً..... اس کے آخر میں ہے ثم یصلی ثلاثاً۔ (۱۱)

صحابہ و تابعین کے معمولات وتر کی رکعات کے بارے میں

۱ اثر مسعود بن مخزوم رضی اللہ عنہ قال دفنا ابابکر رضی اللہ عنہ لیلۃ فقال عمر رضی اللہ عنہ انی لم اوتر

لقام فصفا وراء فصلى بناتلاث ركعات لم يسلم الا فى آخرهن۔^(۱۲)

۱ اثر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال الو تر ثلاث کو تر النهار صلوة المغرب۔^(۱۳)

۲ اثر انس رضی اللہ عنہ قال الو تر ثلاث ركعات وكان يو تر بثلاث ركعات۔^(۱۴)

۳ اثر اذان ابی عمر ان علیا کرم اللہ وجہہ کان یفعل ذالک۔^(۱۵)

۴ اثر عطاء قال ابن عباس رضی اللہ عنہما الو تر کصلوة المغرب۔^(۱۶)

۵ اثر ابی غالب ان ابا امامة رضی اللہ عنہ کان يو تر بثلاث۔^(۱۷)

۶ اثر علقمة قال الو تر ثلاث۔^(۱۸)

۷ اثر ابی الزناد عن السبعة سعید بن المسیب وعروة الزبیر الخ۔^(۱۹)

امام شافعی رحمہ اللہ کے دلائل کے جوابات

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ خود فرماتے ہیں:

فيحتمل ان يريد بقوله صلى ركعة واحدة اى مضافة الى ركعتين مما مضى۔

”احتمال ہے کہ آپ کی مراد یہ ہو کہ گزشتہ دو رکعتوں کے ساتھ ایک اور رکعت ملا کر تین وتر پڑھتے^(۲۰) یعنی دو رکعت میں ایک رکعت ملا کر تین کر کے اس کو وتر بنا دیا جائے۔“

دوسری جگہ پر فرمایا:

صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة تو تر له ما قد صلى۔

”رات کی نماز دو دو رکعت ہے پس جب تم میں سے کسی کو صبح کے طلوع ہونے کا خطرہ ہو تو ایک رکعت اور پڑھ لے جو اس کی پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنا دے گی۔“

اور خود عبد اللہ بن عمر تین رکعات وتر کے قائل ہیں:

ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کان يقول صلوة المغرب وتر النهار۔^(۲۱)

”نماز مغرب دن کی وتر ہے۔“

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے اثر کا جواب:

پہلا جواب یہ ہے کہ یہ موقوف ہے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ ہی پر یہ مرفوع روایت نہیں ہے۔^(۲۲)

دوسرا جواب یہ ہے کہ خود حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ الو تر حق واجب فمن شاء فليوتر بثلاث۔^(۲۳)

ابن ابی شیبہ نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اخرهن۔

امام طحاوی کی نظر

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ وتر کی رکعات تین ہوں کیونکہ نماز وتر دو حال سے خالی نہیں کہ یہ فرض ہوگی یا سنت۔ اگر فرض ہے تو فرائض کی دو تین اور چار رکعتیں ہوتی ہیں۔ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ وتر کی رکعات نہ چار ہیں اور نہ ہی دو اس لئے تین رکعات کا ہونا متعین ہوا۔ اگر وتر کی نماز کو سنت مانا جائے تو ایسی کوئی سنت نہیں جس کی نظیر فرض میں نہ ہو تو فرائض میں اس کی نظیر صلوٰۃ مغرب ہے اس کی تین رکعات ہی ہوتی ہیں۔ فثبت ان الوتر ثلاث۔

دوسرا مسئلہ

لا یفصل بینہن بتسلیم: ان کے درمیان سلام سے فاصلہ نہیں کریں گے۔

تین رکعات وتر ایک سلام سے ہے یا دو سلام سے

اس میں دو مذہب ہیں:

امام مالک ایک قول امام احمد، امام اوزاعی وغیرہ رحمہم اللہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں مگر دو رکعت پر سلام کے ذریعہ سے فصل کرنا لازم ہے۔

دوسرا مذہب امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، فقہاء سبعہ، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک وغیرہ رحمہم اللہ وتر تین رکعت ہے اور ایک ہی سلام کے ساتھ تین رکعات ہیں۔ (۲۴)

امام مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا استدلال

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ انہ کان یفصل بین شفعہ و وترہ بتسلیمۃ و اخبر ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل ذالک۔ (۲۵)

احناف وغیرہ کا استدلال

① حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی۔

آخرہن۔ (۲۶)

۱۶ حدیث ثابت رضی اللہ عنہ قال صلی ابی انس الوترو انا خلفہ وام ولدہ خلفنا ثلاث رکعات لم یسلم الا فی آخرہن ظننت انہ یرید ان یعلمنی۔ (۲۷)

۱۷ حدیث ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر سبع اسم ربک الاعلیٰ وفی الركعة الثانية بقل یا ایہا الکافرون وفی الركعة الثالثة بقل هو اللہ احد ولا یسلم الا فی آخرہن۔ (۲۸)

۱۸ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوه المغرب وتر النهار فاوتروا صلوة اللیل۔ (۲۹)

۱۹ سعید بن مخزوم کا پہلے اثر گزر چکا ہے کہ قال دفنا ابابکر فقال عمر انی لم اوتر فقام وصففنا وراءہ فصلی بنا ثلاث رکعات لم یسلم الا فی آخرہن۔ (۳۰)

جوابات امام مالک کی دلیل کے

احناف فرماتے ہیں کہ ابن عمر کی روایت میں سلام سے تشہد مراد ہے یعنی السلام علیک ایہا النبی الخ پڑھنا مراد ہے یہ الگ بات ہے کہ ابن عمر السلام علیک ایہا النبی الخ کو فتح الصلوۃ سمجھتے تھے جیسے کہ فرمایا لا یسلم فی المثنی الا ولی کان یری ذلک فسخا لصلوة (۳۱) اور دوسری جگہ آتا ہے انہ کان لا یقول فی الركعتین السلام علیک ایہا النبی۔ (۳۲)

ان دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عمر تشہد پڑھنے کو فتح الصلوۃ سمجھتے تھے اس لئے انہوں نے روایت بیان کی ہے کہ تیسری رکعت کے درمیان سلام سے فصل کیا جائے گا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اعلم الناس بوتر سب سے زیادہ وتر کے بارے میں جاننے والی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں انہوں نے کہیں بھی دو سلاموں کا تذکرہ نہیں فرمایا۔ (۳۳)

تیسرا جواب، اکابر صحابہؓ سے بھی یہی منقول ہے کہ تین رکعات ہوں اور درمیان میں سلام نہ ہو مثلاً:

اثر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ انہ قال ما احب انی ترک الوتر بثلاث وان لی حمر النعم۔ (۳۴)

اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ ان علیا کان یوتر بثلاث۔ (۳۵)

اثر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ا رہون ما یكون الوتر ثلاث رکعات۔ (۳۶)

اثر حذیفہ بن الیمان۔ (۳۷)

اثر ابن عباس الوتر کصلوة المغرب۔ (۳۸)

اثر ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث رکعات کان یقرأ فی
الاولی سبح اسم ربک الاعلی الخ۔ (۳۹)
اور بھی متعدد روایات ہیں۔ (۴۰)

چوتھا جواب، فقہاء سبعہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرھن۔ (۴۱)
پانچواں جواب، متعدد احادیث میں نماز مغرب کو وتر النہار اور نماز وتر کو وتر اللیل کہا گیا ہے تو مغرب کی نماز
بالاتفاق تین رکعات ایک سلام سے ہے تو وتر میں ایک سلام سے تین رکعات ہوں گی۔
چھٹا جواب، جیسے کہ پہلے بھی حسن بصری کا قول نقل کیا گیا تھا اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی
آخرھن۔ (۴۲)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حالات باب الوضوء میں گزر چکے ہیں۔

(۱) معالم السنن۔

(۲) میزان شعرانی۔

(۳) امام مالک کے نزدیک ایک رکعت وتر جائز ہی نہیں ہے کذا فی مؤطا امام مالک ۱۰۰ باب الامر بالوتر۔

(۴) اس کی صحیح روایت تین رکعات کی ہے کذا معارف السنن ۳/۲۲۰۔

(۵) عمدة القاری۔

(۶) مسلم ۱/۲۵۷۔

(۷) نسائی ۱۲۴۹ بوداؤد ۱/۱۲۰۱ بن ماجہ ۸۴ وغیرہ۔

(۸) نسائی ۱/۲۳۸ مؤطا امام محمد ۱۵۱۔

(۹) مجمع الزوائد ۲/۲۳۲۔

(۱۰) مصنف عبدالرزاق ۳/۲۸۔

(۱۱) بخاری ۱/۱۵۳ کتاب التہید (باب قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فی رمضان وغیرہ)، مسلم ۱/۲۵۴ (باب صلوة

اللیل وعدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اللیل وغیرہ)

(۱۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۹۳ طحاوی ۱/۱۴۳ مصنف عبدالرزاق ۳/۲۰۔

(۱۳) طحاوی ۱/۱۴۳ مؤطا محمد ۱۵۰ مصنف عبدالرزاق ۳/۱۹۔

(۱۴) طحاوی ۱/۱۴۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۹۳۔

(۱۵) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۹۳۔

(۱۶) مؤطا محمد ۱۵۰۔

(۱۷) طحاوی ۱/۱۴۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۹۴۔

- (۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۹۳۔
 (۱۹) فقہاء سبعہ کا عمل تین وتر کا نقل کیا ہے دیکھو طحاوی ۱/۱۵۳۔
 (۲۰) فتح الباری ۲/۲۸۴۔
 (۲۱) مؤطا مالک ۴۳۔
 (۲۲) التلخیص الخبیر ۲/۱۳۔
 (۲۳) التلخیص الخبیر ۲/۱۳۔
 (۲۴) معارف السنن ۳/۴۶۶۷۹/۲ تحفۃ الاغوی ۱/۳۳۹/۱ امامی الاجار ۳/۱۱۹۰ الفقہ علی المذاهب الاربعۃ ۱/۱۶۳۶/۱ ۳۳۹/۱ بذیل
 النجود ۲/۲۲۴۔
 (۲۵) انثار السنن صفحہ ۱۱۵۸ طحاوی فی اسنادہ مقال۔
 (۲۶) حاکم، تلخیص الخبیر، زرقانی شرح مؤطا وغیرہ۔
 (۲۷) طحاوی۔ (۲۸) نسائی۔ (۲۹) مسند احمد۔
 (۳۰) طحاوی، مصنف ابن ابی شیبہ۔
 (۳۱) مصنف عبدالرزاق ۲/۲۰۴۔
 (۳۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۱۲۹۔
 (۳۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے گیارہ شاگردوں نے روایت نقل کی ہے سب ہی تین رکعت نقل کرتے ہیں: ① سعد بن
 ہشام ② عبداللہ بن شقیق ③ عروہ بن زبیر ④ ابوسلمہ بن عبدالرحمن ⑤ حضرت اسود بن یزید ⑥ مسروق ⑦ ابوموسیٰ اشعری
 ⑧ عبداللہ بن قیس ⑨ سعید بن مسیب ⑩ عمرہ بنت عبدالرحمن ⑪ یحییٰ ابن جزاء (طحاوی میں پوری تفصیل ہے)۔
 (۳۴) مؤطا امام محمد ۵/۴ کتاب الآثار۔
 (۳۵) کنز العمال ۸/۴۲۲ ترمذی ۱/۸۶۔
 (۳۶) مؤطا امام محمد ۱۳۶ باب السلام فی الوتر۔
 (۳۷) عمدۃ القاری ۳/۶۲۶ معارف السنن ۳/۲۲۶۔
 (۳۸) مؤطا امام محمد ۱۳۶ باب السلام فی الوتر۔
 (۳۹) نسائی ۲۴۰ باب کیف الوتر ثلاث۔
 (۴۰) اعلاء السنن ۶/۴۱ معارف السنن ۲۲۱ وغیرہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔
 (۴۱) طحاوی ۱/۱۴۵۔ (۴۲) مصنف ابن ابی شیبہ، اعلاء السنن ۶/۴۱ معارف السنن ۳/۲۲۱۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلَا يُؤْتِرْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا يُؤْتِرُ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِلَّا فِي سَاعَةِ تَكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ، حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ أَوْ يَنْتَصِفُ النَّهَارُ حَتَّى تَزُولَ أَوْ عِنْدَ احْمِرَارِ الشَّمْسِ حَتَّى تَغِيبَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر صبح ہو جائے اور کسی نے وتر نہیں پڑھے ہوں تو اب اس کے لئے وتر نہیں رہی۔ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہم اس کے قائل نہیں ہر صورت میں وتر پڑھنے ہوں گے الا یہ کہ سورج نکل رہا ہو یا زوال کا وقت ہو اس میں جب تک زوال نہ ہو جائے یا سورج میں سرخی ہو اور وہ جب تک غروب نہ ہو جائے یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: حَالٌ: (ن) حَوْلًا وَحَوْلًا۔ الشَّيْءُ۔ ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنا۔ حال یہ معتل العین یعنی اجوف ہے۔ حال کے معنی کیفیت ہیئت۔

تَكْرَهُ: كَرِهَ (س) كَرِهًا وَكَرْهًا وَكَرَاهِيَةً وَكَرْهَةً وَمَكْرُوهَةً الشَّيْءِ۔ ناپسند کرنا۔

تشریح

اس اثر میں دو مسئلے بیان کئے گئے ہیں:

پہلا مسئلہ

یوتر علی کل حال: وتر ہر صورت میں پڑھنے ہوں گے۔

اس بارے میں اختلاف ہے کہ وتر واجب ہے یا سنت یا فرض اس میں دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہ کا آخری قول، سعید ابن مسیب، ابو عبیدہ بن عبد اللہ، ضحاک، مجاہد نماز وتر واجب ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک نماز وتر

سنت ہے۔^(۱)

تیسرا مذہب: وتر کی نماز فرض ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت حذیفہ، ابراہیم نخعی، ایک روایت امام ابو حنیفہ کی، امام زفر، مالکی مذہب سے..... اصح، ابن عربی وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔

دوسرے مذہب والوں کے دلائل

۱ روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ الوتر لیس بحتم کصلوة المكتوبة ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

۲ روایت عبادة بن صامت کا اثر جب ان سے سوال کیا گیا کہ فلاں شخص وتر کو واجب کہتا ہے تو فرمایا۔ کذب۔^(۳)

۳ روایت حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ان اللہ افترض علیہم خمس صلوات فی کل یوم وليلة۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

۱ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن وتره او نسيه فليصله اذا أصبح او ذكره۔^(۴)

وتر کی قضاء کا حکم دیا گیا ہے اگر واجب نہ ہوتی تو قضاء کا حکم کیوں ہوتا۔

۲ عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس

منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا۔^(۵)

۳ قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله امدكم بالصلوة هي لكم خير من حمز

النعم۔^(۶)

۴ حدیث ابن عباس قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم متبشرا فقال ان اللہ تعالیٰ قد زادکم صلوة وهي

الوتر۔^(۷)

جوابات دوسرے مذہب والوں کے دلائل کے

پہلی دلیل: حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جواب یہ ہے کہ اس میں نفی وجوب کی نہیں بلکہ فرضیت کی نفی ہے۔

امام ابو حنیفہ فرضیت صلوۃ خمسہ کی طرح اس کی فرضیت کے قائل نہیں ہیں اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ اس کے انکار

کرنے والے کو کافر نہیں کہا جائے گا۔^(۸)

دوسری دلیل: عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ کے اثر کا جواب یہ دیا جائے گا کہ حضرت عبادة رضی اللہ عنہ نے

فرضیت کی نفی فرمائی تھی نہ کہ وجوب کی۔

تیسری دلیل: حدیث حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وتر عشاء کے تابع ہے اس لئے اس کو مستقل شمار نہیں کیا جاتا اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس میں خمس صلوات سے مراد پانچ فرائض ہیں وتر فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔

تطبيق

بعض مشائخ نے فرمایا کہ وتر عملاً تو فرض ہے اور اعتقاداً واجب ہے اور ثبوتاً سنت ہے۔ دوسری اہم وجہ یہ ہے کہ آئمہ ثلاثہ اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک فرض اور واجب کے درمیان وجوب کا کوئی درجہ نہیں۔ صرف امام ابو حنیفہ کے نزدیک درمیان میں واجب کا درجہ ہے اس لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس کو واجب فرمایا اور آئمہ ثلاثہ وغیرہ کے نزدیک واجب کا درجہ نہیں اس لئے انہوں نے اس کو لفظاً (سنت مؤکدہ) کہا لہذا دونوں میں کوئی خاص فرق نہیں ہے۔^(۸) اسی وجہ سے دونوں مذہب والوں کے نزدیک وتر کی قضا ہے۔^(۹)

دوسرا مسئلہ

تکروہ فیہا الصلوۃ حین تطلع الشمس الخ: کہ جس وقت میں نماز مکروہ ہے جبکہ سورج نکل رہا ہو یا زوال کا وقت ہو۔

اس میں مسئلہ یہ ہے کہ وتر کی قضا ہوگی یا نہیں۔

اس میں تو سب ہی کا اتفاق ہے کہ وتر کی قضا کی جائے گی اس بارے میں متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً:

- ۱ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصبح فلیوتر۔
- ۲ حدیث ابو ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا أصبح احدکم ولم یوتر فلیوتر۔^(۱۰)
- ۳ حدیث ابو سعید خدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن وترہ او نسیہ فلیصلہ اذا ذکرہ۔^(۱۱)
- ۴ حدیث ابو الدرداء رضی اللہ عنہ قال رما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر وقد قام الناس لصلوۃ الصبح۔^(۱۲)

وتر کب تک قضا کر سکتا ہے

اس میں فقہاء کے کل آٹھ اقوال ہیں:

پہلا قول: فجر کی نماز سے پہلے پہلے کر سکتا ہے۔ یہ قول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، اسحاق راہویہ، حسن

بصری، مکحول، قتادہ، مسروق، ابویوب، امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہ رحمہم اللہ کا ہے۔

دوسرا قول: دوسرے دن کے زوال شمس تک۔ یہ قول ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، امام شعبی، طاؤس، حماد بن سلمان، مجاہد وغیرہ کا۔

تیسرا قول: دوسرے دن طلوع آفتاب سے پہلے پہلے قضاء کر سکتا ہے اگرچہ فجر کی نماز پڑھ چکا ہو۔ یہ قول ہے حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ کا۔

چوتھا قول: دوسرے دن مغرب تک عشاء کے بعد قضاء نہ کرے تاکہ ایک رات میں دو وتروں کو جمع کرنا لازم نہ ہو جائے یہ قول ہے امام اوزاعی رحمہ اللہ کا۔

پانچواں قول: فجر کی نماز کے بعد دن میں اس کی قضاء نہ کرے کیونکہ وتر تورات کی نمازوں میں سے ہے اس کو رات کو قضا کرے مگر دوسرے دن کی وتر سے پہلے پہلے۔ یہ قول ہے حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ کا۔

چھٹا قول: دوسرے دن میں جب دل چاہے پڑھ لے اگر دن میں نہ پڑھ سکا اور رات آجائے تو اب قضاء نہ کرے تاکہ دونوں وتر مل کر شفیع نہ بن جائے حالانکہ وتر تو طاق ہے۔ یہ قول بھی حضرت امام اوزاعی رحمہ اللہ کی طرف منسوب ہے۔

ساتواں قول: جب بھی یاد آئے پڑھ لے بشرطیکہ بھولے سے چھوٹ گئی ہو اور اگر جان بوجھ کر چھوڑی ہے تو اب اس کی قضا ممکن نہیں ہے۔ یہ قول ہے شیخ ابن حزم رحمہ اللہ کا۔

آٹھواں قول: ہر وقت قضا کر سکتا ہے دن میں بھی رات میں بھی اس کو قضا کرنا ضروری ہو گا خواہ کتنے بھی دن گزر جائیں۔ یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا اور شوافع کا مفتی بہ قول ہے۔

(۱) بذل المجہود ۲/۲۲۰ نیل الاوطار ۲/۲۵۷ بدایۃ المجتہد ۱/۸۹ اجز المسالک ۱/۳۲۹ الفقہ علی المذاہب الاربعۃ ۱/۳۳۶ تا ۳۳۹/۱ احناف کا فتویٰ واجب کے قول پر ہے اسی کے بارے میں مبسوط، عنایہ، تمییز الحقائق نے اسی کو ظاہر مذہب کہا اور اس کو فتاویٰ خانہ اور کافی نے اس کہا ہے۔

(۲) ابوداؤد، باب فیمن لم یوتر ۲۰۱۔

(۳) دار قطنی ۲/۲۲ کتاب الوتر (من نام عن وترہ اونیہ)

(۴) ابوداؤد ۲۰۱ باب فیمن لم یوتر۔

(۵) ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی، طحاوی، دار قطنی، طبرانی، حاکم وغیرہ۔

(۶) طبرانی، دار قطنی۔

(۷) ہدایہ کی عبارت یہ ہے وانما لایکفر جاحده۔

(۸) معارف السنن ۴/۱۷۲ (باب ماجاء فی فضل الوتر)

(۹) ہدایہ کی عبارت یہ ہے ولہذا وجب القضاء بالاجماع۔

(۱۰) مسند احمد، طبرانی فی اوسطہ۔

(۱۱) بیہقی، حاکم۔

(۱۲) ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، وار قطنی (بالاختلاف الیسیر)



بَابُ مَنْ سَمِعَ الْإِقَامَةَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ

وہ شخص جو مسجد میں ہو اور اقامت سن لے اس کا بیان

اس باب میں یہ بیان ہے کہ جب ایک آدمی مسجد میں ہو اور وہاں نماز کی اقامت سن لے تو اب وہاں سے نکلنا کیسا ہے۔ تو اس پر فقہاء نے فرمایا ہے کہ اس صورت میں ایسا شخص نماز پڑھ کر ہی نکلے بلکہ بلا نماز نکلنے پر ممانعت آئی ہے۔ جیسے کہ ایک حدیث میں آتا ہے:

قال رسول الله إذا اذان المودن فلا تخرجوا حتى تصلوا۔^(۱)

ایک دوسری روایت میں آتا ہے:

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك الاذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو يريد الرجوع فهو منافق۔^(۲)

اور جب مؤذن نے اقامت شروع کر دی تو اب اگر ایک شخص اپنی فرض نماز بھی پڑھ چکا ہو تب بھی جماعت کے ساتھ نفل کی نیت سے شامل ہو جائے کیونکہ نکلنے کی صورت میں جماعت کی ظاہر مخالفت لازم آرہی ہے۔ ہاں اگر عصر یا مغرب یا فجر کے وقت میں یہ صورت پیش آجائے تو اب نکل سکتا ہے۔ کیونکہ ان نمازوں میں نفل کی نیت کرنا صحیح نہیں۔

۱۲۵

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي الْفَرِيضَةَ فِي الْمَسْجِدِ فَيَقِيمُ الْمُؤَذِّنُ وَهُوَ فِي الرَّكْعَةِ قَالَ يُتِمُّ إِلَيْهَا رَكْعَةً أُخْرَى - ثُمَّ يَدْخُلُ فِي صَلَاةِ الْقَوْمِ بِتَكْبِيرٍ فَإِذَا صَلَّى الْإِمَامُ رَكَعَتَيْنِ وَجَلَسَ فَتَشْهَدُ سَلَّمَ الرَّجُلُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِ فِي نَفْسِهِ ثُمَّ يَقُومُ فَيُكَبِّرُ وَيُصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ تَطَوُّعًا، لَا يَدْخُلُ فِي صَلَاةِ الْقَوْمِ إِلَّا فِي شَفْعٍ مِنْ صَلَاتِهِ وَقَالَ عَامِرُ الشَّعْبِيِّ يُضَيِّفُ إِلَيْهَا رَكْعَةً أُخْرَى وَيَنْصَرِفُ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ مُحَمَّدٌ قَوْلُ الشَّعْبِيِّ أَحَبُّ إِلَيْنَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا اگر کوئی شخص مسجد میں فرض نماز پڑھ رہا ہو مؤذن اقامت کہہ دے۔ ابھی پہلی

رکعت میں ہو فرمایا اس کے ساتھ دوسری رکعت ملائے گا پھر تکبیر تحریمہ کہہ کر لوگوں کے ساتھ جماعت میں شریک ہو جائے گا۔ امام جب دو رکعتیں پڑھ لے۔ اور بیٹھ جائے۔ التحیات پڑھ لے۔ تو یہ شخص دل میں اپنے دائیں بائیں سلام پھیر کر کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہے اور امام کے ساتھ باقی نماز نفل کی نیت سے پڑھ لے جماعت میں دو رکعت پوری کر کے داخل ہو۔ عامر شعبیؓ نے فرمایا اس کے ساتھ ایک اور رکعت ملا کر سلام پھرے پھر جماعت میں شامل ہو۔ امام محمدؓ نے فرمایا حضرت شعبیؓ کا قول ہمیں زیادہ پسند ہے۔ یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: یتِمُّ: از افعال بمعنی پورا کرنا۔

تکبیر: کَبَّرَ تَكْبِيرًا وَكَبَّرًا۔ اللہ اکبر کہنا۔

جَلَسَ: (ض) جَلُوسًا وَجَلَسًا۔ بیٹھنا۔ صفت جَالِس (جمع) جُلُوس وَجُلَاس۔

تشریح

ہو فی رکعة قال یتم الیہا رکعة اخرى: صورت مسئلہ یہ ہے۔ کہ ایک آدمی نے مسجد میں فرض نماز کی نیت باندھ لی۔ اور پہلی رکعت کا سجدہ بھی کیا ہے اور مؤذن نے اقامت کہہ دی۔ تو اس صورت میں بلا اختلاف یہ شخص ایک اور رکعت ملا کر دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرے (۳) مگر اس صورت میں فقہاء نے ایک شرط لگائی ہے کہ اتحاد مکان کی صورت میں یہ مسئلہ ہو گا اگر اتحاد مکان نہ ہو مثلاً وہ گھر پر نماز پڑھ رہا ہے اور مسجد میں اقامت شروع ہو گئی یا یہ ایک مسجد میں تھا۔ دوسری مسجد میں اقامت شروع ہو گئی۔ تو اب پھر نماز کو ختم کر کے جماعت میں شریک ہونا لازمی نہیں۔ (۴)

اور اگر اس شخص نے ابھی تک پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اب فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ اپنی نماز کو منقطع کر کے جماعت میں شریک ہو جائے۔ مگر اس صورت میں امام محمدؓ ”شمس الائمہ سرخسی اور بعض مشائخ کا میلان یہ ہے کہ اس صورت میں بھی پہلی صورت کی طرح ایک اور رکعت ملا کر دو رکعت پوری کر کے سلام پھیرے۔ لانه یمکنہ الجمع بین الفضلین مگر صاحب ہدایہ اور فتح القدیر وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ اس صورت میں جب کہ ابھی تک پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تو اب یہ اپنی نماز کو توڑ کر جماعت کی نماز میں شریک ہو جائے۔ کیونکہ یہ توڑنا نماز کے اکمال کے لئے ہے۔ سو اس کی اپنی نماز بغیر جماعت کے ناقص تھی اب جماعت کے ساتھ یہ نماز کامل ادا کر رہا ہے۔ (۵)

فائدہ

یہاں پر ابن نجیم نے لکھا ہے کہ نماز کا توڑنا کبھی حرام ہوتا ہے۔ اور کبھی واجب اور کبھی مستحب اور کبھی مباح۔
 حرام اس میں ہے جب کہ بغیر کسی عذر کے نماز کو توڑ دے۔
 واجب اس صورت میں ہے جب جان بچانے کے لئے ضرورت ہو۔
 مستحب اس صورت میں ہے جب حصول جماعت کے لئے نماز کو توڑے۔
 مباح اس صورت میں جب مال کے فوت ہونے کے خوف سے نماز کو توڑے۔^(۱)

(۱) نصب الرایۃ۔

(۲) ابن ماجہ۔

(۳) فوائد الظہیریۃ۔

(۴) تبیین الحقائق، کنز الدقائق۔

(۵) فتح القدیر۔ مبسوط سرخسی ۱/۴۳۱ موطا الامام محمد ۱/۴۰ مسلک مالکی میں دیکھیں المدونہ ۱/۸۷۔

(۶) بحر الرائق مبسوط ۱/۴۳۱ ابدائع الصنائع ۱/۲۸۶۔

بعض نسخہ میں شمال کا لفظ ہے وہ صحیح نہیں ہے صحیح شمالہ ہے۔

یہاں پر تو بغیر واؤ کے ہے مگر واؤ ہو تو اچھا ہے کذا فی نسخہ آلاستانہ۔



بَابُ مَنْ سَبَقَ بِشَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ

مسبق کی نماز کا بیان

۱۲۶

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ فِي الْمَسْجِدِ وَالْقَوْمُ رُكُوعٌ فَلْيُرْكَعْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْتَدَّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا وَلَكِنْ يَمْشِي عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يُدْرِكَ الصَّفَّ فَيُصَلِّي مَا أَدْرَكَ وَيَقْضِي مَا فَاتَهُ ۝

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور لوگ رکوع میں ہوں تو بغیر بھاگے جلدی سے رکوع میں شریک ہو جائے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس کو اختیار نہیں کرتے۔ بلکہ آہستہ اطمینان سے جائے گا یہاں تک کہ صف کو پالے پھر جو رکعت ملی ہے وہ پڑھے گا اور جو فوت ہوئی اس کی قضا کرے گا۔“

لغات: دَخَلَ: (ن) دُخِلَ وَمَدْخَلًا - الدَّارَ - اندر آنا۔ داخل ہونا۔

يَمْشِي: مَشَى (ض) مَشًى وَتَمْشَاءُ - چلنا۔ (ہفت اقسام میں یہ معتل لام ہے یعنی ناقص ہے۔)

تشریح

اذ دخل المسجد والقوم ركوع فليركع من غير ان يشتد اس میں یہ مسئلہ بیان ہو رہا ہے کہ جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس نے امام کو رکوع کی حالت میں دیکھا تو اب اس کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ اطمینان سے چل کر صف میں پہنچے اور پھر اگر یہ امام کو رکوع کی حالت میں پالیتا ہے تو بقول حضرت ابوبکرؓ، علیؓ، زید بن ثابتؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، ابو ہریرہؓ، فقہاء اربعہ خلاصہ یہ کہ تقریباً پوری اُمت کے علماء کا اتفاق ہے کہ اب اس کو وہ رکعت مل گئی۔^(۱)

مگر بقول حافظ ابن حجرؒ کے امام بخاریؒ نے جزء القراءة میں لکھا ہے کہ ایسا شخص جو حالت رکوع میں ملے مد رک رکعت نہیں ہے۔^(۲) اور امام بخاری کے ساتھ علامہ صفینی (شاگرد ابن خزیمہ) بھی ہے۔ اور پھر علامہ شوکانی بھی اسی کے قائل ہوئے مگر بقول مولانا محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ کے علامہ شوکانی نے اپنے فتاویٰ میں اس مذہب سے رجوع کر لیا

- (۱) یہی بات فقہاء اربعہ کے کتب فقہی سے معلوم ہوتی ہے۔ مثلاً عمدۃ القاری، المجموع ۱۱۶/۲، بحر الرائق ۷۷/۲، مدونہ ۷۲/۱۔
- (۲) فتح الباری ۹۹/۲ باب السعی الی الصلاۃ۔ امام بخاری بھی اس مسئلہ میں منفرد ہیں معارف السنن ۲۸۰/۳۔
- (۳) معارف السنن۔

یہاں پر دخل فی المسجد ہے مگر جامع المسانید میں دخل المسجد ہے جو زیادہ مناسب ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ عَنِ الْمُبَارَكِ بْنِ قُضَالَةَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَكَعَ دُونَ الصَّفِّ ثُمَّ مَشَى حَتَّى وَصَلَ الصَّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدْ﴾

قال مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ نَرَى ذَلِكَ مُجْزِئًا وَلَا يُعْجِبُنَا أَنْ يَفْعَلَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿﴾
 ”حضرت حسن بصری“ حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں انہوں نے صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع کر لیا پھر چل کر صف میں مل گئے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری (خیر میں) حرص بڑھائے آئندہ ایسا نہ کرنا۔
 امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ایسا کر لیا تو نماز (تو) ہو جائے گی لیکن ہمارے نزدیک یہ پسندیدہ نہیں ہے۔ یہی بات امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔“

لغات: رَكَعٌ: (ف) رَكَعًا وَرَكَعًا۔ سر جھکانا۔ پشت خم کرنا۔ اَلِی اللّٰہُ، اللّٰہُ تَعَالٰی کے سامنے پشت ہونا۔
 وَصَلَ: (ض) وَصَلًا وَصِلَةً وَصِلَةً الشَّيْءُ بِالشَّيْءِ۔ جوڑنا جمع کرنا۔

تشریح

انہ رکع دون الصف: اگر کسی شخص نے اس طرح کر لیا کہ جب اس نے امام کو رکوع میں دیکھا اور وہ اب تک نمازیوں کی صف تک نہیں پہنچا تھا۔ تو فوراً ہی اس نے جہاں تھا اسی جگہ رکوع کر دیا پھر آہستہ آہستہ صف میں مل گیا تو اس صورت میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: ابراہیم نخعی حماد، ابن ابی لیلیٰ، وکیع اور امام احمدؒ کا ہے یہ سب فرماتے ہیں کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

دوسرا مذہب: جمہور علماء کا ہے جس میں امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام ابوحنیفہؒ، حسن بصریؒ، اوزاعیؒ، بھی ہیں۔ یہ سب فرماتے ہیں اس کے لئے بہتر تو یہی تھا کہ صف میں پہنچ کر پھر تکبیر کہہ کر رکوع پورا کرتا۔ مگر اس نے صف سے ہٹ کر رکوع کر لیا تو اب جلد بازی میں کراہت تو آئے گی مگر اس کی یہ نماز ہو جائے گی۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

حدیث والبصہ میں آیا ہے: فامرہ ان یعید۔

پہلے مذہب والوں کا جواب یہ ہے کہ اگر نماز نہیں ہوئی جیسے کہ آپ فرماتے ہیں تو اس صورت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکرہ کو دوبارہ صلوٰۃ کا حکم دیتے مگر آپ نے ایسا نہیں فرمایا اور یہ عمل بھی اچھا نہیں تھا اس لئے آئندہ کے لئے منع فرمایا۔^(۱)

اس طرح رکعات میں ساتھ شامل ہونا مکروہ تو ہے مگر فساد صلوٰۃ نہیں ہے۔ جیسے کہ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اسی طرح یعنی خلف الصف وہ پوری نماز ادا کر لے تو جائز ہو جائے گی مگر کراہیت آئے گی۔^(۲) امام طحاوی کی عبارت یہ ہے روى عن جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم ركعوا دون الصف ثم مشوا الى الصف واعتدوا ابتلك الركعة التي ركعوا بها دون الصف فمن ذالك ما روى عن زيد بن وهب قال دخلت المسجد انا وابن مسعود فادركنا الامام وهو راكع فركعنا ثم مشينا حتى استوينا بالصف فلما قضى الامام الصلوٰۃ قمت لا قضى فقال ابن مسعود قد ادر كركت الصلوٰۃ۔^(۳)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جس نے رکوع خلف الصف کیا حضرت عبداللہ بن مسعود نے اس رکعت کا اعتبار کیا۔

اسی طرح امام طحاوی نے ایک روایت اور بھی نقل کی ہے:

عن خارجه عن زيد بن ثابت انه كانه يركع على عتبة المسجد ووجهه الى القبلة ثم يمشي معترضاً على شقه الايمن ثم يعتد بها اي بهذه الركعة وصل الى الصف اولم يصل۔^(۴)

دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے جو والبصہ بن معبد کو اعادہ کا حکم دیا وہ بطور زجر اور تنبیہ کے تھا۔ تیسرا جواب نفی وہاں پر نفی کمال صلوٰۃ ہے کہ نماز میں کمی آتی ہے یہ مطلب نہیں کہ نماز ہی نہیں ہوتی۔

محمد بن مبارک کے مختصر حالات: ان کا پورا نام اس طرح ہے مبارک بن فضالہ بن ابی امیہ ان کے والد غلام تھے۔ شادی آقا کی لڑکی سے ہوئی تھی۔ جس سے یہ پیدا ہوئے تھے۔ (ابن خلکان)

اساتذہ: حسن بصریؒ۔ بکر بن عبداللہ الزنی وغیرہ ہیں کہتے ہیں کہ یہ حسن بصری کے ساتھ تیرہ یا چودہ سال تک رہے۔

تلامذہ: ابن حصین نے ان کو ضعیف کہا ہے۔ غلی فرماتے ہیں کہ لاباس اور ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار فرمایا ہے۔ ان سے ابو داؤد، ترمذی ابن ماجہ والے روایت لیتے ہیں۔

وفات: ان کا انتقال ۱۶۳ ہجری میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے خلاصہ اور التہذیب کو دیکھیں۔

ابوبکرؓ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام نفع بن حارث بن کلدة بن عمرو بن علاج بن عبد العنوی بن عیرة ابوبکرۃ الشقی ہے ان کو ابوبکرہ کی کنیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمائی تھی اس کے بعد یہ ابوبکرۃ کے ہی نام سے مشہور ہوئے۔ عموماً یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی روایت کو نقل فرماتے ہیں یہ خلافت تک مدینہ میں ہی رہے پھر بصرہ آباد ہونے کے بعد وہاں چلے گئے تھے۔

تلامذہ: ان سے عبد الرحمن، عبد اللہ، مسلم، عبد العزیز، ابو عثمان الہندی، ربیع بن جراس، حمید بن عبد الرحمن، عبد الرحمن ابن جوش ابن سیرین، ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف وغیرہ روایت نقل کرتے ہیں۔
عجلی فرماتے ہیں کہ یہ خیار الصحابہ میں سے تھے۔

وفات: اس دنیا فانی سے ۵۱ ہجری میں رخصت ہو کر اپنے خالق حقیقی سے جا ملے ان سے ۱۱۲۲ احادیث مروی ہیں جن میں سے اکثر بخاری و مسلم میں ہیں۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱۰/۱۰۷۰، استیعاب ۲/۶۴۶۔
طبقات بن سعد ۳/۱۹، اسد الغابۃ ۵/۱۵۱، تہذیب الکمال ۴/۳۰۴۔

نوٹ: حسن بصری کے حالات باب الوضوء مما غیرت النار میں میں گزر چکے ہیں۔

(۱) تعلیق المسجد ۱۵۴، بذل المجہود ۱/۲۲۵، تعلیق الصبح ۲/۳۸۔

(۲) طحاوی ۱/۲۳۰۔

(۳) طحاوی ۱/۲۴۱۔

(۴) طحاوی۔



لَمْ مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَأْتِي الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ قَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَالَ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً فَيَدْخُلُ مَعَهُمْ فِي صَلَاتِهِمْ ثُمَّ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً فَيَجْلِسُ مَعَهُمْ فَيَتَشَهَّدُ فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ -

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهِذَا مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً أَضَافَ إِلَيْهَا أُخْرَى وَإِنْ أَدْرَكَهُمْ جُلُوسًا صَلَّى أَرْبَعًا وَبِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَثَارُ مِنْ غَيْرِ وَاحِدٍ ﴿

”حضرت ابراہیمؒ نے اس شخص کے بارے میں جو جمعہ کے دن مسجد میں آئے اور امام دوسری رکعت کے آخری حصہ میں ہو (اس کے بارے میں) فرمایا کہ وہ تکبیر تحریمہ کہہ کر نماز میں شریک ہو جائے پھر اللہ اکبر کہہ کر بیٹھ جائے تو التحیات پڑھے (اور) جب امام سلام پھیر لے تو یہ کھڑے ہو کر دو رکعتیں پڑھ لے امام محمدؒ نے فرمایا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں ہم اسی کو پسند کرتے ہیں کہ جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے وہ اس کے ساتھ دوسری رکعت ملا لے گا لیکن اگر انہیں قعدہ میں پایا تو اب چار رکعت (ظہر) پڑھے گا اسی طرح آثار بہت سے حضرات سے مروی ہیں۔“

لغات: يَأْتِي: آتی (ض) اِتْيَانًا وَ اِتْيَانًا وَ مَانَاةً - آنا - المكان - حاضر ہونا - (ہفت اقسام میں معتل لام یعنی ناقص ہے)

الْمَسْجِدُ: الْمَسْجِدُ وَالْمَسْجِدُ - سجدہ گاہ - عبادت گاہ (جمع) مَسَاجِدُ - المسجد الحرام بیت اللہ شریف -

أَدْرَكَ: الشَّيْءُ - اپنے وقت پر پہنچنا - الثمر - پھل کا پکنا - الْوَلَدُ - لڑکے کا بالغ ہونا -

تشریح

کوئی شخص جمعہ میں تاخیر سے آئے

والامام قد جلس في آخر صلاته - ایک شخص مسجد میں جمعہ کے دن تاخیر سے آئے جب کہ جماعت شروع ہو چکی تھی - تو اس کے بارے میں فقہاء، کے عموماً تین مذاہب ملتے ہیں -

① عطاء ابن ابی رباح طاؤس مجاہد، ابن ابی نجیح اور تابعین کی ایک جماعت کے نزدیک اگر مسجد میں تاخیر سے آنے والا

- خطبہ نہ پائے (اگرچہ اس کو جمعہ کی دونوں رکعتیں ملیں بھی) تب بھی یہ ظہر کی چار رکعتیں پڑھے گا۔^(۱)
- ۲ آئمہ ثلاثہ اور امام محمد وزفر کے نزدیک اگر امام کے ساتھ دوسری رکعت کا اکثر حصہ یعنی رکوع سے پہلے پایا تو اب جمعہ کی نماز کو پورا کرے اور اگر کم حصہ پایا تو اس کو ظہر کی نماز ادا کرنی چاہئے۔^(۲)
- ۳ تیسرا مذہب اس میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، ابراہیم نخعی، ضحاک اور حماد کا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ مقتدی امام کے ساتھ سلام سے پہلے شامل ہو جائے اس پر جمعہ کی ہی بناء کرے گا۔ ظہر کی نہیں۔^(۳)

آئمہ ثلاثہ کا استدلال

من ادرك من صلوٰۃ الجمعة ركعة فقد ادرك اس حدیث کے مفہوم مخالف سے استدلال کرتے ہیں کہ یعنی جس کو ایک بھی رکعت نہیں ملی اس کو گویا جمعہ کی نماز ہی نہیں ملی تو جب جمعہ کی نماز نہیں ملی تو اب جمعہ کے فوت ہونے کی وجہ سے ظہر کی چار رکعت پڑھے گا۔

شیخین کا استدلال

- حدیث ابو ہریرۃ اذا اتیمت الصلوٰۃ۔ فعلیکم السکینۃ فما درکتم فصلو او ما فاتکم فاتموا۔^(۴)
- حدیث ابن مسعود من ادرك التشهد فقد ادرك الصلوٰۃ۔^(۵)
- حدیث ابن عمر مرفوعاً من ادرك ركعة الجمعة او غير ما فقد تمت صلاته۔^(۶)

جواب آئمہ ثلاثہ کو

آپ کی روایت مبہم ہے۔ کیونکہ بظاہر اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے ایک رکعت پالی تو گویا اس نے نماز کو پایا۔ اور اس کو دوسری رکعت اب پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ یہ مطلب تو کسی بھی امام کے نزدیک صحیح نہیں۔ اس کی تاویل کرنی ہوگی کہ ادرك الصلوٰۃ سے مراد ادرك فضیلتہ الصلوٰۃ ہے یا فقد ادرك الصلوٰۃ ہے تو ایسی روایت سے استدلال کیسے کیا جاسکتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ نے مفہوم مخالف سے استدلال کیا اور ہمارے نزدیک مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہے۔

(۱) مفتی لابن قدامہ ۲/۱۵۸، شرح المہذب ۳/۵۵۸۔

(۲) اوجز المسالك ۱/۳۳۳ بذیل المجهود ۲/۱۹۶ عمدة القاری ۲/۵۵۸ نور الايضاح ۱۲۶۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۳۶۷۔ (۴) نسائی ۱/۲۱۰، ترمذی۔ (۵) بخاری ۱/۸۸ کتاب الاذان مسلم۔

(۶) مصنف ابن ابی شیبہ وکذا بدائع الصنائع ۱/۲۵۷۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَ
الْحَسَنِ وَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَ خَلَّاسِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُمْ قَالُوا مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً
أَصَافَ إِلَيْهَا أُخْرَى، وَمَنْ أَدْرَكَهُمْ جُلُوسًا صَلَّى أَرْبَعًا وَ كَذَلِكَ بَلَّغْنَا أَيُّضًا عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ
قَيْسٍ وَالْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَ زُفَرِ بْنِ الْهَذِيلِ وَ بِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت قتادہ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حسن بصریؒ سعید بن المسیب اور خلاص بن عمرو رحمہ
اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان حضرات نے فرمایا جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے وہ اس کے ساتھ
دوسری رکعت ملائے گا۔ اور جو شخص لوگوں کو (التحیات میں) بیٹھاپائے۔ وہ ظہر کی چار رکعات پڑھے گا اسی
طرح علقمہ بن قیس اور اسود بن یزید سے ہمیں روایت پہنچی ہے۔ یہی سفیان ثوریؒ اور امام زفر بن ہزمل کا
قول ہے ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: الجمعة: الجمعة والجمعة۔ ہفتہ کا ساتواں دن (جمع) جُمُعٌ وَ جُمُعَات۔
بَلَّغْنَا: صیغہ واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف ناصمیر منصوب متصل مفعول بہ۔ از باب مضر بمعنی پہنچنا

تشریح

جمعہ میں دیر سے آنے والا کیا چار رکعت پڑھے؟

یہاں پر امام محمدؒ نے اپنے مسلک کو ثابت کرنے کے لئے متعدد تابعین کے اثر کو جمع کر دیا ہے۔ سب کا خلاصہ یہی
ہے کہ جس شخص کو جمعہ کے دن امام کے پیچھے ایک رکعت ملی تو اب ایک رکعت اور ملا کر جمعہ کی نماز کی تکمیل کر لے اور
اگر اس شخص کو ایک رکعت بھی امام کے پیچھے نہیں ملی بلکہ ایسے وقت میں حاضر ہوا کہ جب امام التحیات میں بیٹھ چکا تھا تو
اب یہ ظہر کی چار رکعت پوری کرے گا اس کے باوجود امام محمدؒ اس نماز کو جمعہ کی نماز نہیں فرماتے ہیں بلکہ فرماتے ہیں کہ
یہ ظہر کی نماز ہے کیونکہ جمعہ کی نماز میں جماعت شرط ہے جو اس سے فوت ہو چکی ہے۔

اس لئے یہ چار رکعت پڑھے۔

اور اس نماز کو من وجہ جمعہ کی نماز بھی فرماتے ہیں اس لئے کہ اس نماز میں نیت جمعہ ہی کی کریں گے۔ ظہر کی نہیں۔

دوسرا یہ کہ آخری دو رکعتوں میں قراءت کرے گا۔ کیونکہ ممکن ہے کہ پہلے دو رکعت جمعہ کی ہو چکی ہوں تو اب آخری یہ دو رکعتیں نفل ہوئی اس لئے اس میں آخر میں قراءت کرے گا کیونکہ نفل کی ہر رکعت میں قراءت کرنا واجب ہے اس جہت کے لحاظ سے تعدہ اولیٰ میں^(۱) میں بھی ضرور بیٹھے۔

استدلال شیخین

جس طرح امام محمدؒ نے اپنے استدلال میں کئی اثار کو پیش فرمایا اسی طرح شیخین بھی اپنے استدلال میں احادیث مرفوعہ اور آثار صحابہؓ پیش کرتے ہیں۔ مثلاً:

روایت معاذ بن جبل انه قال اذا دخل في صلوة الجمعة قبل تسليم وهو جالس فقد ادرک الجمعة۔^(۲)

عن الضحاك اذا درک الناس يوم الجمعة جلوساً صلى ركعتين۔^(۳)

عن ابراهيم التيمي قال يصلي ركعتين۔^(۴)

عن حماد اذا درک الناس يوم الجمعة جلوساً صلى ركعتين۔^(۵)

جوابات

شیخین فرماتے ہیں ایک تحریمہ میں ظہر اور جمعہ کو جمع صحیح نہیں۔ اور جب تک امام کا وجود ہے تو اس کے وجود کو مسبوق کے حق میں بھی قائم سمجھا جائے گا^(۱) تو شیخین کے نزدیک اس صورت میں اس کو جمعہ بھی مل گیا۔ اور فضیلت جماعت کو بھی اس نے پالیا۔^(۲)

حضرت سعید بن ابی عروبہ کے مختصر حالات: ان کا نام ہران العدوی مولیٰ بنی عدی بن یثکر ابو النضر البصری ہے۔ صحاح السنہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: قتادہ۔ نضر بن انس۔ حسن بصری۔ زیاد بن کلیب، عبد اللہ الداناج وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: حضرت ایوب حمید، حسین اوزاعی، جریر بن حازم، معمر ابو جلالی راسی، ہمام بن یحییٰ عروہ بن حارث المصری، شیبان نخوی سعید بن ابی عروبہ۔ حماد بن سلمہ، بکیر الزنی فرماتے ہیں۔ مارایت احفظ منه ابن حبان فرماتے ہیں کہ کان اعلم الناس بالقرآن و الفقه ومن حفاظ اهل زمانه ابن سعد فرماتے ہیں کان ثقة ماموناً حجة الحديث علامه ذہبی ان کو حافظ و علامہ کے نام سے یاد کرتے ہیں ابن السیب کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں قتادہ سے بڑا کوئی حافظ عراق میں نہیں آیا۔ (تہذیب التہذیب ۸/۳۵۵)

تلامذہ: أعش، شعب، عبد الاعلیٰ ابن علیہ عبد اللہ بن مبارک، یحییٰ القطان وغیرہ ہیں۔

ابوزرعہ، یحییٰ بن معین، نسائی ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں۔

ابن حیثمہ نے اثبت الناس فرمایا ہے۔

وفات: ۱۵۶ ہجری میں ان کا انتقال ہوا۔

مزید حالات کے لئے خلاصہ، تہذیب التہذیب ۳/۶۳ دیکھیں۔

حضرت قتادہ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام قتادہ بن وعامہ السدوسی ابو خطاب البصری ہے۔

یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

ان کا حافظہ بہت ہی اچھا تھا۔ ایک مرتبہ سعید بن المسیب نے ان سے کہا کہ جو کچھ تم نے مجھ سے سنا ہے یاد بھی ہے انہوں نے جو کچھ بھی سعید بن المسیب سے سنا تھا سب سنا دیا اس پر سعید بن المسیب بہت حیران ہوئے فرمایا کہ مجھ کو گمان نہیں تھا کہ تم جیسا بھی اللہ نے پیدا کیا ہے (طبقات ابن سعد)

اساتذہ: حضرت انس، سعید بن المسیب، ابن سیرین، ابن سرخی، ابو الفضل، صفیہ بنت شیبہ عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود، مطرف بن عبد اللہ بن مشجز، عکرمہ، ابو بردہ بن ابی موسیٰ۔

وفات: ان کا انتقال ۱۷۱ ہجری میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے ① تہذیب التہذیب ۸/۳۵۱، ۳۵۲- ② طبقات الحفاظ ۱/۱۰۹ ③ ابن سعد ۲/۲ ④ شذرات الذهب ۱/۵۳ تہذیب الاسماء ۲/۵۷، ۵۸، اعلام الموقعین ۱/۲۷۔

حضرت انس بن مالک کے مختصر حالات: ان کا پورا نام انس بن مالک بن النضر بن ضمضم بن حرام انصاری ہے۔ نام انس۔ ابو حمزہ کنیت خادم الرسول صلی اللہ علیہ وسلم لقب۔ قبیلہ نجار سے تعلق تھا حضرت انس ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس سال پہلے شہر یثرب (مدینہ) میں مسلمان ہوئے۔

جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں اقامت فرمائی تو حضرت ابو طلحہؓ حضرت انسؓ کو لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی آپ اس کو اپنے خدام میں شامل فرمائیں آپ نے ان کو قبول فرمایا۔ اس وجہ سے حضرت انسؓ آپ کے ساتھ ساتھ سفر و حضر میں رہے نزول حجاب سے پہلے آزادانہ طور پر گھر میں آتے جاتے تھے۔

آپؐ کے ساتھ غزوات میں ہمیشہ ساتھ ساتھ رہے۔

حضرت ابو بکرؓ نے ان کو حرمین میں صدقات کے وصول کرنے کا افسر بنایا ہوا تھا۔

حضرت عمرؓ نے ان کو بصرہ بھیجا دین فقہ کی تعلیم کے لئے اور پھر زندگی کے باقی ایام بصرہ ہی میں گزار دیئے۔

اساتذہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو بکر۔ عمر۔ عثمان۔ فاطمہ۔ ابی بن کعب۔ عبد الرحمن بن عوف۔ ابن مسعود۔ حضرت ابو ذر۔ طلحہ، مالک بن معصہ۔ ام حرام، معاذ بن جبل، عبادہ بن صامت۔

تلامذہ: حسن بصری۔ سلیمان تیمی۔ ابو قلابہ۔ اسحق بن ابی علیہ۔ ابو ابن عبد اللہ فرق۔ قتادہ، ثابت بنانی۔ ثمامہ بن عبد اللہ۔ محمد بن سیرین، انس بن سیرین۔ یحییٰ بن سعید، سعید بن جبیر۔

وفات: ۹۳ ہجری میں جب عمر ۱۰۳ برس تھی۔ آخری عمر میں ثابت بنانی سے فرمایا کہ میری زبان پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے موعے مبارک رکھ دو انہوں نے رکھ دیا۔ اس کے بعد انتقال ہوا۔ بصرہ کے آخری صحابی ہیں جن کا انتقال بصرہ میں ہوا فطن بن مدرک نے نماز جنازہ پڑھائی۔

حضرت حسن بصری کے مختصر حالات: حسن سے مراد بصری ہے اور ان کے حالات باب الوضوء، مما غیرت النار میں گذر چکے ہیں۔

حضرت سعید بن المسیب کے مختصر حالات: نام سعید ابو محمد، کنیت نسب نامہ اس طرح ہے۔ سعید بن المسیب ابن حزن بن ابی وہب بن عمرو بن عائد بن عمران بن مخزوم۔ باختلاف روایت ۲ ہجری یا ۱۱ ہجری میں پیدا ہوئے۔

اساتذہ: حضرت عثمان، علی، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن عمر، ابن عباس، حسان بن ثابت، ابو موسیٰ اشعری، ابو ہریرہ، ابو زر غفاری، ابو قتادہ انصاری، حکیم بن حزام جبر بن مطعم۔ صفوان بن امیہ، عبد اللہ بن زبیر، ابو سعید خدری، معاویہ بن ابی سفیان وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: اساتذہ کی طرح تلامذہ کی بھی لمبی فہرست ہے بعض کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

سالم بن عبد اللہ بن عمر، قتادہ، زہری، ابو الزناد، شریک بن ابی نصیر، یحییٰ بن سعید انصاری، داؤد بن ابی ہند، طارق بن عبد الرحمن، عبد الخالق بن سلمہ، عبد الجید بن سہیل، ابن منکدر، ہاشم، یونس بن یوسف وغیرہ۔ کھول فرماتے ہیں، کہ سعید بن مسیب سے بڑا کوئی عالم مجھ کو نہیں ملا۔ امام زین العابدین فرماتے ہیں کہ سعید بن مسیب گزشتہ آثار کے سب سے بڑے واقف کار تھے۔ علی بن مدائن کہتے ہیں کہ تابعین کی جماعت میں سعید بن مسیب کی طرح زیادہ وسیع علم والا کسی کو نہیں جانتا۔ (تہذیب التہذیب ۸۶/۳)

وفات: ولید کے عہد میں ۹۳ میں مرض موت میں مبتلا ہوئے۔ غشی کی حالت میں نافع نے ان کے بستر کو قبلہ رخ کر دیا ہوش میں آنے کے بعد فرمایا کہ میں مسلمان ہوں خواہ کسی سمت پر مروں قبلہ ہی کی جانب رخ ہو گا۔ دل قبلہ کی جانب ہے۔ وفات کے وقت عمر ۷۵ سال تھی اس سال کو سنۃ الفقہاء کہا جاتا ہے کیونکہ اس سال میں بڑے بڑے فقہاء کا انتقال ہوا تھا۔ طبقات ابن سعد ۱۰۶/۵۔

مزید حالت کے لئے طبقات ابن سعد ۸۸/۴، ابن اثیر ۴/۴۰۵، تہذیب الاسماء تذکرۃ الحفاظ ۴۶/۱، شذرات الذہب ۱۰۳/۱، تہذیب التہذیب ۸۳/۴، اعلام الموقعین ۱/۲۵، ابن خلکان ۱/۲۰۶، صفوة الصفوة ۱۳۰۔

حضرت خلاص کے مختصر حالات: ان کا پورا نام خلاص بن عمرو بصری ہے صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: حضرت علی، عمار بن یاسر، عائشہ، ابو ہریرہ، ابو رافع، ابن عباس سے روایت نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: قتادہ، جابر بن صحیح، عوف الاعرابی داؤد بن ابی ہند۔

ان کے بارے میں امام احمد، یحییٰ بن معین، ابی داؤد وغیرہ نے فرمایا کہ ثقہ، علی فرماتے ہیں تابعی ثقہ۔

وفات: ان کے انتقال کے بارے میں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں۔ مات خلاص قبیل المائہ۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۷۶/۳ کا مطالعہ کریں۔

(۱) عنایہ شرح ہدایہ۔

(۲) اوجز المسالک۔

(۳) اوجز المسالک۔

(۴) اوجز المسالک۔

(۵) اوجز المسالک۔

(۶) عنایہ۔

(۷) اخاف کا فتویٰ شیخین کے قول پر ہیں۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ مَسْرُوقًا وَجُنْدُبًا دَخَلَا فِي صَلَاةِ
الْإِمَامِ فِي الْمَغْرِبِ فَأَذَرَ كَأَمْعَةٍ رُكْعَةً، وَسَبَقَهُمَا بِرُكْعَتَيْنِ، فَصَلَّيَا مَعَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ قَامَا
يَقْضِيَانِ قَامَا مَسْرُوقٌ فَجَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى الَّتِي قَضَى، وَأَمَّا جُنْدُبٌ فَقَامَ فِي الْأُولَى
وَجَلَسَ فِي الثَّانِيَةِ فَلَمَّا انْصَرَفَا أَقْبَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ثُمَّ أَتَاهُمَا تَسَاوَقًا إِلَى
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَصَّا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ كِلَاكُمَا قَدْ أَحْسَنَ وَأَنْ أُصَلِّيَ
كَمَا صَلَّيْتُ مَسْرُوقٌ أَحَبُّ إِلَيَّ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَأْخُذُ بِجُلُوسٍ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَمِيعًا اَلَّتَيْنِ
فَاتَاهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؓ

”حضرت ابراہیم نے فرمایا حضرت مسروق اور جندب مغرب کی نماز میں امام کے ساتھ شریک ہوئے انہیں
امام کے ساتھ ایک رکعت ملی دو رکعتیں فوت ہو گئیں چنانچہ ان دونوں حضرات نے امام کے ساتھ ایک
رکعت پڑھی پھر کھڑے ہو کر باقی نماز پوری کی، حضرت مسروق، دوسری رکعت، میں بیٹھے حضرت جندب
پہلی یعنی اپنی دوسری رکعت میں کھڑے ہو گئے اور دوسری (یعنی امام والی کو ملا کر تیسری) میں بیٹھ گئے سلام
پھر کر ہر ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہوئے پھر یہ دونوں حضرات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ
عنه کے پاس تشریف لے گئے۔ اور انہیں واقعہ بتلایا تو انہوں نے فرمایا کہ تم دونوں میں سے ہر ایک نے
ٹھیک کیا اور میں مسروق کی طرح نماز پڑھوں یہ مجھے زیادہ پسند ہے۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے قول کو اختیار کرتے ہیں ایسا شخص فوت شدہ
دونوں رکعتوں میں سے ہر رکعت میں بیٹھے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَبَقَهُمَا: سَبَقَهُ (ن ض) سَبَقًا۔ الی کذا۔ آگے پڑھ جانا۔ قَضَى: (ض) قِضَاءً۔ الصَّلَاةُ۔ نماز ادا کرنا
(ہفت اقسام میں معتل لام یعنی ناقص ہے)۔

الْقِصَّةُ: قِصَصٌ۔ کا اسم نوع۔ بات۔ واقعہ حالت جمع قِصَصٌ وَاَقَاصِصٌ۔ قِصَصٌ (ن) قِصَصًا عَلَیْهِ الْخَبَرُ۔ بیان
کرنا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

تشریح

جب مغرب کی نماز میں دو رکعت چھوٹ گئیں تو اب امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو جائے اور پہلی رکعت میں ثنا اور تعوذ اور تسمیہ پڑھ کر سورت فاتحہ اور سورت پڑھ کر رکوع و سجدہ کر کے قعدہ کرے پھر دوسری رکعت میں سورت فاتحہ اور سورت ملا کر نماز پڑھے باقی قعدے میں ہر رکعت میں بیٹھے یا نہ بیٹھے۔ تو اس صورت میں عام فقہاء تو فرماتے ہیں جس طرح حضرت مسروقؓ نے کہا اس طرح کیا جائے اور اگر اس نے حضرت جنذب والا عمل کیا تو تب بھی جائز ہوگا۔ سجدہ سہویا نماز کا اعادہ لازم نہیں آئے گا۔^(۱)

علامہ شامی اس مسئلہ کے بارے میں فرماتے ہیں: قال فی شرح المنیۃ ولولم یقعد جازاً استحساناً لا قیاساً ولم یلزمہ سجود السہو لکونہ الركعة الاولى من وجہ۔^(۲)

کبیری میں ہے: لو ادرك مع الامام ركعة من المغرب فانه يقرأ في الركعتين الفاتحة و السورة و يقعد في اولهما لانها اثناثية و نولم يقعد جازاً استحساناً لا قیاساً ولم یلزمہ سجود السہو۔^(۳)

واللہ اعلم بالصواب

امام ابو حنیفہ کے حالات: تفصیل سے مقدمہ میں گذر چکے ہیں۔ وہاں نہ دیکھا جاسکتا ہے اسی طرح حماد۔ ابراہیم حضرت مسروق کے حالات (باب فی تسلیم الامام) میں گذر چکے ہیں۔

حضرت جنذبؓ کے مختصر حالات: ان کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جنذب بن کعب ہیں بعض کہتے ہیں کہ جنذب الخیر ہیں۔ بعض کہتے ہیں یہ جنذب بن عبد اللہ ہیں بعض کہتے ہیں کہ فتح مکہ سے پہلے اسلام میں داخل ہوئے۔ اساتذہ: یہ عموماً آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حضرت علیؓ اور حضرت سلمان فارسی سے روایت نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: حارث بن وہب، حسن بصری، عثمان الہندی، عبد اللہ بن شریک، العامری وغیرہ ہیں۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں کوفہ میں رہے پھر کوفہ سے روم چلے گئے اور پھر وہاں ہی امیر معاویہ کے زمانہ میں وفات پائی (اسد الغابہ ۳۰۶/۱)

علامہ طبرانی، علامہ بغوی فرماتے ہیں کہ ان کے بارے میں شک ہے کہ انہوں نے آپؐ کی صحبت اختیار کی یا نہیں اس لئے بعض اصحاب رجال ان کو صحابی اور بعض تابعی کہتے ہیں ابن حبان فرماتے ہیں ثقاہت التابعین۔

وفات: ان کا انتقال جنگ صفین میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے خلاصہ۔ تہذیب التہذیب ۲/۱۱۷ اسد الغابہ ۱/۳۰۲، اصابہ ۱/۲۶۱۔

(۱) مجمع الزوائد ۱/۱۷۶۔ (۲) شامی ۱/۵۵۸۔ (۳) کبیری ۵۵۸ و کذا بدائع الصنائع ۱/۲۳۹۔

لَمْ مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَجُلٍ سَبَقَهُ الْإِمَامُ بِشَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ أَيْتَشْهَدُ كُلَّمَا جَلَسَ الْإِمَامُ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَيَرُدُّ السَّلَامَ إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ؟ قَالَ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ رَدَّ السَّلَامَ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾

”حضرت ابراہیم سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو نماز کے کچھ حصے میں امام سے پیچھے رہ گیا وہ ہر اس قعدہ میں جس میں وہ بیٹھے التحیات پڑھے گا؟ فرمایا جی ہاں پھر پوچھا کہ جب امام سلام پھیرے گا تو کیا یہ بھی سلام پھیرے گا؟ فرمایا جب اپنی نماز سے فارغ ہو جائے (یعنی نماز پوری ہو جائے) تو سلام پھیرے گا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو پسند کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: فَيَرُدُّ: رَدَّهٗ (ن) رَدَّ اَوْ مَرَدَّ اَوْ مَرَدُوْدًا۔ پھیرنا۔ واپسی کرنا۔ لوٹانا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف تلافی ہے)
فَرَّغَ: (ف)ن وَفَرَغَ (س) فَرَغًا وَفَرُوْغًا مِنْ الْعَمَلِ۔ کام سے خالی ہونا۔

تشریح

رجل سبقه الامام بشيئ من صلاته: مسبق شخص جس کی کچھ رکعتیں امام سے رہ گئی ہو۔ اب وہ امام کی متابعت تو کرنے گا مگر امام کے ساتھ وہ سلام نہیں پھیرے گا۔ اور پھر اپنی بقیہ نماز کو پوری کر کے سلام پھیرے گا^(۱) اگر امام کے ساتھ کسی نے بھولے سے ایک طرف یا دونوں طرف سلام پھیر دیا تو اب فقہاء فرماتے ہیں کہ اس میں دیکھا جائے گا کہ اس مسبق نے امام کے سلام پھیرنے سے پہلے سلام پھیرا ہے یا بعد میں۔ اگر امام کے سلام پھیرنے سے پہلے سلام پھیرا ہے تو اب اس پر سجدہ سہولازم نہیں آئے گا کیونکہ یہ ابھی تک مقتدی ہے اور مقتدی پر اس کی غلطی کی وجہ سے سجدہ سہولازم نہیں آتا۔

اور اگر اس نے امام کے سلام پھیرنے کے بعد سلام پھیرا ہے تو اب اس پر سجدہ سہولازم آجائے گا۔ اس صورت میں جب کہ سہواً یہ عمل کیا ہو اور اگر اس کو معلوم تھا کہ ابھی نماز باقی ہے پھر بھی اس نے سلام پھیر دیا تو اب اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ جیسے کبیری میں ہے۔ ولو سلم على ظن ان عليه ركعة ان سلم فهو سلام عمدًا يمنع البناء۔^(۲)

بَابُ مَنْ صَلَّى فِي بَيْتِهِ بِغَيْرِ آذَانٍ

اس شخص کا بیان جو اپنے گھر میں بغیر اذان کے نماز پڑھے

اس باب میں مصنفؒ اس بات کو بیان کریں گے کہ جو شخص گھر پر اکیلے نماز پڑھ رہا ہو یا گھر پر جماعت کروا رہا ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ بغیر اذان کے نماز پڑھ لے مگر اس کے لئے مستحب ہے کہ اذان و اقامت کہہ لے جب کہ یہ جماعت کروانا چاہتا ہو۔ اسی طرح علامہ شامیؒ فرماتے ہیں بخلاف مصل ولو بجماعة فی بیت بمصر او قرية لها مسجد فلا یکره ترکهما اذان الحی یکفیه^(۱) کہ جو شخص گھر یا کسی بستی میں نماز پڑھنا چاہتا ہے اور اس نے آذان و اقامت کو چھوڑ دیا تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ محلہ کی اذان اس کے لئے کافی ہوگئی۔

۱۳۲

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَمَّ أَصْحَابَهُ فِي بَيْتِهِ (فَصَلَّى بِهِمْ) بِغَيْرِ آذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَقَالَ إِقَامَةُ الْإِمَامِ يُجْزِي- قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ وَحْدَهُ فَإِذَا صَلَّوْا فِي جَمَاعَةٍ فَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُؤْذِنَ وَيُقِيمَ فَإِنْ أَقَامَ وَتَرَكَ الْآذَانَ فَلَا بَأْسَ﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے ساتھیوں کو بغیر آذان و اقامت کے نماز پڑھائی اور فرمایا امام کی اقامت کافی ہے۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس شخص کے بارے میں اس کو اختیار کرتے ہیں۔ جو تنہا نماز پڑھے اور اگر جماعت سے نماز پڑھے تو ہمیں یہ زیادہ پسند ہے کہ آذان و اقامت کہے لیکن اگر آذان چھوڑ دے صرف اقامت کہہ لے تب بھی کوئی حرج نہیں۔“

لغات: اَمَّ: (ن) اِمَامَةً وَاَمَّوْا اِمَامًا۔ القوم وبالقوم: امام بننا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

آذَان: خبردار کرنا۔

يُؤْذِنُ: باب تفعیل سے واحد کر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ اَذَّنَ يُؤْذِنُ تَأْذِينًا۔ بالصلوة: اذان

دینا۔

تشریح

گھر پر جماعت کروانے والا کیا اذان و اقامت کہے گا؟

صورت مسئلہ یہ ہے کہ اندرون شہر کوئی گھر میں جماعت کروائے کسی مجبوری کے تحت تو اب اس کو چاہئے کہ اذان و اقامت سے ساتھ نماز پڑھائے تاکہ یہ نماز بھی جماعت کے انداز پر ہو جائے۔ اور اگر کسی نے اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑ دیا تو تب بھی جائز ہے۔ جیسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اثر سے معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے نماز پڑھائی اور اس میں اذان اور اقامت نہیں کہی تھی۔ اور جب کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ محلہ کی اذان ہمارے لئے کافی ہے^(۱) صاحب ہدایہ نے اس اثر کو کچھ وضاحت سے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: روی عن ابن مسعود انه صلى بعلقمة والاسود في بيته فقيل له ألا تؤذن؟ فقال اذان الحي يكفيني۔

کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ اس نے حضرت علقمہ اور اسود کو اپنے مکان میں نماز پڑھائی تو ان لوگوں نے کہا آپ نے اذان نہیں کہی تو فرمایا محلے کی اذان کافی ہے۔^(۲) تو معلوم ہوا اذان اور اقامت کو گھر میں نماز پڑھنے والا ترک کر دے تو یہ مکروہ نہیں ہے یہی بات علامہ شامیؒ فرماتے ہیں: لكن لا يكره تركه لمصل في بيته في المصر لان اذان الحي يكفيه۔^(۳) اسی طرح علامہ سید احمد طحطاویؒ فرماتے ہیں:

فلا يسز بها اذا ادت في البيوت لانه لا يكره تركه المصل في بيته وكذا المصلي في المسجد بعد صلوة الجماعة۔^(۴)

فاحب الينا ان يؤذن ويقيم: کہ یہ بات زیادہ اچھی ہے کہ اذان و اقامت کہ لے۔ اگر یہ دونوں کہہ لیے تو یہ نماز علی وجہ الاحکمل ادا ہوگی^(۵) اور اسی کے بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ: ليكون الاداء على هيئة الجماعة الخ کہ اس صورت میں جماعت کی ہیئت پر یہ نماز ادا ہو جائے گی۔

(۱) شامی ۱/۲۷۶ مبسوط سرخسی ۱/۱۳۳۔

(۲) تبیین الحقائق، فتح القدیر۔

(۳) شامی ۱/۳۵۷۔

(۴) طحطاوی علی الدر المختار ۱/۱۲۸۱ المبسوط لسرخسی ۱/۱۳۳۔

(۵) ہدایہ و کذا بدائع الصنائع ۱/۱۵۳۔



بَابُ مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ

نماز توڑنے والی چیزوں کا بیان

اس باب میں ان چیزوں کو بیان کر رہے ہیں جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ مثلاً جنابت کی حالت میں امامت کروانا۔ یا بغیر وضو کے نماز پڑھا دینا۔ یا نماز میں عورت کا برابر میں آکر کھڑا ہو جانا وغیرہ۔

۱۳۳

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا فَسَدَتْ صَلَاةُ الْإِمَامِ فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ خَلْفَهُ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ بِأَصْحَابِهِ جُنُبًا أَوْ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ أَوْ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ خَلْفَهُ۔

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا جب امام کی نماز فاسد ہوگی تو مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو پسند کرتے ہیں اگر کوئی شخص جنابت کی حالت میں یا بغیر وضو کے امامت کرے یا کسی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو جائے تو اس کی اقتداء کرنے والے نمازیوں کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔“

لغات: فَسَدَتْ: فَسَدَ (ن ض) وَفَسَدَ (ك) فَسَادًا وَفُسُودًا۔ خراب ہونا۔ بگڑ جانا۔

جُنُبًا: جَنَبَ (ن س ض) جَنَابَةً۔ الرَّجُلُ۔ ناپاک ہونا۔

تشریح

اگر امام کی نماز فاسد ہو جائے؟

اذا فسدت صلاة الامام فسدت صلاة من خلفه: جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو اس کی اقتداء کرنے والوں کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔ کہ امام کی نماز کے فساد سے مقتدی کی بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

دوسرا مذہب امام شافعیؒ کا ہے۔ کہ امام اور مقتدی اپنی اپنی نمازوں کے خود ذمہ دار ہوئے ہیں۔ امام کی نماز سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ دوسرے مذہب والے قرآن سے استدلال کرتے ہیں ولا تذروا ذرۃ و ذرۃ اخری۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

مشہور روایت ہے ان الامام ضامن والمؤتم کہ امام ضامن اور نگران ہے مطلب یہ کہ جب اس کی نماز صحیح ہوگی تو مقتدیوں کی بھی صحیح ہوگی اور اگر امام کی نماز فاسد ہو جائے گی تو مقتدیوں کی بھی اس کے دشمن میں فاسد ہو جائے گی۔

اس مفہوم کی تائید سہیل بن سعد الساعدیؒ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں آتا ہے یقدم فتیان قومہ یصلون بہم فقیل لہ تفعل ولک من القوم مالک قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الامام ضامن فان احسن فله ولہم وان اساء یعنی فعلیہ ولا علیہم۔^(۱) کہ اس میں بھی ضامن کفیل کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے کہ وہ مقتدیوں کی نماز کا کفیل ہے۔

جواب دوسرے مذہب والوں کا

اس آیت قرآنیہ کا تعلق گناہ و ثواب سے ہے نہ کہ افعال کی صحت و فساد سے لہذا اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۹ (باب ما یجب علی الامام)۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ الْمَكِّيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي بِالْقَوْمِ جُنْبًا قَالَ يُعِينُ وَيُعِينُونَ﴾
 ”حضرت علیؑ نے اس شخص کے بارے میں جو لوگوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھا دے فرمایا امام اور مقتدی سب دوبارہ نماز پڑھیں۔“

لغات: قَالَ: (ن) قولاً وقلاً وقيلاً وقولاً ومقلاً ومقالةً۔ کہنا، بولنا۔ (ہفت اقسام میں معتل عین ہے یعنی اجوف ہے)
 يُعِينُ: اَعَادَ يُعِينُ اِعَادَةً اَلَا مُرَوِّا الْكَلَامَ: لوٹانا، دہرانا۔ باب افعال سے فعل مضارع واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

تشریح

اس بارے میں صاحب در مختار فرماتے ہیں: (وإذا ظهر حدث امامه) وکذا کل مفسد فی رای مقتد (بطلت فيلزم اعادةها) لتضمنها صلوة المؤتم صحة وفساداً كما يلزم الامام اخبار القوم اذا امهم وهو محدث او جنب۔^(۱)

اس صورت میں امام کی نماز نہیں ہوئی جب امام کی نماز نہیں ہوئی تو مقتدی کی بھی نہیں ہوئی اس لئے اب سب کو اس کا اعادہ کرنا ضروری ہوگا۔

حضرت ابراہیم بن یزید المکیؒ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام ابراہیم بن یزید الخوزی الاموی ابو اسلیع المکی ہے۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے عطاء، طاؤس ابی زبیر، محمد بن عباد بن جعفر وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: وکیع، معمر بن سلیمان، مروان بن معاویہ، عبدالرزاق، سفیان ثوری وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ یہ لیس ثقہ، ابو زرعہ اور ابو حاتم کہتے ہیں منکر الحدیث ضعیف الحدیث، امام بخاری فرماتے ہیں: سکتوا عنه۔

امام نسائی نے متروک الحدیث کہا ہے ابن مدینی فرماتے ہیں ضعیف لا اکتب عنه شیناً۔ مگر سفیان، وکیع، ابو حنیفہ وغیرہ نے اس کی ثقہ ہونے کی توثیق کی ہے۔

وفات: ان کی وفات ۱۵۱ ہجری میں ہوئی۔

مزید حالات تہذیب التہذیب ۱/۷۹ میں دیکھیں۔

حضرت عمرو بن وینار کے مختصر حالات: نام عمرو، ابو محمد کنیت۔ یہ باذان عجمی کے غلام تھے۔

اساتذہ: عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن زبیر، عمرو بن العاص، ابو ہریرہ، حضرت عبد اللہ، ابو الطفیل۔ السائب بن زید۔ جابر بن زید، حسن بن محمد بن علی بن ابی طالب۔ ابو صالح السمان۔ ابو سلمہ بن عبد الرحمن، سعید بن جبیر۔ سعید بن الحویرث وغیرہ ان کے اساتذہ کی لمبی فہرست ہے۔

تلامذہ: اساتذہ کی طرح تلامذہ کی بھی لمبی فہرست ہے۔ مثلاً جعفر صادق، ابو قتادہ، مسعر، حماد، سفیان، ابن ابی نجیح۔ وغیرہ ہیں ان کے بارے میں ابن سعد کہتے ہیں فان عمرو وثقة ثبت كثير الحديث۔ علامہ ذہبی نے انہیں حافظ، امام اور عالم حرم لکھا ہے (تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۰)

وفات: ان کا انتقال ۱۱۶ ہجری میں ہوا (ابن سعد ۵/۳۵۳)

مزید حالات کے لئے: ① تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰۰ ② تہذیب الاسماء ۲/۲۷۷ ③ تہذیب الکمال ۱۰۳۲ ④ تہذیب ۳/۹۷ ⑤ العقد الثمین ۶/۳۷۶ ⑥ تہذیب الکمال ۱۰۳۲ ⑦ تہذیب التہذیب ۳/۹۷ ⑧ العقد الثمین ۶/۳۷۶ ⑨ طبقات القراء ۱/۶۰۰ ⑩ الجرح والتعديل ۶/۱۲۳۔

(۱) در مختار مع الشامی، باب الامامة ۱/۵۵۳۔



۱۳۵

﴿مُحَمَّدٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ فِي رَجُلٍ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ، قَالَ يُعِينُهُ وَيُعِينُونُ﴾
 ”حضرت عطاء بن ابی رباح نے اس شخص کے بارے میں جو اپنے ساتھیوں کو بغیر وضوء کے نماز پڑھائے فرمایا کہ امام اور مقتدی سب نماز لوٹائیں۔“

لغات: رَجُلٌ: مرد۔ (جمع) رجال ورجلۃ ورجلۃ وارجل ورجلات۔
 يُصَلِّي: صَلَّی صَلَاةً۔ نماز پڑھنا۔ باب تفعیل سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

تشریح

حضرت عبد اللہ بن مبارک کے مختصر حالات: نام عبد اللہ، والد کا نام مبارک۔ کنیت ابو عبد الرحمن۔ وطن مرو تھا اس لئے ان کو مروزی بھی کہتے ہیں۔

ولادت: ۱۰۱۸ ہجری میں مقام مرو میں ہوئی ابتدائی عمر سے طلب علم کے شوق میں کئی علاقوں کا سفر کیا۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۵۰) علامہ ذہبی نے ابو اسامہ کا قول نقل کیا ہے۔

ما رأیت رجلاً اطلب للعلم فی الافاق من ابن المبارک (تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۵۱)
 میں نے عبد اللہ بن مبارک سے زیادہ کسی کو ملک در ملک گھوم کر طلب علم کرنے والا نہیں دیکھا۔

اساتذہ: خود فرماتے ہیں جمعت عن اربع الاف شیخ فرویت عن الف عنہم۔

میں نے چار ہزار اساتذہ سے فائدہ اٹھایا اور ان میں سے ایک ہزار سے روایت کی ہے۔ ان کے اساتذہ میں سے امام ابو حنیفہ۔
 ہشام بن عروہ۔ سلیمان التیمی، یحییٰ الانصاری، اسماعیل بن ابی خالد، عبد الرحمن بن زید، امام اعش، موسیٰ بن عقبہ، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، حماد بن سلمہ، مسعر بن کدام، شعبہ بن جاج، امام اوزاعی، صالح بن صالح، عمرو بن میمون، معمر بن راشد وغیرہ۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۵۰)

تلامذہ: امام ذہبیؒ اس بارے میں فرماتے ہیں حدث عنہ خلق لا یحصون من اهل الاقالیم ممالک اسلامیہ کے اتنے لوگوں نے ان سے فائدہ اٹھایا کہ ان کا شمار نہیں کیا جاسکتا۔

ان کے تلامذہ میں سے بعض کے اسماء گرامی یہ ہیں:

ابو اسحاق الفراءزی، عبدالرحمن بن مہدی، امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، سعید القطان، فضیل بن عیاض، ابو داؤد الطیاسی، سلیمان المروزی وغیرہ۔

یحییٰ بن معین ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک سفیان ثوری سے افضل ہیں لوگوں نے اس پر تعجب کیا تو فرمایا ابن مبارک جیسا آدمی میں نے نہیں پایا۔ پھر میرے نزدیک ائمہ حدیث چار ہیں ① سفیان ثوری ② امام مالک ③ حماد ابن زہد اور ④ عبداللہ بن مبارک۔

ابو اسحاق فزاری فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک امام المسلمین تھے۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ حافظ حدیث تھے۔ (تہذیب التہذیب)

ان کی سیرت لکھنے والے لکھتے ہیں کہ انہوں نے ایک سال کو تین حصوں پر تقسیم کیا تھا۔ ① ایک حصہ میں تجارت ② دوسرے میں درس و تدریس ③ تیسرے میں جہاد۔

وفات: ان کی وفات جہاد کے دوران ہوئی۔ وفات سے کچھ دیر پہلے انکی آواز بھنس گئی اس وجہ سے ان کو خوف ہوا کہ زبان سے کلمہ شہادت نکلنا نہ رہ جائے۔ اس وجہ سے انہوں نے اپنے ایک شاگرد حسن بن ربیع سے کہا کہ دیکھو جب میری زبان سے کلمہ شہادت نکلے تو تم اتنی بلند آواز سے دھرانا کہ میں من لوں جب ایسا کرو گے تو یہ کلمہ خود بخود میری زبان پر جاری ہو جائے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور ۱۸۱ ہجری میں ۶۳ سال کی عمر میں اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔

ابن ندیم نے ان کی متعدد تصانیف کا تذکرہ بھی کیا ہے۔

① کتاب السنن ② کتاب التفسیر ③ کتاب التاريخ بغداد ④ کتاب الزہد ⑤ کتاب البر والصلۃ (ابن ندیم ۳۱۹)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا۔

تذکرۃ الحفاظ ۲۵۰/۱، صفوة الصفوة ۱۱۶/۳، تاریخ بغداد ۱۶۰/۱، تہذیب التہذیب ۳۸۶/۵، مناقب کردری ۱۷۳/۲، تہذیب

الاسماء ۱۰۲۸۶/۱، شذرات الذهب ۲۹۶/۱۔

حضرت یعقوب بن القعقاع کے مختصر حالات: یہ ابو داؤد اور نسائی کے رجال میں سے ہیں۔

اساتذہ: حسن بصری، عطاء بن ابی رباح، قتاوہ، ربیع بن انس، مطر الوراق وغیرہ۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے سفیان ثوری، عبداللہ بن مبارک یحییٰ بن معین اور علامہ نسائی فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ ہیں ابن حبان نے بھی ان کا شمار ثقات میں کیا ہے۔

حضرت عطاء بن ابی رباح کے مختصر حالات: نام عطاء والد کا نام اسلم۔ کنیت ابو رباح۔ عطاء کی کنیت ابو محمد ہے۔

ولادت: حضرت عثمان کے آغاز خلافت میں پیدا ہوئے۔ مکہ میں پرورش پائی ان کا شمار مکہ کے نقباء سبعہ میں ہوتا ہے۔

اساتذہ: عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن زبیر، حضرت عمرو بن العاص، معاویہ، اسامہ بن زید، جابر ابن

عبداللہ، زید بن ارقم، عبداللہ بن سائب، عقیل بن ابی طالب، عمرو بن ابی سلمہ، رافع بن خدیج، ابو داؤد، ابوسعید الخدری، ابو ہریرہ، ابوصاع السمان، سالم بن شوال، صفوان بن یعلیٰ، عبید بن عمیر، عمار بن ابی عمار، ابوالزبیر، موسیٰ بن انس وغیرہ سے علم حاصل کیا (طبقات ابن سعد ۵/۳۴۴)

تلاذہ: ان کی تلاذہ کی بھی لمبی فہرست ہے ابو اسحق سبیعی، ازہری مجاہد، ایوب سختیانی، اعمش، اوزاعی، حکم بن عقبہ ابو حنیفہ وغیرہ ہیں۔ (تہذیب التہذیب ۷/۱۹۹)

حافظ ابن حجر ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ عطاء فقہ علم و ورع اور فضل و کمال کے لحاظ سے مساوات تابعین میں سے ہے۔ حجت، امام اور کبیر الشان والے تھے۔ (تہذیب التہذیب ۷/۲۰۳) علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ وہ مکہ کے مفتی اور مشہور ائمہ میں سے تھے۔ امام اوزاعیؒ کہتے ہیں کہ عطاءؒ نے جس وقت انتقال کیا۔ اس وقت وہ لوگوں میں روئے زمین کے سب سے زیادہ پسندیدہ آدمی تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۸۶)

وفات: ان کی وفات کے بارے میں کئی اقوال ہیں جمہور کے نزدیک معتبر ۱۱۴ھ ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ ۱/۸۶) مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ کیجئے۔

- ① تذکرۃ الحفاظ ۱/۸۶ ② تہذیب التہذیب ۱/۲۰۳ ③ مختصر صفوة الصفوة ۷/۱۵۸ ④ طبقات ابن سعد ۵/۳۴۵ ⑤ ابن خلکان ۱/۳۱۹ ⑥ تہذیب الاسماء ۱/۳۳۳ ⑦ جرح والتعديل ۶/۳۳۰ ⑧ وفيات الاعيان ۳/۲۶۱ ⑨ تہذیب الکمال ۸/۹۳۸ ⑩ میزان الاعتدال ۳/۷۰ ⑪ البدایہ ۹/۳۰۶ ⑫ العقد الثمين ۹/۳۰۹ ⑬ شذرات الذهب ۱/۱۴۴ ⑭ خلاصة تہذیب الکمال ۲۶۶ ⑮ طبقات القراء ۱/۵۱۳ ⑯ سيرة اعلام النبلاء ۵/۷۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يُعِيدُوا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”محمد بن سیرین نے فرمایا مجھے یہ پسند ہے کہ وہ سب نماز کا اعادہ کریں۔ امام محمد نے فرمایا ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ بھی یہی فرماتے ہیں۔“

لغات: أَحَبُّ: حَبَّةُ (ض) حُبًّا وَحُبًّا۔ الشَّيْنُ۔ رَغِبْتُ كَرْنًا۔ حَبَّ (س) حُبَّبَ (ك)۔ اِلَيْهِ مَحْبُوبٌ هُوْنَا (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

تشریح

احب الی ان یعیدوا مجھے یہ پسند ہے کہ سب نماز کا اعادہ کریں یہاں پر احب کا مفہوم پسندیدہ کے نہیں ہے بلکہ واجب کے ہوگا۔^(۱) اس مسئلہ کی پوری وضاحت گذشتہ حدیث میں گذر چکی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عون کے مختصر حالات: نام عبداللہ، کنیت ابو عون، یہ عبداللہ بن درہ مزنی کے غلام تھے کوفہ کے اکابر علماء میں سے تھے۔

اساتذہ: مدینہ میں سالم، قاسم، حسن مصری، محمد بن سیرین کوفہ میں امام شعبی اور امام نخعی، مکہ میں عطاء اور مجاہد سے تحصیل علم کیا اس کے علاوہ اور بھی ان کے مشہور اساتذہ ہیں۔ مثلاً ثمامہ بن عبداللہ بن انس۔ زیاد بن جبیر، انس بن سیرین، موسیٰ بن انس بن مالک، شہام بن زید بن انس۔ سعید بن جبیر، نافع وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب ۵/۳۷۷)

تلامذہ: تلامذہ کی بھی فہرست طویل ہے ان میں سے ممتاز یہ ہیں۔

اعمش، سفیان ثوری، شعبہ عبداللہ بن مبارک، داؤد بن ابی ہند، یحییٰ القطان عباد بن العوام، بشیر بن مفضل، معاوذ بن معاذ، یزید بن حارون، یزید بن زریع، محمد بن عبداللہ انصاری، ابو عاصم وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب ۵/۳۷۸)

عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ جن لوگوں سے میں ملا ان میں ابن عون، سفیان کے علاوہ سب کو کم پایا۔

علامہ ابن سعد فرماتے ہیں کہ کان لفة کثیر الحدیث۔ (ابن سعد ۷/۴۲)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا۔

① طبقات ابن سعد ۷/۲۵۵ ② تہذیب التہذیب ۵/۳۷۷ ③ شذرات الذهب ۱/۲۳۰ ④ الجرح والتعديل ۵/۱۳۰ ⑤

حلیۃ الاولیاء ۳/۳۷۳ ⑥ تہذیب الکمال ۱۹/۷۱ ⑦ تذکرۃ الحفاظ ۱۵۶/۱۵۶

محمد بن سیرین رحمہ اللہ کے مختصر حالات: نام محمد، کنیت ابو بکر، والد کا نام سیرین تھا۔ ان کے والد انس بن مالک کے غلام تھے۔ انس نے بیس یا چالیس ہزار کے عوض میں ان کو آزاد کر دیا (ابن خلکان ۴۵۳/۸)

ولادت: ۲۳ ہجری میں پیدا ہوئے۔ (ابن سعد ۱۴۰/۱)

انہوں نے انس بن مالک کے دامن میں تربیت فرمائی ابو ہریرہ، حسن بصری وغیرہ سے علم حاصل کیا اس لئے حدیث کے ساتھ ساتھ تفسیر اور فقہ میں اپنی مثال آپ تھے۔

اساتذہ: جیسے کہ ابھی گزرا کہ انہوں نے حضرت انس بن مالک۔ ابو ہریرہ، زید بن ثابت، حذیفہ بن یمان، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر۔ حسن بن علی، رافع بن خدیج، سلمان بن عامر، جندب بن عبد اللہ علی، معاویہ، ابو داؤد، ابو سعید خدری، ابو قتادہ انصاری، ام المومنین عائشہ، عکرمہ، عبد الرحمن اجیری، عبد اللہ بن شفیق، قیس بن عباد، مسلم بن یسار، یونس بن جبیر، وغیرہ سے تحصیل علم کیا۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں کا حلقہ بھی نہایت وسیع تھا۔ جن میں بعض کے اسماء، گرامی یہ ہیں۔

مالک بن دینار، قرہ بن خالد، ہشام بن حبان، سلیمان التیمی، ایوب عام الاحول، اوزاعی، خالد الحداد، داؤد بن ابی ہند وغیرہ۔ (تہذیب التہذیب ۲۱۴)

ان کے بارے میں علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کان ثقة مامونا عالیا رافعا اماما کثیر العلم ورعا، علامہ ذہبی نے ان الفاظ کے ان کی تعریف کی ہے۔

کان فقیہا اماما غزیر العلم ثقة ثباتا علامۃ التفسیر رأی فی الورع۔

شعیب بن حجاب ”کہتے ہیں کہ علامہ شعبی“ فرماتے تھے کہ تم لوگ ابن سیرین کا دامن پکڑ لو۔ (تذکرۃ الحفاظ ۶۸/۱)

ابن حبان فرماتے ہیں کہ محمد بن سیرین بصرہ کے سب سے بڑے فقیہ متورع۔ فاضل حافظ اور معبر خواب تھے۔ (۲۱۶/۹)

کہتے ہیں وہ شہرت سے بہت گھبراتے تھے۔ اس وجہ سے عام مجلس میں شرکت نہیں کرتے تھے۔ ان کے محاسن کا لوگوں پر بڑا اثر تھا۔ انس بن مالک نے وصیت کی تھی کہ میرا غسل اور جنازہ کی نماز محمد بن سیرین ہی پڑھائیں اسی طرح حسن بصری کی لڑکی کا انتقال ہوا تو محمد بن سیرین کو نماز جنازہ پڑھانے کو کہا۔ (ابن سعد ۱۴۸/۱)

وفات: ۱۱۰ ہجری میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے۔ جمعہ کے دن تقریباً اسی سال کی عمر میں اس دنیا سے کوچ فرمایا (ابن سعد ۱۴۹/۱)

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ثابت ہوگا۔

① ابن خلکان ۴۵۳/۴ ② طبقات ابن سعد ۱۴۰/۳ ③ تہذیب التہذیب ۲۱۵/۹ ④ تذکرۃ الحفاظ ۶۷/۱ ⑤ تہذیب الاسماء ۸۳/۱ ⑥ شذرات الذهب ۱۳۹/۱۔

۱۳۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ إِلَى جَانِبِ الرَّجُلِ وَكَانَ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ﴾
 قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا عورت اگر مرد کے برابر میں نماز پڑھے اور نماز ایک ہی ہو تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: صَلَّتْ: صَلَّی صَلَاةً۔ نماز پڑھنا۔ صیغہ واحد مؤنث غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے، باب تفعیل ہے) جَانِبِ: اُشَان کا پہلو۔ گوشہ۔ جانب (جمع) جوانب۔

تشریح

محاذات کا مسئلہ

صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی عورت مرد کے برابر میں آکر نماز کی نیت باندھ لے اور دونوں ایک ہی نماز پڑھنا چاہتے ہیں تو اس صورت میں اس مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اس مسئلہ کو فقہاء مسئلہ محاذات کہتے ہیں۔ اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام شافعیؒ، احمدؒ، مالک کے نزدیک مرد اور عورت دونوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مرد کی نماز استحساناً فاسد ہو جائے گی (چند شرائط کے ساتھ جو آگے حدیث میں بیان ہو رہی ہیں) امام شافعیؒ وغیرہ قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح عورتوں کی نماز بالاتفاق فاسد نہیں ہوتی تو مرد کی بھی نہیں ہوتی۔

امام ابو حنیفہ کا استدلال

اُخْرُوْهُنْ مِنْ حَيْثُ اُخْرٰهُنَّ اللّٰهُ۔ اس میں مردوں کو مخاطب بنایا گیا ہے کہ عورتوں کو پیچھے کرو۔ مقتدی کو

ترتیب مقام کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔ جیسے کہ کوئی مقتدی امام سے آگے بڑھ جائے تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہاں پر بھی مردوں کو آگے اور عورتوں کو پیچھے ہونا چاہئے اور اس کا حکم مردوں کو دیا گیا ہے۔ جب اس کی رعایت نہ رکھی جائے گی تو مردوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

سوال: نماز کے فساد کا حکم دینا یہ خبر واحد ہے یہ کیسے صحیح ہے نماز کے فساد ہونے کے لئے جبکہ دلیل قوی کا ہونا ضروری ہے۔

جواب: اس حدیث کی قرآن کی ان دو آیتوں سے تائید ہو رہی ہے۔

① وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ کہ اعمال کو فساد سے بچاؤ اور یہ اسی وقت ہو گا جب کہ عورتیں مؤخر ہوں۔ اور مردوں کے ذمہ عورتوں کو مؤخر کرنے کی تائید اس آیت سے بھی ہو رہی ہے۔

② وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ کہ عورتوں پر مردوں کو فضیلت حاصل ہے۔ جب خبر واحد کی تائید ان دونوں آیتوں سے بھی ہوگی تو اب یہ حکم نص قطعی سے ثابت ہو گا نہ کہ خبر واحد سے تو اس سے فساد نماز کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهِيَ نَائِمَةٌ إِلَى جَنْبِهِ عَلَيْهِ ثَوْبٌ جَانِبُهُ عَلَيْهَا۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا نَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا وَكَذَلِكَ أَيُّضًا وَصَلَّتْ إِلَى جَانِبِهِ فِي صَلَاةٍ غَيْرِ صَلَاتِهِ إِنَّمَا تُفْسِدُ عَلَيْهِ إِذَا صَلَّتْ إِلَى جَانِبِهِ وَهُمَا فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ تَأْتُمُّ بِهِ أَوْ يَأْتِمَانُ بَغَيْرِهِمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے اور وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب سوئی ہوئی ہوتی تھیں۔ آپ نے جو کپڑا اوڑھا ہوتا تھا اس کا کچھ حصہ حضرت عائشہؓ پر ہوتا تھا امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں اسی طرح اگر عورت کوئی دوسری نماز پڑھ رہی ہو اور مرد دوسری اور اس میں عورت مرد کے پہلو میں کھڑی ہو جائے۔ بلکہ اس صورت میں مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ جب وہ دونوں ایک نماز میں شریک ہوں اور عورت مرد کے پہلو میں کھڑی ہو جائے اور اس مرد کی اقتداء کرے یا یہ دونوں کسی اور کی اقتداء کر رہے ہوں اور اسی کو امام ابو حنیفہ اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: نَائِمَةٌ: سونے والی واحد مونث اسم فاعل۔ نَائِمٌ (س) نَوْمًا وَنِيَامًا۔ اَوَّلًا يَأْتِي سَوْنًا۔ (ہفت اقسام میں معتل عین یعنی اجوف ہے) تَفْسِدُ: فَسَدَ (نض) وَفُسَدَ (ك) فَسَادًا وَفُسُودًا خراب ہونا۔ بگڑ جانا۔

تشریح

محاذات کی شرائط

اس اثر میں محاذات کب متحقق ہو گا اس کی شرائط کی طرف اشارہ کیا ہے فقہاء احناف نے اس کی دس شرائط بیان کی ہیں۔

پہلی شرط: مرد اور عورت کی نماز مشترک ہو۔ تحریمۃ اور اداء۔

تحریم مشترک ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت نے اپنے محاذی مرد کی تحریم پر اپنی تحریم کی بناء کی ہو۔ یا محاذی

مرد کی امام کے تحریمہ پر بناء کیا ہو، اداء مشترک ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ ایک دوسرے کے امام ہو یا دونوں کسی اور کے مقتدی ہوں۔

دوسری شرط: نماز مطلقہ ہو۔ یعنی رکوع سجدہ والی ہو (اس سے نماز جنازہ خارج ہوگی) اور اگر دونوں کی نماز الگ الگ ہو مثلاً مرد کی نماز ظہر کی اور عورت کی نماز عصر کی ہو تو اب اس صورت میں شیخین کے نزدیک یہ مفسد صلوٰۃ نہیں ہوئی مگر امام محمدؒ کے نزدیک یہ بھی مفسد صلوٰۃ ہوگی۔^(۱)

تیسری شرط: عورت شہوت والی اور قابل جماع ہو۔^(۲) بعض نے اس کی سات سال اور بعض نے آٹھ سال بعض نے نو سال کی شرط لگائی ہے۔^(۳) مگر علامہ زلیعیؒ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی شرط نہیں ہے۔

چوتھی شرط: دونوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔ جس کا موٹاپا ایک انگلی ہو اور اونچائی مؤخرۃ الرحم ہو۔ (یعنی کجادے کی لکڑی کے برابر کوئی چیز یا اتنی جگہ خالی ہو کہ جس میں ایک مرد کھڑا ہو جائے۔

پانچویں شرط: امام نے عورت کے امام ہونے کی نیت بھی کی ہو۔ (شمس الائمہؒ فرماتے ہیں اگر یہ شرط ضروری نہ ہو تو ہر عورت جب چاہے گی مرد کی نماز فاسد کر دے گی)

چھٹی شرط: محاذات، مرد اور عورت میں ہو اگر مرد کے بجائے چھوٹا لڑکا ہو یا عورت کے بجائے چھوٹی بچی ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اسی طرح مرد کے برابر میں خنثی مشکل آکر کھڑا ہو جائے۔ تو اس صورت میں بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

ساتویں شرط: عورت کا قدم مرد کے کسی عضو کے سیدھ یا برابر میں ہو۔^(۴)

علامہ زلیعیؒ فرماتے ہیں محاذات اس وقت ہو گا جب کہ پنڈلی اور ٹخنہ کے ساتھ ہو۔^(۵)

آٹھویں شرط: محاذی عورت عاقلہ ہو۔ اگر محاذی مجنونہ ہو تو نماز مرد کی فاسد نہیں ہوگی۔

نویں شرط: محاذات ایک رکن کامل میں ہو۔ بلکہ رکن کامل میں نہ بھی ہو تو تب بھی مفسد صلوٰۃ ہوگا۔^(۶)

دسویں شرط: دونوں کی جہت متحد ہو۔ اگر متحد نہیں تو یہ مفسد نماز نہیں ہوگی مثلاً کوئی کعبہ کے اندر یا اندھیری رات میں تحریمہ کے ساتھ نماز پڑھے۔ اور ان دونوں کی جہت الگ الگ ہو تو یہ مفسد صلوٰۃ نہیں ہوگی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حالات حدیث نمبر ۴۵ پر گذر چکے ہیں۔

(۱) مبسوط امام محمدؒ اور مصنف عبدالرزاق نے امام محمد کے اس قول کو پسند کیا ہے۔

(۲) طحاویؒ - شامیؒ - تبیین الحقائق - (۳) فتاویٰ قاضی خان۔

(۵) علامہ زلیعیؒ کی عبارت یہ ہے: والمعتبر فی المحاذاة الساق والكعب علی الصحیح وبعضہم اعتبر القدم۔ (۶) شامیؒ۔

۱۳۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الرَّجُلِ يُصَلِّي فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ الشَّرْقِيِّ وَالْمَرْأَةِ فِي الْغَرْبِيِّ فَكَرَهُ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا شَيْءٌ قَدَرُ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ﴾

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَ فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ يُصَلِّيَانِ مَعَ إِمَامٍ وَاحِدٍ ﴿﴾
 ”حضرت حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیم سے اس شخص کے بارے میں پوچھا کہ جو مسجد کے مشرقی حصے میں نماز پڑھ رہا ہو اور مغربی حصہ میں عورت ہو تو انہوں نے اس کو ناپسند فرمایا الا یہ کہ ان دونوں کے درمیان کجاوے کے پچھلے حصہ کے برابر کوئی چیز حائل ہو۔“
 امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی پر ہی عمل کرتے ہیں۔ اگر مرد عورت دونوں ایک امام کے پیچھے ایک نماز میں شریک ہوں۔

لغات: الشَّرْقِيُّ: الشَّرْقُ۔ (مصدر) آفتاب طلوع ہونے کی جگہ۔ بھٹن۔ الشرقي کے معنی ہوئے مشرقی جانب۔

الْغَرْبِيُّ: الْغَرْبُ۔ (مصدر) بمعنی پچھتم۔ ہر چیز کا اول۔ دھار۔ نشاط۔ تیزی۔ الغربی کے معنی مغربی جانب۔
 مُؤَخَّرَةُ الرَّحْلِ۔ کجاوے کا پچھلا حصہ۔

تشریح

وَالْمَرْأَةُ فِي الْغَرْبِيِّ: اگر عورت مغربی حصہ میں ہو اور مرد مشرقی حصے میں تو اس صورت میں بھی مرد کی نماز مکروہ ہو جائے گی۔ فاسد نہیں ہوگی کیونکہ دونوں کی جگہ الگ الگ ہے اسی وجہ سے بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ مرد قد آدم اونچی جگہ پر ہو اور عورت نیچے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ الا ان یكون بينهما وبينها قدر مؤخّرة الرحل کہ ان دونوں کے درمیان کجاوے کے پیچھے حصہ کے برابر کوئی چیز حائل ہو جسکی موٹائی فقہاء نے ایک انگلی لکھی ہے اور اونچائی بمقدار (ایک قد آدمی) کے ہو یا اسی طرح دونوں کے درمیان کوئی چبوترہ ہو یا ایک اوپر دوسرا نیچے ان صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوگی۔^(۱)

۱۴۰

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَتْ أَمَا أَنْكُمْ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ تَزْعُمُونَ أَنَّ الْحِمَارَ أَوِ الْكَلْبَ وَالْمَرْأَةَ وَالسِّتُورَ يَقْطَعُونَ الصَّلَاةَ فَقَرَرْتُ مُؤَنِّبَهُمْ؟ فَأَذْرَأُ مَا اسْتَطَعْتُ، فَإِنَّهُ لَا يَقْطَعُ صَلَاتَكَ شَيْءٌ -

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت اسود بن یزید سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نماز توڑنے والی چیزوں کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا اے عراق والو تم یہ سمجھتے ہو کہ گدھا، عورت اور بلی سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تم لوگوں نے تو ہمیں ان جانوروں کے ساتھ ملا دیا تم جتنا ہو سکے ان چیزوں کو دور کرو اور نماز (ان میں سے) کسی چیز سے فاسد نہیں ہوتی۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اسی قول کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہؒ کا فرمان ہے۔“

لغات: سَأَلَ: (ف) سَوَّالًا وَسَأَلَةً وَمَسْأَلَةً وَتَسْأَلًا - درخواست کرنا۔ اس کا تعدیہ دو مفعول کی طرف ہوتا ہے۔ جیسے ”سَأَلْتُ اللَّهَ نِعْمَةً“ (ہفت اقسام میں مسموز العین ہے)۔

يَقْطَعُ: قَطَعَ (ف) قَطْعًا وَمَقْطَعًا وَتَقْطَعًا الشَّيْءَ - کاٹنا۔ جدا کرنا۔ قَطَعَ الصَّلَاةَ - باطل کرنا۔ تَزْعُمُونَ: زَعَمَ (ف) زَعَمًا وَزَعْمًا وَزَعْمًا وَمَزْعَمًا - سچ یا جھوٹ کہنا اور اکثر مشکوک یا ایسی چیزوں میں جس کے جھوٹ ہونے کا یقین ہو استعمال کیا جاتا ہے۔

تشریح

کیا نمازی کے سامنے سے عورت کتا یا گدھا گزرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے؟

اس میں تین مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، انس بن مالکؓ، ابوالاحوصؓ، ابوذرؓ اور ابن عمرؓ، علامہ شوکانی اور

اصحاب ظاہر سے منقول ہے کہ عورت، گدھے اور کتے کے گزرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

دوسرا مذہب: حسن بصری، عکرمہ، عطاء بن ابی رباح، اسحاق بن راہویہ اور امام احمد کا ہے فرماتے ہیں کہ اگر کالا کتا سامنے سے گزرے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ عورت اور گدھے کے بارے میں مجھے تردد ہے۔

تیسرا مذہب: امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، سفیان ثوری، ابراہیم نخعی، محمد بن سیرین جمہور علماء کا ہے فرماتے ہیں کہ کسی بھی چیز کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ الگ بات ہے کہ گزرنے والا گتھار ہوگا۔^(۱)

پہلے اور دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① حدیث ابو ہریرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یقطع الصلوۃ المرأة والکلب^(۱) و الحمار و یقی ذلک مثل مؤخرۃ الرجل^(۲) کہ آپ نے فرمایا کہ نماز کو عورت، گدھا اور کتا توڑ دیتا ہے۔ اور کجھاوے کی پچھلی لکڑی کے مثل چیز اس کو بچا لیتی ہے۔ (یعنی سترہ)

② حدیث ابن عباس یقطع الصلوۃ المرأة الحائض و الکلب۔^(۳)

جمہور فقہاء وائمہ کا استدلال

① لا یقطع الصلوۃ شیئی یہ روایت متعدد صحابہؓ سے منقول ہے جن میں حضرت ابن عمر، ابوامامہ، ابوسعید خدری وغیرہ ہیں۔

② روایت عبداللہ بن عباسؓ اس کے آخر میں آتا ہے: فلم یقطع صلوۃہم۔^(۴)

③ روایت عائشہؓ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی وانا معترضۃ بین یدیه کاعترض الجنازۃ۔^(۵) کہ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے اور میں آپ کے سامنے اس طرح لیٹی رہتی جیسے جنازہ (کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالکل سامنے اس طرح جس طرح جنازہ ہوتا ہے)۔

④ روایت عائشہؓ جو متن میں موجود ہے۔^(۶)

پہلے اور دوسرے مذہب والوں کے جوابات

فقہاء نے پہلے اور دوسرے مذہب والوں کے متعدد جوابات دیئے ہیں۔ مثلاً:

① جمہور کے دلائل زیادہ قوی ہیں اس لئے ان کو ترجیح دی جائے گی۔

۱۲ قاطع صلوٰۃ سے مراد قاطع خشوع صلوٰۃ ہے۔ کہ عورتوں میں جو خشع ہوتی ہے ان کی وجہ سے نماز کے خشوع میں فرق پڑتا ہے۔

۱۳ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ جب احادیث متعارض ہوں گی۔ تو اب ہم صحابہؓ کے عمل کو دیکھیں گے تو ہم نے دیکھا کہ ابن عباس جو قطع صلوٰۃ والی روایت نقل کرتے ہیں ان کا فتویٰ یہ ہے کہ عورت گدھے اور کتے کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ (۷)

۱۴ جمہور صحابہؓ کا قول یہی ہے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (۸)

سوال: بعض محدثین نے یہاں پر ایک سوال اٹھایا ہے کہ ان چیزوں کی تخصیص کیوں کی گئی ہے جب کہ ان چیزوں سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

جواب: ان تینوں میں شیطانی اثرات موجود ہیں۔ مثلاً:

کتے کے بارے میں فرمایا: الکلب الاسود شیطان۔

عورتوں کے بارے میں فرمایا: النساء حباثل الشیطان۔ (۹)

گدھے کے بارے میں فرمایا: واذا سمعتم نهق الحمار فتعوذوا بالله من الشیطان فانها رأت شیطاناً۔ (۱۰)
شیطانی اثرات کی وجہ سے خصوصیت سے ان چیزوں کا ذکر فرمایا ہے مگر اس میں بھی صحیح جواب یہ ہے کہ تعلق باللہ ایک غیر معمولی بات ہے اس کا علم وحی سے ہو سکتا ہے عقل کو اس میں دخل نہیں۔

حضرت اسود بن یزید کے حالات نمبر ۱ میں گذر چکے ہیں۔ اور حضرت عائشہؓ کے حالات حدیث ۴۵ میں گذر چکے ہیں۔

(۱) معارف السنن، اوجز المسالک ۲/۱۰۹، ۳/۵۹ فتح الباری ۱/۴۸۶، بذل المجہود ۱/۳۷۱، نووی ۱/۱۹۷، عمدۃ القاری ۲/۳۹۶۔

(۲) رواہ مسلم۔

(۳) رواہ ابو داؤد، ابن ماجہ، نسائی۔

(۴) نسائی ۱/۳۸۔

(۵) رواہ مسلم۔

(۶) اسی طرح بخاری میں ہے۔

(۷) بیہقی۔

(۸) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۸۰ نے حضرت علیؓ، عثمانؓ، کا قول اور امام طحاوی نے حضرت حذیفہؓ کا قول نقل کیا ہے لا یقطع الصلوٰۃ شیئ۔

(۹) مشکوٰۃ ۲/۳۴۳۔

(۱۰) مسلم ۳/۲۵۱۔

۱۴۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَجَذَبَ الْجَذَبُ الْحَدِيثَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ، إِلَّا فِي صَلَاةٍ أَوْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ﴾
 ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا سب سے بری بات عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا ہے سوائے نماز یا تلاوت کے۔“

لغات: أَجَذَبَ: المكان۔ بارش نہ ہونے سے خشک ہونا۔ القوم۔ قحط زدہ ہونا۔ الارض۔ خشک پانا۔
 الْجَذَبُ: (مصدر) خشک سالی۔ عیب۔ جَذَبَ (نض) جَذَبًا وَجَذَبَ (ک) جَذُوبَةً وَتَجَذَّبَ المكان۔ بارش نہ ہونے کی وجہ سے خشک ہونا۔
 الْحَدِيثُ: اس کی (جمع) أَحَادِيثُ ہے یعنی خبر۔ علم الحدیث، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور احوال بتانے والا علم۔

تشریح

عشاء کے بعد قصہ گوئی منع ہے

الحديث بعد صلاة العشاء: اس جیسے اثر ھے علماء نے فرمایا ہے کہ عشاء کے بعد باتیں قصہ گوئی مکروہ ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ عشاء کے بعد قصہ گوئی کی اس لئے ممانعت ہے کہ آدمی کی صبح کی نماز قضاء نہ ہو جائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس اثر سے استدلال کیا ہے جس میں آتا ہے کہ وہ لوگوں کو مارتے تھے اور فرماتے تھے کہ شروع رات قصہ گوئی میں ضائع نہ کرو پھر آخری شب کو سوؤ گے۔

اس پر حافظؒ فرماتے ہیں کہ چھوٹی اور بڑی رات کا فرق بھی کیا جاسکتا ہے کہ جب لمبی راتیں ہوں تو اجازت ہوگی کیونکہ اس میں صبح کی نماز کے ضائع ہونے کا خطرہ نہیں۔ پھر مزید یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ دور اندیشی کے پیش نظر یہ ممانعت مطلقاً ہی ہو^(۱) الا فی صلاة او قراءۃ القرآن سوائے نماز یا تلاوت کے۔

فقہاء فرماتے ہیں قصہ گوئی عشاء کے بعد منع ہے۔ ہاں اگر کوئی نماز پڑھے یا تلاوت کرے یا مواظب کی نصائح کی مجلس قائم ہو تو اس کی عشاء کے بعد بھی اجازت ہے۔ جیسے کہ ایک روایت میں آتا ہے خود حضرت عمرؓ بھی فرماتے ہیں: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتکلم مع ابی بکر فی الامر من الامر المسلمین وانا معہما۔ کہ آپ

صلی اللہ علیہ وسلم رات گئے تک حضرت ابوبکر کے ساتھ مسلمانوں کے بارے میں باتیں فرماتے رہتے اور میں بھی ان دونوں کے ساتھ ہوتا۔^(۲)

اسی طرح ایک مرتبہ عشاء کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نصیحت فرمائی:

قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ صلاة العشاء، فی آخر حیاته فلما سلم قام فقال، ارایتکم هذه، فان علی راس مائة سنة لا یبقی ممن هو علی ظہر الارض احد۔^(۳) آخری عمر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے بعد ارشاد فرمایا لوگو تم آج کی رات دیکھتے ہو جتنے لوگ آج رات زمین پر ہیں ایک سو سال کے بعد ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔

علامہ زیلعیؒ اس پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عشاء کے بعد باتیں کرنے میں کراہت اس لئے ہے کہ یہ باتیں بسا اوقات لغویات کو پہنچ جاتی ہیں اور پھر فجر کی نماز یا تہجد کی نماز فوت ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر کوئی اہم ضرورت پیش آئے تو کوئی مضائقہ نہیں اسی طرح قراءت، ذکر، صالحین کے قصے وغیرہ بیان کرنا بلا کراہیت جائز ہے۔^(۴)

حضرت عمر بن خطاب کے حالات حدیث نمبر ۱ میں گزر چکے ہیں۔ (باب الوضوء)

(۱) فتح الباری، عمدة القاری ۲/۵۳۵۔

(۲) ترمذی، نسائی، کذا فی فتح الباری ۲/۶۰۔

(۳) بخاری، مسلم، نسائی۔

(۴) تبیین الحقائق۔



بَابُ الرَّعَافِ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَدَثِ

نماز میں نکسیر پھوٹنے یا وضو ٹوٹ جانے کا بیان

رَعَفَ: (ا) نکسیر پھوٹنا۔

۱۴۲

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ صَبِيحٍ أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَلَّى خَلْفَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخَذَ الرَّجُلُ فَاَنْصَرَفَ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى تَوَضَّأْتُمْ أَقْبَلَ وَهُوَ يَقُولُ، وَلَمْ يُصِرُّوْا عَلَيَّ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ فَاحْتَسَبَ بِمَا مَضَى وَصَلَّى مَا بَقِيَ

”حضرت معبد بن صبیح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک صحابی نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی۔ ان صاحب کا وضو جاتا رہا وہ چپکے سے گئے بات نہیں کی وضو کیا اور یہ کہتے ہوئے واپس آئے ”یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے کئے ہوئے پر اصرار نہیں کرتے در آنحالیکہ وہ جان رہے ہوں۔“

چنانچہ انہوں نے جو نماز چھوٹ گئی اس کو یاد رکھا اور باقی کو پڑھ لیا۔

لغات: فَأَخَذَ الرَّجُلُ: پاخانہ کرنا۔

يَتَكَلَّمُ: (تَفَعَّلَ) تَكَلَّمَ وَتَكَلَّمَ مَا الرَّجُلُ كَلِمَةً وَبِكَلِمَةٍ۔ بات کہنا۔

تشریح

اگر کسی کا نماز کی حالت میں وضو جاتا ہے تو اب اس کو اختیار ہے کہ وضو کر کے از سر نو نماز دوبارہ پڑھے یا اپنی بقیہ نماز پوری کرے۔

اس میں دو مذہب ہیں:

① بناء کر سکتا ہے۔ جہاں سے چھوڑ کے گیا تھا اس کے آگے سے پڑھے یہی مذہب ہے حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ،

علیؑ، سلمان فارسی، عبد اللہ بن عمرؓ، ابراہیم نخعی، علقمہ، طاووس، سالم بن عبد اللہ، سعید بن جبیر، عطاء، سعید بن المسیب، مکحول، عبد اللہ بن عباس۔ انس بن مالک، امام اوزاعی، سفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابو سلمہ سلمان بن یسار وغیرہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر، (احناف کے نزدیک اس بناء کرنے میں چند شرطیں عائد ہیں جن کا بیان آگے ہو رہا ہے)۔

دوسرا مذہب امام شافعی امام مالک کا ہے وہ فرماتے ہیں بناء نہیں کر سکتا دوبارہ نماز پڑھنی ضروری ہوگی۔

ویل جمہور علماء کی

حدیث عائشہ من اصابہ قی اور عاف او قلس او مذی فلینصرف فلیتوضا ثم ین علی صلاتہ وھو فی ذلک لایتکلم۔

حدیث علی۔ اذا ام القوم فوجد فی بطنہ رزاء اور عافا و قینا فلیضع ثوبہ علی انفہ ولیأخذ بید رجل من القوم فلیقدمہ۔^(۳)

ویل امام شافعی و مالک رحمہما اللہ

روایت علی بن طلق۔ اذا فسا احدکم فی الصلوۃ فلینصرف فلیتوضا ولیعد صلاتہ۔^(۳)

روایت عبد اللہ بن عباس اذا رعف احدکم فی صلاتہ فلینصرف فلیغسل عنہ الدم ثم لیعد وضوہ ولیستقبل صلاتہ۔^(۵)

عقلی ویل یہ دیتے ہیں کہ حدث منانی و مفسد صلوۃ ہے اور جو چیز مفسد صلوۃ ہو اس کے ساتھ نماز کیسے باقی رہ سکتی ہے۔

جواب

پہلی روایت علی بن طلق کی، کہ اس میں ولیعد صلاتہ کا لفظ ہے یہ مدرج ہے جریر کی طرف سے باقی راوی اس لفظ کو نقل نہیں کرتے، حافظ بیہقی فرماتے ہیں کہ جریر کو آخری عمر میں سوء حفظ ہو گیا تھا۔^(۶) ابن قطان فرماتے ہیں کہ حدیث صحت کو نہیں پہنچتی کیونکہ اس کا راوی مسلم بن سلام اور عبد الملک دونوں مجہول ہیں۔

دوسری روایت جو عبد اللہ بن عباس کی ہے اس کی سند میں سلیمان بن ارقم ضعیف ہے اس کے بارے میں امام نسائی امام احمد۔ ابو داؤد۔ یحییٰ بن خلیل سب فرماتے ہیں کہ یہ متروک ہے۔^(۷)

اگر ان راویوں کو صحیح بھی تسلیم کر لیں تو دوسرے احادیث صحیحہ اور صحابہؓ کی جماعت سے جو مذہب ثابت ہے وہ مقدم ہوگا۔ (کفی بہم قدوة)

حضرت عبدالملک بن عمیر کے مختصر حالات: یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: اشعث بن قیس، جابر بن سمرہ، جندب بن عبداللہ الکلی، جریر، مغیرہ بن شعبہ، عبداللہ بن زبیر، عمرو بن حریث، نعمان بن بشیر، عطیہ القرظی، ام العلاء الانصاریہ، اسید بن صفوان عبداللہ بن حارث بن نوفل، عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، علقمہ بن وائل۔ مصعب بن سعد وغیرہ۔

تلامذہ: شہر بن حوشب، عمار، زائدہ، سفیان ثوری، شعبہ ابراہیم نخعی، سلیمان التیمی۔ علامہ علی ان کے بارے میں فرماتے ہیں صالح الحدیث، ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے امام نسائی فرماتے ہیں لا بأس بہ امام احمد فرماتے ہیں مضطرب الحدیث بعض کہتے ہیں کہ موت سے پہلے ان کے حفظ میں کچھ ضعف آ گیا تھا۔ وفات: ۱۶۳ ہجری میں انتقال ہوا۔

مزید حالات کے لئے مطالعہ کیجئے: ① تہذیب التہذیب ۱/۶ ② التاریخ الکبیر ۵/۲۲۶ ③ الجرح والتعديل ۵/۳۶ ④ تہذیب الکمال ۸۶۰ ⑤ میزان الاعتدال ۲/۶۶۰ ⑥ خلاصۃ تہذیب الکمال ۲۲۵۔

حضرت معبد بن صبیح کے مختصر حالات: یہ بصرہ کے رہنے والے تھے۔

یہ صحابی رسول ہیں اور ان سے قہقہہ والی حدیث منقول ہے۔ مگر حافظ ابن حجر نے الاثیر میں نقل کیا ہے کہ یہ تابعی ہیں انہوں نے عثمان اور حضرت علی کی زیارت کی ہے۔ ابو حاتم اور ابن حبان وغیرہ ان کو ثقات میں شمار کرتے ہیں۔ واللہ اعلم رجلا اس سے مراد حضرت علی بن ابی طالب ہے۔ جیسے کہ کنز العمال کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔ ان کے حالات باب الوضوء، من مس الذکر حدیث نمبر ۲۲ کے ضمن میں گذر چکے ہیں۔ عثمان بن عفان۔ ان کے حالات بھی (باب بسم اللہ الرحمن الرحیم) میں گذر چکے ہیں۔

(۱) عمدۃ القاری، اوجز المسالک، ابن حزم نے اس پر لمبی بحث کی ہے ۴/۵۳۶ تا ۷/۴۳۳۔

(۲) اکثر مصنف نے ابن ابی شیبہ نقل کئے گئے۔

(۳) پہلی روایت ابن ماجہ، دارقطنی، دوسری دارقطنی میں ہے۔

(۴) ترمذی، ابوداؤد، ترمذی۔

(۵) طبرانی، دارقطنی۔

(۶) جوہر نقی ۲۵۳۔ (۷) کامل ابن عدی۔

اس سے مراد حضرت علی بن ابی طالب ہیں۔

۱۴۳

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ يُجْزِئُهُ وَالْأَسْتِيفَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ نَأْخُذُ ذَلِكَ يُجْزِئُ فَإِنْ تَكَلَّمْتَ وَاسْتَقْبَلَ فَهُوَ أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا ایسا کرنا صحیح ہے البتہ از سر نو نماز پڑھنا مجھے زیادہ پسند ہے۔ امام محمد نے فرمایا ہم حضرت ابراہیمؒ کے قول کو اختیار کرتے ہیں بنا کر ناجائز ہے لیکن اگر اس نے بات کر لی اور از سر نو نماز پڑھی تو زیادہ بہتر ہے اور یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: أَفْضَلُ: علیہ بڑھنا۔ بھلائی کرنا۔ مہربانی کرنا۔ ”أَفْضَلَ عَلَيْهِ فِي الْحَسَبِ“ حسب میں بڑھ جانا۔
اسْتَقْبَلَ الشَّيْءَ: سامنے ہونا۔ الرجل: توجہ کرنا۔ سامنا کرنا۔ مقابلہ کرنا۔

تشریح

قال یجزئہ والاستیناف احب الی جس شخص کا حالت نماز میں وضو جاتا رہا تو اب جب وہ وضو کر کے واپس آئے گا تو سب کے نزدیک یہی بات بہتر ہے کہ وہ اب استیناف (یعنی از سر نو نماز پڑھے) یہی بات اس اثر میں ہے اور یہی بات تمام فقہاء کے نزدیک ہے۔ احناف اس میں یہ تفصیل فرماتے ہیں کہ اگر وہ امام یا مقتدی ہو تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ بناء کرے تاکہ جو نماز پڑھ رہا تھا اس کی فضیلت کی حفاظت رہے اور اگر منفرد تھا وضو ٹوٹ گیا اور پھر یہ وضو کرنے گیا تو اب اس کے لئے لازم نہیں کہ یہ سابقہ جگہ پر آکر ہی نماز پوری کرے۔ وان تکلم واستقبل فهو افضل مقتدی اور امام کو جمعہ کی جگہ پر آکر نماز پوری کرنی چاہیے۔ اگر اسی دوران امام فارغ ہو گیا یا وضو کر رہا تھا وہاں سے امام کے ساتھ اقتداء کرنے میں کوئی چیز حائل ہو جو مانع اقتداء ہوتی ہو مثلاً راستہ چوڑا ہو یا درمیان میں بلند دیوار وغیرہ ہو تو ان صورتوں میں مقتدی کو اپنی جگہ پر آنا ضروری نہیں ہو گا۔ بلکہ اسی جگہ نماز پوری کرے۔ واللہ اعلم

۱۴۴

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَزْعُفُ فِي الصَّلَاةِ أَوْ يُخْذِلُ قَالَ يَخْرُجُ وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى مَكَانِهِ فَيَقْضِي مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاتِهِ وَيَعْتَدُّ بِمَا صَلَّى فَإِنْ كَانَ تَكَلَّمَ اسْتَقْبَلَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، الْكَلَامُ وَالْإِسْتِقْبَالُ أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ﷺ

”حضرت ابراہیمؑ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس کی تکسیر نماز میں پھوٹ جائے یا وضو جاتا رہے فرمایا وہ بات نہ کرے الا یہ کہ ذکر کرے اور جا کر وضوء کر کے اپنی جگہ واپس آجائے اور باقی ماندہ نماز کو پورا کرے۔ اور جتنی پہلے پڑھ لی وہ ہو گئی۔ لیکن اگر بات کر لی تو از سر نو نماز پڑھنا ہوگی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ بات کر کے از سر نو نماز پڑھنا افضل ہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَزْعُفُ: (س) عَقَا - الدُّمُ - تَكْسِيرٌ يَهْوِي (زَعَفَ) (فَن) رَعَفَا وَرَعَفَا الرَّجُلُ - تَكْسِيرٌ وَالْأَهْوَانُ - يَخْرُجُ: خَرَجَ (ن) خَرُوجًا وَمَخْرَجًا مِنْ مَوْضِعِهِ - نَكَلْنَا بِهِ - نَكَالْنَا -

تشریح

ثم يرجع الى مكانه فيقضى ما بقى عليه من صلاته اس اثر میں مسئلہ سابقہ ہی کی بات چل رہی ہے کہ حالت نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو احناف اور جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک بناء کر سکتا ہے چند شرطوں کے ساتھ وہ شرائط یہ ہیں۔

① جب وضو کرنے جائے تو اس کو کوئی اپنی فوت شدہ نماز یاد نہ آجائے بشرطیکہ وہ پہلے سے صاحب ترتیب ہو

② خارج سے کوئی مزید نجاست نہ لگ جائے۔ جو مانع صلوٰۃ ہو۔

③ یہ حدت سماوی ہو اگر اختیاری ہو تو بناء نہیں کر سکے گا۔

④ یہ حدت موجب وضو ہو موجب غسل نہ ہو۔

⑤ اس حدت میں کسی کام کاج کی ادائیگی نہ ہو۔ اگر حدت کی حالت میں کوئی رکن ادا کر لیا تو اب بناء نہیں کر سکے گا۔

⑥ وہ حدت نادر الوقوع نہ ہو مثلاً بے ہوش ہو جانا، کھلکھلا کر ہنسنا وغیرہ۔

⑦ آنے جانے کی حالت میں کوئی رکن ادا نہ کرے مثلاً قیام میں تھا واپسی پر قراءت کرتا ہوا آئے تو اب بناء صحیح نہیں

ہوئی۔

۸) بلاعذر تاخیر نہ کرے۔ فوراً واپس آجائے۔

۹) اس دوران کسی خلاف نماز کا ارتکاب نہ کرے۔

۱۰) حدیث سابق کا ظہور نہ ہو گیا ہو مثلاً اس شخص نے موزے پر مسح کرنا شروع کیا تھا اسی دوران اس کے مسح کی مدت ختم ہو گئی۔

۱۱) مقتدی اپنی جگہ کے علاوہ کسی اور جگہ جا کر نماز پوری کرے۔

۱۲) امام تھا حدیث ہو گیا اس نے ایسے شخص کو خلیفہ بنایا جو لائق امامت نہیں تھا مثلاً نابالغ لڑکے کو یا عورت کو تو اس صورت میں بھی بناء نہیں کر سکے گا کیونکہ اس صورت میں تو سب ہی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۳) اس دوران ایسا کام نہ کرے جس سے نماز میں تاخیر ہوتی ہو مثلاً قریب میں پانی تھا یہ دور چلا جائے۔^(۱)

استیناف افضل ہے

یہ بات اس سے پہلے بیان ہو چکی ہے کہ بہتر تو یہی ہے کہ از سر نو نماز ادا کرے جبکہ ان تیرہ شرطوں کے مطابق عمل کرنا بہت مشکل ہے۔ اس لئے آسانی اسی میں ہے کہ آدمی استیناف کرے۔

(۱) بحوالہ الرائق ۳۶۸/۱، بدائع الصنائع ۲۲۲/۱۔



بَابُ مَا يُعَادُ مِنَ الصَّلَاةِ وَمَا يُكْرَهُ مِنْهَا

نماز کے اعادہ اور مکروہات کا بیان

۱۴۵

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَتَنَاهَنِ عَنْهَا وَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَا لَمْ يُصَلُّوها قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ فَلَا صَلَاةَ عَلَى جَنَازَةٍ وَلَا غَيْرِهَا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ﴾

”حضرت حمادؓ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؓ سے مغرب سے قبل نماز کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے اس سے روک دیا اور فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے نہیں پڑھی۔

امام محمدؓ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں۔ جب سورج ڈوب جائے تو مغرب کی نماز سے قبل نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی نہ اور کوئی نماز یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: فَتَنَاهَنِ: نَهَاہُ يَنْهَاهُ نَهْيًا عَنْ كَذَا۔ ڈانٹنا۔ منع کرنا۔ (ہفت اقسام میں معتل لام یعنی ناقص ہے) قَبْلَ: بمعنی پہلے۔ آگے۔ اور یہ طرف زمان ہے۔

تشریح

مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نفل ہے یا نہیں۔ اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: انس بن مالک، عبد الرحمن بن عوف، ابویوب انصاریؓ، ابو ذر داء، جابر بن عبد اللہ، امام شافعی، امام احمد، اسحاق بن راہویہ، ابن ابی لیلیٰ وغیرہ کے نزدیک مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھنا مستحب ہے۔

دوسرا مذہب: خلفائے راشدین اور جمہور صحابہ و تابعین امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر، ابراہیم نخعی، سعید بن المسیب وغیرہ کا ہے کہ ان کے نزدیک یہ دو رکعت نماز مکروہ ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ① حدیث انس بن مالک فان المؤذن اذا اذن قام ناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبتدرون السورۃ حتی یشیخ بنی صلی اللہ علیہ وسلم وہم کذلک یصلون رکعتین قبل المغرب ولم یکن بین الاذان والاقامہ شیء وقال عثمان بن السوارۃ وابو داؤد عن شعبۃ لم یکن بینہما الا قلیل۔^(۱)
- ② حدیث عبد اللہ بن مغفل مرفوعاً ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوا قبل صلوۃ المغرب رکعتین اس حدیث میں آپ کا ارشاد ہے کہ مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لیا کرو۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

- ① حدیث عبد اللہ بن عمرؓ، ما رأیت احدا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہا ورخص فی الرکعتین بعد العصر۔^(۲)
- ② حدیث بريدة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عند کل اذانین رکعتین ما خلا المغرب۔^(۳) کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر دو اذان (یعنی اذان اور اقامت) کے درمیان دو رکعت پڑھتے تھے سوائے مغرب کے۔
- ③ حدیث ابو ایوب انصاری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال امتی بخیر ما لم یؤخروا المغرب الی ان تشتبک النجوم۔^(۴) کہ میری امت بھلائی پر رہے گی جب تک مغرب میں تاخیر نہ کرے۔ کہ ستارے نظر آنے لگیں۔
- ④ حدیث جابر قال سألنا ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هل رأین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الرکعتین قبل المغرب فقلن لا غیر ان ام سلمة قالت ضلّاها عندی مرة فسألته ما هذه الصلوۃ فقال نسیت رکعتین قبل العصر فصیلتہما الان۔^(۵) کہ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے ازواج مطہرات سے پوچھا کہ تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھتے دیکھا ہے؟ سب نے کہا نہیں اور حضرت ام سلمہ نے بتایا کہ میرے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ نماز پڑھی میں نے پوچھا کہ یہ نماز کیسی ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ عصر سے قبل دو رکعتیں بھول گیا تھا ان کو اس وقت پڑھ لیا۔

جواب

جمہور جواب دیتے ہیں کہ یہ دو رکعت بظاہر شروع اسلام میں تھی کہ صحابہ مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھ لیا کرتے تھے مگر بعد میں یہ عمل چھوٹ گیا (گویا کہ یہ بات منسوخ ہو گئی) نیز اس سے مغرب کی نماز میں تاخیر ہوتی ہے جو کسی بھی امام

کے نزدیک صحیح نہیں۔ (۷)

صاحب فتح القدیر نے فرمایا یہ دو رکعت پڑھنا مکروہ نہیں ہے مباح ہے بعض لوگوں نے اسی کو پسند کیا ہے۔ یہی بات امام مالکؒ فرماتے ہیں۔ (۸)

فلا صلوة علی جنازة ولا غیرہ۔ کہ نہ نماز جنازہ اور نہ ہی کوئی اور نماز۔
یہاں پر افضلیت کو منع کیا جا رہا ہے۔ ورنہ فی نفسہ اس وقت بھی نماز جنازہ سجدہ تلاوت فرائض کی قضاء جائز ہے۔
یہ بات ناپسندیدہ ہے کہ آدمی اسی وقت کے آنے کا انتظار کرے پھر نماز پڑھے یہ مکروہ ہوگا۔ (۹)

(۱) بخاری۔

(۲) بخاری۔ ابوداؤد۔

(۳) ابوداؤد۔

(۴) دارقطنی۔ بیہقی۔

(۵) ابوداؤد۔

(۶) طبرانی۔

(۷) شامی ۱/۲۳۔

(۸) فتح القدیر شرح الہدایہ۔

(۹) شامی ۱/۲۶۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا كَانَ الدَّمُ قَدْرَ الدِّرْهِمِ وَالْبَوْلُ وَغَيْرُهُ فَأَعِدْ صَلَاتَكَ وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ فَأَمْضِ عَلَى صَلَاتِكَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يُجْزِيهِ صَلَاتُهُ حَتَّى يَكُونَ ذَلِكَ أَكْثَرَ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهِمِ الْكَبِيرِ الْمُثْقَالِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ تُجْزِئِهِ صَلَاتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا خون یا پیشاب وغیرہ اگر ایک درہم کی مقدار ہو تو نماز کا اعادہ کرو اور اگر وہ ایک درہم سے کم ہو تو نماز ہو گئی امام محمدؒ نے فرمایا جب بڑے درہم مثقال سے زیادہ نجاست نہ ہو تو نماز ہو جائے گی اگر اتنی ہو گئی تو نماز نہیں ہوگی یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْبَوْل: پیشاب۔

قَدْر: چیز کی انتہا۔ بغیر کی زیادتی کے برابر ہونا۔ کہا جاتا ہے کہ ”هَذَا قَدْرُ ذَاكَ“ یہ اس کے مماثل اور مساوی

ہے۔

تشریح

الدم والبول: خون پیشاب وغیرہ اس سے مراد نجاست غلیظہ ہے۔

خون سے مراد انسان یا جانور کا بننے والا خون ہے۔ جس کی حرمت ہونا (یعنی غلیظ ہونا) نص قرآنی سے ثابت ہے اسی طرح دم مسفوح بھی حرام ہے مگر مذبحہ جانور کی رگوں اور گوشت میں جو خون رہ جاتا ہے کیونکہ وہ دم مسفوح نہیں ہے۔ اس سے کپڑے وغیرہ نجس نہیں ہوں گے۔^(۱)

اسی طرح خون غیر مسائل مثلاً مچھلی کا خون، پسو، مچھر، کھٹل، جوں کا خون ناپاک نہیں ہوگا اگرچہ زیادہ کیوں نہ ہو^(۲) پیشاب اس سے مراد بھی انسان یا جانور کا پیشاب ہے جن کا گوشت کھانا حرام ہے اگرچہ وہ غذا میں صرف پھل وغیرہ یا دودھ وغیرہ ہی استعمال کرے اس پر ابن المنذر نے احناف اور شوافع علماء کا اتفاق نقل کیا ہے جانوروں میں، چمگاڈر، چوہے کا پیشاب ناپاک نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس سے احتراز مشکل ہے۔^(۳) اسی طرح بلی کا پیشاب بھی اس سے بھی احتراز کرنا مشکل ہے۔

قدر الدرہم الکبیر المثقال: صاحب ہدایہ وزن درہم کے بارے میں فرماتے ہیں: ثم یروی اعتبار الدرہم

من حیث المساحة وهو قدر عرض الكف فی الصحيح، ویروی من حیث الوزن وهو الدرهم الكبير المثلثال وهو ما يبلغ وزنه مثقالاً الخ۔^(۳) کہ درہم کا اعتبار ساحت کے اعتبار سے مروی ہے اور وہ ہتھیلی بھرچوڑائی ہے اور صحیح روایت میں وزن کے اعتبار سے بھی مروی ہے یعنی ایک مثقال بڑا درہم جو ایک مثقال وزن کا ہوتا ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ احناف کی ظاہر روایت والی مثالوں میں درہم کی کوئی تصریح موجود نہیں ہے البتہ امام محمدؒ نے کتاب النوادر میں لکھا ہے: الدرهم الكبير ما يكون مثل عرض الكف۔ درہم کبیر بقدر ہتھیلی پرچوڑائی ہوتا ہے۔ جس کا وزن بیس قیراط ہے۔ اور بعض لوگوں نے باعتبار سافت کہا ہے۔ وهو قدر عرض الكف مگر فقیہ ابو جعفر وغیرہ نے اس میں تطبیق کی شکل یہ نکالی ہے کہ اگر سائل چیز مثلاً پیشاب وغیرہ ہو تو ایک درہم کا پھیلاؤ (ہتھیلی کے برابر) کا اعتبار ہو گا اور اگر گاڑھی چیز ہو جیسے پاخانہ وغیرہ تو اس صورت میں درہم کا وزن کا اعتبار ہو گا۔^(۵)

(۱) فتاویٰ قاضی خان۔

(۲) تاتارخانیہ۔

(۳) الاشباہ والنظائر۔

(۴) ہدایہ۔

(۵) یہی بات بدائع الصنائع، محیط، تبیین الحقائق تنویر الابصار وغیرہ میں ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْأَقْمَرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِرَجُلٍ سَادَلْ ثَوْبَهُ فِي الصَّلَاةِ فَعَطَفَهُ عَلَيْهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ يُكْرَهُ السَّدْلُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْقَمِيصِ وَعَلَى غَيْرِهِ لِأَنَّهُ يَشْبَهُ فِعْلَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾
 ”حضرت علی بن الاقمر سے روایت ہے کہ آپ ایک ایسے شخص کے پاس سے گزرے جس نے نماز میں کپڑا لٹکایا ہوا تھا تو آپ نے اسے اس پر لپیٹ دیا۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو پسند کرتے ہیں۔ نماز میں کرتے وغیرہ پر کپڑا لٹکانا مکروہ ہے اس لئے کہ اس سے اہل کتاب کے فعل کی مشابہت ہوتی ہے یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَادَلْ: یہ باب مفاعلہ سے ہے مُسَادَلَةٌ اس کا مصدر ہے اس کی ایک خاصیت ہے۔ مُوَافَقَتْ مجرّد یعنی مجرد کے ہم معنی ہونا، جیسے ”سَافَرَزَيْدٌ“ سَافَرَ بمعنی سَفَرَ ہے۔ سَادَلْ بمعنی سَدَلْ ہے۔ سَدَلْ (نض) سَدَلَا وَسَدَلَّ الشَّعْرَ وَالنُّوبَ۔ بال یا کپڑا لٹکانا۔
 فَعَطَفَهُ: عَطَفَ (ض) عَطَفَا وَعُطِفَا عَلَيْهِ۔ مائل ہونا۔ علیہ مہربانی کرنا۔ عنہ۔ پھر جانا۔

تشریح

سادل ثوبہ فی الصلاۃ: (نماز میں کپڑا لٹکانا) سادل کی تعریف میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

- ① ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ اسدل الرجل ثوبہ من غیر ان یضم جانبہ بین یدیه فان ضمه فلیس بسدل کہ کپڑے کے دونوں کنارے سمیٹے بغیر لٹکا کر چھوڑ دینا یہ سدل ہے اگر اس کو لپیٹ لیا تو اب یہ سدل نہیں کہلائے گا۔
- ② علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں السدل ارسال الثوب حتی یضیب الی الارض کہ کپڑے کو اس طرح چھوڑ دینا کہ وہ زمین تک لٹکتا رہے۔

③ علامہ کرخیؒ نے کہا سدل یہ ہے کہ کپڑے کو سر یا کندھے پر اس طرح ڈالنا کہ اس کے دونوں کنارے لٹکتے رہیں۔

④ صاحب نہایہؒ فرماتے ہیں کہ اوپر سے کپڑا اوڑھ کر دونوں ہاتھ اندر کر کے نماز پڑھنا۔

⑤ بعض کہتے ہیں کہ عرب کی عادت تھی کہ چلتے وقت ازار کو کرتے کے اوپر باندھتے تھے اور جب کسی مجلس میں بیٹھتے تو ازار کو ڈھیلا کر کے بیٹھتے تھے تاکہ آرام سے بیٹھ جائیں یہی چیز نماز میں ہو تو اس کو سدل کہتے ہیں اس سے منع کیا گیا ہے

کہ اس میں خطرہ ہوتا ہے کہ کہیں کھل نہ جائے۔

۱) قباء کو جسم میں ڈال کر آستین میں ہاتھ داخل نہ کرنا۔

۲) شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ کپڑے کو بے ڈھنگا طور پر استعمال کرنا یہ سدل ہے۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسنؒ نے اس قول کو پسند فرمایا ہے۔^(۱)

اس سدل کے بارے میں دو مذہب ہیں

پہلا مذہب: حضرت ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن عمرؓ، مجاہدؒ، ابراہیم نخعیؒ، سفیان ثوریؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک سدل ہر حال میں مکروہ ہے۔ نماز میں بھی اور خارج نماز میں بھی۔

دوسرا مذہب: امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ صرف یہ نماز میں مکروہ ہے غیر نماز میں مکروہ نہیں ہے۔

احناف فرماتے ہیں حدیث میں آتا ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن السدل فی الصلوۃ۔^(۲) فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ السدل منہی عنہ مطلقاً لانہ من الخیلاء و هو فی الصلوۃ اشنع و اقبح۔ کہ سدل کی مطلقاً ممانعت ہے کیونکہ یہ متکبرین کیا کرتے ہیں جب یہ خارج صلوۃ منع ہے تو داخل صلوۃ تو اور زیادہ اس کی ممانعت ہوگی۔

(۱) بذل المجہود، تعلیق الصبیح، اشعۃ المعات، معارف السنن ۳/۴۶۳۔

(۲) ترمذی، ابوداؤد، ابن حبان۔

نوٹ: علی بن الاقر کے حالات باب فضل الجماعۃ و رعتی الفجر میں گزر چکے ہیں۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ قُرْعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَلَا يُصَامُ هَذَانِ الْيَوْمَانِ الْفِطْرُ وَالْأَضْحَى وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَلَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ عَنْهَا. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلَّمَهُ نَاخِدٌ وَلَا يَنْبَغِي لِلْمَرْأَةِ أَنْ تُسَافِرَ إِلَّا مَعَ زَوْجِهَا أَوْ مَعَ ذِي مَحْرَمٍ مِنْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا صبح کی نماز کے بعد طلوع شمس تک کوئی نفل جائز نہیں۔ اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب شمس تک کوئی نفل جائز نہیں اور ان دونوں یعنی عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں روزہ نہیں رکھا جائے گا۔ اور تین مسجدوں کے علاوہ کسی کے لئے سفر نہیں کیا جائے گا۔ ① مسجد حرام ② میری مسجد مسجد نبوی ③ مسجد اقصیٰ، اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے امام محمد نے فرمایا ہم ان سب پر عمل کرتے ہیں کسی عورت کے لئے مناسب نہیں کہ وہ بغیر شوہر یا محرم کے سفر کرے یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔

لغات: الشَّمْسُ: آفتاب۔ جمع شَمُوسٌ۔

تُسَافِرُ: سَافَرٌ سَفَارًا أَوْ مُسَافِرَةً۔ اِلَى بَلَدٍ كَذَا۔ روانہ ہونا۔

تشریح

اس میں تین چار کو بیان کیا جا رہا ہے۔

پہلا مسئلہ: لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ۔

اس میں تین مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: ائمہ ثلاثہ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ فرائض اور ایسے نوافل جو ذوات الاسباب ہیں یعنی ایسے نوافل

جن کا سبب کسی انسان کے اپنے اختیار سے ہو ان کو فجر اور عصر کے بعد پڑھنا ناجائز ہے۔ اور ایسے نوافل جو کسی سبب کے بغیر ہوتے ہیں وہ ان دونوں اوقات میں مکروہ ہیں۔ مگر امام شافعی کے نزدیک ہر قسم کے نوافل جائز ہیں۔

دوسرا مذہب: امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ، امام مالکؒ کا ہے کہ فجر اور عصر کے بعد فرائض تو جائز ہیں البتہ ہر قسم کے نوافل خواہ وہ زوات الاسباب ہوں یا غیر زوات الاسباب دونوں ناجائز ہیں۔

تیسرا مذہب: امام احمدؒ، اسحاقؒ وغیرہ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ فرائض تو جائز ہیں ایسے وقتوں میں مگر نوافل منع ہے مگر طواف کی دو رکعت اس وقت میں بھی جائز ہے۔

استدلال پہلے مذہب والوں کا

حرم کے بارے میں تو استدلال کرتے ہیں۔

جبر بن مطعم کی روایت سے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: یا بنی عبدمناف لا تمنعوا احدًا طواف

بهذا البيت وصلى اية ساعة شاء من ليل او نهار^(۱)

اور نوافل کے بارے میں ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں مسجد کے دخول کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم ہے اس میں کسی وقت کی کوئی قید نہیں ہے کہ اوقات مکروہہ ہیں یا غیر مکروہہ ہیں۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① ابن عباس رضی اللہ عنہ وغیرہ کی روایت ہے جس میں فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔

② روایت ابو سعید انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوة بعد الصبح حتى ترفع الشمس ولا بعد العصر حتى

تغيب الشمس۔

جواب مذہب اول

پہلے مذہب والوں کی پہلی روایت: یا بنی عبدمناف لا تمنعوا الخ ہے مگر اس حدیث کی سند پر سخت

اعتراضات کئے گئے ہیں۔ مثلاً امام طحاوی فرماتے ہیں اس حدیث کی سند مضطرب الاسانہ ہے وکذا قال علامہ زیلعی

وقال الترمذی فی اسنادہ مقال وکذا قال الحاکم۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس ارشاد کا مقصد بظاہر تو یہ ہے کہ حرم شریف کو طواف اور نماز وغیرہ کے لئے ہر وقت کھلا

رکھا جائے۔ یہ مطلب نہیں کہ حرم شریف میں نماز اوقات مکروہہ میں بھی جائز ہے۔^(۲) اس کی تائید حضرت عمر کے اس

عمل سے بھی ہوتی ہے کہ بقول امام بخاری کے وطاف عمر بعد صلوٰۃ الصبح فربح حتی صلی الرکعتین بلی طوی۔^(۳) اگر جائز ہوتی تو مکہ میں دو رکعت حضرت عمر پڑھتے اور ذی طوی میں نہ جاتے۔ اور صحیح ابن حبان کی یہ روایت بھی ملاحظہ فرمائیں اس سے بھی احناف کے مذہب کی ترجیح معلوم ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ یابنی عبدالمطلب ان کان لکم من الامر شئی فلا اعرفن احدًا منکم ان یمنع من یصلی عند البیت ای عامۃ شاء من اللیل النہار۔^(۴) اور جہاں تک فرائض کے جائز ہونے کا تعلق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت میں فی نفسہ کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ اس دن کی فجر اور عصر بغیر کسی کراہیت کے اس وقت میں جائز ہوتی ہے نوافل کے ناجائز ہونے کی وجہ تو یہ تھی کہ وہ وقت حکماً فرض میں مشغول تصور کیا جاتا ہے مگر جب حکماً کی جگہ پر حقیقتاً فرائض آجائیں تو یہ جائز ہوگا اس فرض کے وقت میں نوافل جائز نہیں ہوتے۔

دوسرا مسئلہ: ولا یصام هذان الیومان۔ عیدین اور ایام التشریق میں روزے رکھنے کے بارے میں نو مذہب ہیں جن کو علامہ بدر الدین عینی نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔^(۵)

پہلا مذہب: امام ابواسحاق مروزی، امام شافعی، ابن المنذر، ابو طحہ، زبیر بن العوام وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک ان دنوں میں روزہ مطلقاً جائز ہے۔

دوسرا مذہب: حضرت علیؓ، عبداللہ بن عمرؓ، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام احمدؒ، صحیح مذہب امام شافعی، حسن بصری، لیث بن سعد، عطاء وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک مطلقاً ناجائز ہے۔

تیسرا مذہب: وہ حاجی جو متمتع ہو اور اس کو قربانی کا جانور میسر نہ ہو اس نے ایام تشریق سے پہلے تین روزے بھی نہ رکھے ہوں تو اب ابن عمرؓ، عائشہؓ، امام حارث، اسحاق بن راہویہ، امام احمدؒ، اوزاعی وغیرہ کے نزدیک ان دنوں میں روزہ رکھنا جائز ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت عائشہ عن هشام اخبرنی ابی کانت عائشۃ تصوم ایام منی وکان ابی یصومہا۔^(۶)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

ان روایات سے جن میں مطلقاً منع کیا گیا ہے کہ اس دن میں اللہ کی طرف سے ضیافت ہوتی ہے۔ اس دن روزہ رکھنے سے اللہ کی ضیافت کا انکار لازم آتا ہے۔

اور قانون یہ ہے کہ نبی کی روایات مقدم ہوتی ہیں اثبات والی روایات سے اس وجہ سے بھی یہ مذہب مقدم ہوگا۔

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت عائشہؓ لم یرخص فی ایام التشریق ان یصمن الالمن لم یجد الہدی۔^(۷)

لا تشد الرحال الا الی ثلثۃ مساجد الخ اس حدیث میں الا کا استثناء آرہا ہے۔ اس استثناء کو مفرغ کہا جاتا ہے۔ یعنی مستثنیٰ منہ لفظوں میں موجود نہیں ہے جبکہ محذوف ہے حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ یہاں پر مستثنیٰ منہ عام ہے مکان یا موضع وغیرہ سب ہو سکتا ہے۔ تقدیری عبارت یوں ہوگی لا تشد الرحال الی موضع الا الی ثلثۃ مساجد یعنی ان مسجدوں کے علاوہ کسی بھی جگہ سفر کر کے جانا جائز نہیں ہے۔ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ مستثنیٰ منہ عموم مساجد ہے تقدیر عبارت یوں ہوگی لا تشد الرحال الا الی ثلاثۃ مساجد یعنی ان تین مساجد کے علاوہ کوئی کسی اور مسجد کی طرف سفر نہ کرے اور یہ مستثنیٰ سے استثناء کے قبل کا لفظ بھی اس کی تائید کرتا ہے تو یہ ماقبل مستثنیٰ کے ساتھ بھی مناسب ہو رہا ہے اور ایک حدیث جو مسند احمد میں ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

لا ینبغی للمطی ان یشدر جالہ الی مسجد ینبغی فیہ الصلوۃ غیر المسجد الحرام لا قضیٰ ومسجدیٰ ہذا۔ جمہور علماء کے اس قول سے یہ سوال بھی نہیں ہوگا جو ابن تیمیہ کے قول پر ہوتا ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی جگہ بھی سفر کرنا جائز نہیں حالانکہ تجارت، جہاد، تبلیغ اور طلب دین کے لئے تو بالاتفاق سفر کرنا جائز ہے مگر ابن تیمیہ کے قول کے مطابق ان سب کے لئے بھی سفر کرنا جائز نہیں ہوگا۔

پھر محدثین فرماتے ہیں یہاں پہ نہیں بطور مشقت کے فرمایا ہے یہاں نہیں تحرری نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ جب ان تین مساجد کے علاوہ باقی مساجد کی فضیلت برابر ہے تو پھر کیوں کسی دوسری مسجد میں جانے کے لئے سفر کیا جائے اور مشقت بھی برداشت کی جائے اس پر مال بھی خرچ کیا جائے اور اس میں کوئی فائدہ بھی نہ ہو۔^(۸)

کیا روضہ اقدس کی زیارت کے لئے جانا بھی جائز نہیں

اس بارے میں فقہاء اربعہ فرماتے ہیں کہ روضہ اقدس کی زیارت کے لئے جانا جائز ہے کیونکہ اس بارے میں متعدد روایات وارد ہوئی ہیں مثلاً:

① من حج ولم یزرنی فقد جفانی۔

② من زار قبری وجبت لہ شفاعتی۔^(۹)

اور دوسری بات یہ ہے کہ اس مسئلہ میں تقریباً علماء کا اتفاق ہے اور امت کا تو اترا چلا آرہا ہے اس لئے اس کا انکار

نہیں کیا جاسکتا۔^(۱۰) زیارت قبور کو سب سے پہلے قاضی عیاضؒ نے منع کیا پھر اس مسئلے کو علامہ ابن تیمیہؒ نے پروان چڑھایا کہ آپؐ کی قبر مبارک کی زیارت کے لئے جانا جائز نہیں ہے۔^(۱۱)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت کے متعلق

علماء دیوبند کی تصریح

علماء دیوبند کا عقیدہ یہ ہے کہ آپؐ کی قبر مبارک کا وہ حصہ جو آپؐ کے جسم مبارک کے ساتھ متصل ہے وہ کعبہ شریف کی اثرش و کرسی سے بھی افضل ہے۔^(۱۲)

مدارج النبوة میں ہے کہ آپؐ کی قبر مبارک کی زیارت قریب واجب ہے۔^(۱۳)

کیونکہ آپؐ کا ارشاد ہے: من وجد سعة۔ ولم یزرنی فقد جفانی، کہ جو شخص وسعت پانے کے باوجود میری زیارت کو نہ آئے اس نے میرے ساتھ بے مروتی کی۔ علماء دیوبند فرماتے ہیں کہ استطاعت ہونے کے باوجود مدینہ منورہ حاضر نہ ہو تو وہ بہت ہی بد نصیب شخص سمجھا جائے گا۔

تصدیقات میں تو یہاں تک ہے کہ:

عندنا وعند مشائخنا زیارة قبر سید المرسلین (روحی فداہ) من اعظم القربات واهم المندوبات و انجح لنیل الدرجات بل قریبة من الواجبات۔^(۱۴) ہمارے اور ہمارے مشائخ کے نزدیک زیارت قبر سید المرسلین (جن پر ہماری جان قربان ہو) اعلیٰ درجہ کی قربت اور نہایت ثواب اور سبب حصول درجات ہے جب کہ واجب کے قریب ہے ایک جگہ مولانا خلیل احمد انبیٹھوی ثم المدنیؒ فرماتے ہیں:

وینوی وقت الارتحال زیارته علیہ الف الف تحبہ و سلام وینوی معھا زیارة مسجدہ۔ صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ من البقاع و المشاہد الشریفة بل الاولى ما قال العلامة ابن الہمام ان یختص النیة لزیارة قبرہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ثم یحصل له اذا قدم زیارة المسجد لان فی ذلک زیادة تعظیمہ و اجلالہ صلی اللہ علیہ وسلم و یوافق قوله صلی اللہ علیہ وسلم من جاءنی زائراً لا تحملہ حاجتہ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون شفیعاً لہ یوم القيامة۔^(۱۵)

سفر کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت کرے اور ساتھ میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر مقامات مقدسہ و زیارت قبر کی بھی نیت کرے اس میں بہتر یہ ہے جو علامہ ابن ہمام نے فرمایا کہ شروع میں صرف خالص قبر مبارک کی زیارت کی نیت کرے پھر جب وہاں حاضر ہو جائے تو وہاں مسجد نبویؐ کی بھی زیارت ہو جائے گی۔ اس صورت میں آپؐ کی تعظیم زیادہ ہے۔ اور اس کی موافقت آپؐ کے اس ارشاد سے ہو رہی ہے کہ جو میری زیارت کو آیا

کہ میری زیارت کے سواء کوئی اور چیز اس کو نہ لائی ہو تو مجھ پر حق ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔
رئیس المحدثین و سید علماء دیوبند مولانا رشید احمد گنگوہیؒ فرماتے ہیں:

جب مدینہ کا ارادہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی زیارت کی نیت سے جائے۔^(۱۶)
حضرت حسین احمد مدنیؒ فرماتے ہیں:

مدینہ منورہ کی حاضری صرف سرور کائنات کی زیارت اور آپ کے توسل کے غرض سے ہونی چاہئے۔^(۱۷)

کیا روضہ اقدس کے علاوہ دوسری قبروں پر جانا جائز ہے؟

اس میں علامہ ابن تیمیہ، شیخ ابو محمد الجونی اور بعض شوافع کا مذہب یہ ہے کہ روضہ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور کی قبر کی زیارت کے لئے جانا صحیح نہیں ہے۔

اس کے مقابل احناف اکثر شوافع اور جمہور علماء اس بات کے قائل ہیں کہ دوسری قبروں کی زیارت کے لئے جانا جائز ہے اور استدلال اس روایت سے کرتے ہیں جس میں آتا ہے۔

ان النبی صلی اللہ کان یأتی قبور شہداء احد علی راس کل حول۔^(۱۸)

اس سے علامہ شامیؒ نے بھی استدلال کیا ہے کہ اولیاء اللہ کی قبروں پر جانا جائز ہے۔^(۱۹)

یہ الگ بات ہوگی کہ اگر وہاں بدعات وغیرہ ہوں تو ان بدعات سے اپنے آپ کو بچانا تو ضروری ہوگا ایسا نہ ہو کہ ثواب کم ہو اور گناہ زیادہ ہو جائے۔

چوتھا مسئلہ: ولا ینبغی للمرأة ان تسافر الامع زوجها او مع ذی رحم محرم عنہا کہ کسی عورت کے لئے مناسب نہیں کہ وہ بغیر شوہر یا محرم کے سفر کرے۔

شریعت میں سفر کا اطلاق سفر شرعی پر آتا ہے جس کی مقدار تقریباً اڑتالیس میل آتی ہے۔ تو ایسا سفر عورت بغیر محرم کے نہیں کر سکتی خواہ یہ سفر حج کے لئے ہو یا تجارت کے لئے یا تبلیغ کے لئے کوئی بھی دینی مقصد ہو یا دینی بغیر محرم کے جائز نہیں ہوگا۔

خواہ یہ اڑتالیس میل کا سفر جدید سوار یوں کے ذریعہ چند ساعتوں میں طے کیا جائے تب بھی جائز نہیں ہوگا۔

ایک دوسری روایت میں آتا ہے:

حدیث ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تسافر فیکون ثلاثہ ايام فصاعدا الا ومعها ابوہا او زوجها او اخوہا او ذو محرم منہا۔^(۲۰)

حضرت قزعة کے مختصر حالات: ان کا نام قزعة بن یحییٰ ہے۔

اساتذہ: حضرت عبداللہ بن عمر، عمرو بن العاص، ابی سعید الخدری حبیب بن سلمہ، ابو ہریرہ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: عبدالملک بن عمیر، عطیہ بن قیس، قتادہ، مجاہد، ربیعہ بن یزید، سہم بن فہب، عام الاحول نہشل بن مجمع، جریر بن مالک الانصاری، محمد بن سعید، اسماعیل بن محمد، طلح بن حبیب۔

علامہ غلی نے فرمایا بصری تابعی ثقہ، ابن حبان نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ ابن خراش نے فرمایا صدوق۔

حضرت بزاز فرماتے ہیں لیس ہاں۔

مزید حالات کے لئے تعیل المنبہقہ ۵۱۰ اور تہذیب التہذیب کا مطالعہ مفید ہوگا ابوسعید خدری کے حالات باب الوضوء حدیث ۴ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

نوٹ عبدالملک بن عمیر کے حالات باب الرعاف فی الصلوۃ حدیث نمبر ۴۲ میں گزر چکے ہیں۔

(۱) رواہ الخمسہ، تعلیق الصبیح میں ہے کہ روایت میں بنی عبد مناف کو مخاطب اس لئے بنایا کہ ان کے پاس بیت اللہ کی چابی اور پانی پلانے وغیرہ کا انتظام تھا ۳۲/۲۔

(۲) آثار السنن ۱۹۱، تعلیق الصبیح ۲۳/۳۔ (۳) بخاری ۲۳۰/۱۔ (۴) موارد الظمآن ۲۶۵۔

(۵) عمدۃ القاری ۱۱/۱۱۳ و کذا فتح الملہم۔ المغنی ۳/۱۶۴۔ فتح الباری ۳/۲۱۰۔ معارف السنن ۶/۶۶۔

(۶) بخاری ۲۶۸/۱۔ (۷) بخاری ۲۶۸/۱۔ (۸) عمدۃ القاری ۳/۶۸۲، فتح الباری ۳/۵۳۔

(۹) جامع الصغیر سیوطی ۱/۳۷۱۔ اس قسم کی کئی ہدایات کو اعلاء السنن ابواب الزیارات النبویہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱۰) مزید تفصیل عمدۃ القاری ۶/۶۸۲، فتح الباری ۳/۵۳، وفاء الوفاء ۲/۴۱۵۔ المہند علی المفند اور فتح القدیر میں دیکھی جاسکتی ہے۔

کو کتب الدردی کے حدیث میں ہے حکم الاجماع علیہ النووی وابن ہمام ۱/۵۶ و کذا ارشاد الباری ۲/۲۴۴۔

(۱۱) علامہ ابن تیمیہ کے ردیر جہور کی طرف سے علامہ تقی الدین سبکی نے مفصل کتاب تصنیف فرمائی جس کا نام شفاء السقام فی زیارۃ غیر

الانام ہے۔ مگر پھر اس کتاب پر علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عبد اللہ الہادی الحنبلی متوفی ۷۴۴ھ کی طرف سے بنام الصارم المنکی للصارم

المنکی لکھی تھی پھر اس کتاب پر علامہ احمد بن ابراہیم المنکی موصوف باین علان متوفی ۱۰۳۳ھ نے بنام المبرد المنکی للصارم المنکی کے نام سے

جواب دیا۔

(۱۲) التصدیقات صفحہ ۱۶، اس پر مولانا غلیل احمد سہارنپوری، شیخ الہند، مولانا اشرف علی تھانوی، مفتی عزیز الرحمن، مفتی کفایت اللہ

وغیرہ اکابرین کے دستخط ہیں۔

(۱۳) مدارج النبوة ۲/۴۷۸۔ (۱۴) تصدیقات صفحہ ۵۔ (۱۵) تصدیقات صفحہ ۵۔ (۱۶) زبدۃ المناہک ۱۱۳۔

(۱۷) مکاتیب شیخ الاسلام ۱۳۰/۱۲۹۔ (۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۱۹) شامی ۱/۲۰۴، و کذا فتاویٰ رشیدیہ ۳/۳۳۔ (۲۰) زجاجۃ المصاحف ۱/۱۰۱۔

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُفَرِّقَ أَصَابِعَهُ فِي الصَّلَاةِ أَوْ يُلْقَى رِدَائُهُ عَنْ مَنْكَبِيهِ أَوْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى خَاصِرَتِهِ أَوْ يَذَّ فِنْ كِبَارَ الْحِصْيِ أَوْ يَقَعَ عَلَى عَقْبِيهِ أَوْ يَعْبَثَ بِلَحْيَتِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِأَنَّهُ عَبَثٌ فِي الصَّلَاةِ يَشْغُلُ عَنْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے، کہ انہوں نے نماز میں انگلیاں چٹخانے کا نہ ہوں پر چادر لٹکانے، کوکھ پر ہاتھ رکھنے، بڑے کنکریوں کو دفن کرنے، اڑھیوں پر بیٹھنے سے اور ڈاڑھی سے کھینے سے منع کیا ہے۔
امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس لئے کہ یہ بے فائدہ کام اور نماز میں کھیلنا ہے جو نماز سے غافل کر دیتا ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُفَرِّقُ: فَرَّقَ فَرَقَةً وَفَرَقَاءً۔ تیز دوڑنا الاصابِعَ۔ انگلیاں چٹکانا۔ فَلَائًا۔ گردن مروڑنا۔
يُلْقَى: الْقَى الْقَاءَ عَنْهُ الشَّيْءُ۔ ڈال دینا۔ إِلَيْهِ السَّمْعُ۔ کان لگانا۔ (ہفت اقسام میں معتل لام یعنی ناقص ہے)
عَبَثٌ: اَلْعَبَثُ۔ بے فائدہ۔ لغو۔ بے نتیجہ کہا جاتا ہے ”فَعَلَ ذَالِكَ عَبَثًا“ اس نے یہ کام لغو کیا۔

تشریح

اس حدیث میں چھ باتوں کو بیان کیا جا رہا ہے۔

پہلی بات

ان یفرق اصابعہ: نماز میں انگلیوں کو چٹخانے۔ علماء نے لکھا ہے کہ یہ قوم لوط کا عمل خارج صلوٰۃ بھی مکروہ ہے نماز میں تو بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔ جیسے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تفرق اصابعک وانت فی الصلوٰۃ۔^(۱)

دوسری بات

یلقى رداء عن منکبہ: کاندھوں پر چادر لٹکانے کہ اگر آدمی بغیر کسی عذر کے ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس

کپڑے کو گردن سے باندھ لے اور اگر کپڑا ہی نہ ہو تو الگ بات ہے جیسے کہ روایت میں آتا ہے۔

① عن جریر عن مغیرۃ عن ابراہیم قال کانوا یکرہون اعزاء المناکب فی الصلوۃ۔^(۲)

② حدیث ابی ہریرۃ نہی صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی الرجل فی الثوب الواحد لیس علی عاتقه منہ بشیئ۔
یہ مکروہ ہے اگر کپڑا نہ ہو تو اس کپڑے کو گردن سے باندھ کر نماز پڑھے کہ صحابہ بھی ایسے موقع پر ایسا کیا کرتے تھے۔

تیسری بات

او یضع یدہ علی خاصرۃ: کہ کوکھ پر ہاتھ رکھے۔

اس میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: صحابہ میں سے حضرت عائشہؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، ابراہیم نخعیؒ، مجاہد، فقہاء میں سے امام ابو حنیفہؒ، امام مالک، امام شافعی، امام اوزاعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ مکروہ ہے۔

دوسرا مذہب: اہل ظاہر داؤد ظاہری وغیرہ کے نزدیک یہ حرام ہے۔

دوسرے مذاہب والوں کا استدلال

حدیث کے الفاظ کے ظاہر سے استدلال کرتے ہیں مثلاً ایک روایت میں آتا ہے۔

عن ابی ہزیرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی الرجل مختصرًا۔^(۳)

پہلے مذاہب والوں کا استدلال

جمہور بھی استدلال اسی روایت سے کرتے ہیں مگر وہ نہیں سے مراد کراہت لیتے ہیں احناف میں سے ابن نجیم نے اس کو مکروہ تحریمی فرمایا ہے۔^(۴) در مختار میں ہے کہ وضع البد علی الخاصرۃ یہ خارج اور داخل صلوٰۃ ہر صورت میں مکروہ ہے۔

بنیایہ شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ اس کی کراہت مرد اور عورت دونوں کو شامل ہیں۔^(۵)

کوکھ پر ہاتھ رکھنا منع کیوں ہے

① یہ یہودیوں کا عمل ہے اس لئے اس سے بچنے کو شریعت نے فرمایا۔ جیسے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے انما

کانت تکرہ ان یجعل الرجل فی خاصرۃ و تقول ان الیہود تفعلہ۔^(۶)

② دنیا میں جب ابلیس شیطان کو بھیجا گیا تو اس کی حالت یہی تھی اس لئے اس سے ممانعت ہے۔^(۷)

۲ مکبرین کی علامت ہے۔ مصیبت زدہ کی علامت ہے۔ (۸)

چوتھی بات

یدفن کبار الحصى: بڑی کنکریوں کو دفن کرنا۔ اس میں فقہاء فرماتے ہیں اگر سجدہ کرنا مشکل ہو تو ایک مرتبہ یا دو مرتبہ میں اس کو برابر کر لے۔ (۹) اگر ایک مرتبہ میں کرے تو بہتر ہے۔ (۱۰) جیسے کہ روایت میں آتا ہے:

حدیث معیقب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تمسح الحصى وانت تضلی فان کنت لا بد فاعلا فمدة واحدة کہ کنکریوں کو مت ہٹاؤ جب کہ تم نماز میں ہو اور اگر ہٹانا ضروری ہو تو صرف ایک ہی بار ہٹالے۔ (۱۱) اسی طرح حدیث ابوذر میں ہے۔ سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن کل شیئ حتی عن مسح الحصى فقال واحدة اودع۔ (۱۲)

پانچویں بات

او یقع علی عقبیہ: ایڑھیوں پر بیٹھے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ دونوں رانوں کو کھڑا کر کے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے۔ (۱۳)

امام کرنی کے بقول اس کی صورت یہ ہے کہ دونوں ہاتھ پاؤں کو کھڑا کر کے ان کی ایڑیوں پر بیٹھے۔ اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے۔ کہ اس طرح بیٹھنا مکروہ ہے اس کی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس طرح بیٹھنا سنت کے خلاف ہے۔

چھٹی بات

یعبث بلحینہ: ڈاڑھی سے کھیلنا۔ یہ بھی عبث کام ہے اس لئے یہ مکروہ ہے علامہ عینی فرماتے ہیں کہ نماز کی اندر اس طرح حرکت کرنا۔ مکروہ ہے اور خارج نماز خلاف اولیٰ ہوگی۔ ایک روایت میں آتا ہے کہ آپ نے ایک نمازی کو اپنی ڈاڑھی سے کھیلتے دیکھا تو فرمایا: لو خشع قلبہ لخشعت جوارحہ۔ (۱۴)

(۱) ابن ماجہ مسند احمد۔ دارقطنی۔ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۳) بخاری۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی (۳) معارف السنن ۳/۳۶۸ (۳) بحر الرائق ۲/۲۱۔

(۴) بنایہ شرح ہدایہ و عمدة القاری ۳/۸۳۱۔ (۵) بخاری۔ (۶) مصنف ابن ابی شیبہ۔ (۷) فتح الباری ۲/۷۱۔

(۸) نئیہ المصلیٰ، بحر الرائق ۲/۲۰، شامی ۱/۳۵۰، عمدة القاری ۳/۷۱۹۔ (۹) خلاصہ ۱/۳۴۹۔

(۱۰) صحاح ستہ۔ (۱۱) مصنف ابن ابی شیبہ۔ (۱۲) امام طحاوی۔ (۱۳) فتح القدیر۔

(۱۴) مغنی لابن قدامہ، فتاویٰ ہندیہ ۸/۱۱۱، فتاویٰ شامی ۱/۳۴۹۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ يُكْرَهُ السَّدْلُ فِي الصَّلَاةِ لَا تَشْبَهُوا
بِالْيَهُودِ﴾

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ نماز میں کپڑا لٹکانا منع ہے۔ یہود سے مشابہت اختیار مت کرو۔“

لغات: السدل: (نض) سَدْلًا وَسَدْلَ الشَّعْرَ أَوِ الثَّوْبَ: بال یا کپڑا لٹکانا۔
لَا تَشْبَهُوا: تَشَبَّهَ تَشْبَهًُا بَاب تَفْعَلْ ہے۔

تشریح

اسی طرح حضرت علیؑ کا اثر بھی ہے۔ روایت میں آتا ہے کہ ایک موقع پر کچھ لوگ کپڑا لٹکا کر نماز پڑھ رہے تھے ان کو دیکھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سب یہودی ہیں اور ایک ہی مدرسہ سے نکلے ہیں۔
مولانا خلیل احمد سہارنپوری فرماتے ہیں۔ روى المعلى عن ابى يوسف عن ابى حنيفة يكره السدل على القميص او على الازار لانه صنيع اهل الكتاب فان السدل بدون السر او يل فكري اهته لاحتمال كشف العورة عند الركوع والسجود واما ان كان مع الازار فكري اهته للتشبيه باهل الكتاب۔^(۱)

(۱) بذل المجہود و کذا معارف السنن ۳/۴۶۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ الْمَغْرِبَ فَلَمْ يَقْرَأْ فِي شَيْءٍ مِنْهَا حَتَّى انْصَرَفَ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَقْرَأَ، يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ أَوْ مَا فَعَلْتُ؟ إِنِّي جَهَّزْتُ عَيْرًا الْعَشِيَّةَ إِلَى الشَّامِ وَلَمْ أَزَلْ أَرْجُلُهَا مَنْقَلَةً مَنْقَلَةً حَتَّى وَرَدَتِ الشَّامَ فَأَعَادُوا أَعَادَ بِأَصْحَابِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی اور کسی رکعت میں قراءت نہیں کی جب فارغ ہوئے تو ان کے ساتھیوں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین آپ کو قراءت سے کس چیز نے روک دیا؟ انہوں نے فرمایا کہ کیا میں نے قراءت نہیں کی؟ میں نے ملک شام کی طرف شام کو لشکر تیار کیا تھا میں اسے منزل بمنزل روانہ کرتا رہا یہاں تک کہ شام پہنچ گیا چنانچہ انہوں نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز لوٹائی۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: فَلَمْ يَقْرَأْ: نفی جحد بلم فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔
قَرَأَ: (فن) قَرَأَ وَقَرَأَ قَوْفًا نَاقِلًا وَقَرَأَ الْكِتَابَ۔ پڑھنا۔ قَرَأَ (فن) قَرَأَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ سلام پہنچانا۔ (ہفت اقسام میں مہموز اللام ہے)

مَا مَنَعَكَ: مَنَعَهُ (ف) مَنَعًا وَمَنَعَهُ الشَّيْءُ وَمَنَعَهُ عَنهُ۔ محروم کرنا۔ روکنا۔
جَهَّزْتُ: واحد متکلم فعل ماضی معروف باب تفعیل مصدر تجهيز ہے۔ جَهَّزُهُ۔ تیار کرنا۔ مہیا کرنا۔
المبت۔ کفن دفن کا سامان کرنا۔ العروس۔ جہیز کا سامان تیار کرنا۔

تشریح

فلم یقرأ فی شئی منها: علامہ سندھیؒ فرماتے ہیں قراءت ارکان صلوٰۃ میں سے ہے اس میں تو کسی بھی امام کا اختلاف نہیں ہر ایک کے نزدیک فرض ہے۔ اگر اس کو کوئی چھوڑ دے اگرچہ بھولے ہی سے کیوں نہ ہو اس کی نماز بالاتفاق فاسد ہو جائے گی۔

کتنی رکعت میں قراءت فرض ہے

اس بارے میں حسن بصریؒ اور امام زفرؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اگر ایک رکعت میں قراءت کر لی تو اب فرض ساقط ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہؒ وغیرہ فرماتے ہیں دو رکعت میں قراءت کرنا فرض ہے۔
 امام مالکؒ وغیرہ فرماتے ہیں تین رکعت میں قراءت کرنا فرض ہے۔
 امام شافعیؒ فرماتے ہیں چاروں رکعت میں قراءت کرنا فرض ہے۔
 ابو بکر اصم اور سفیان بن عیینہ وغیرہ کے نزدیک قراءت کرنا سنت ہے۔

قراءت کرنے کی کم سے کم مقدار کیا ہے؟

اس بارے میں امام ابو حنیفہ سے تین روایتیں منقول ہیں۔^(۱)

- ① پہلی روایت فرض قراءت ایک آیت سے ادا ہو جاتا ہے۔ اگرچہ وہ چھوٹی سی آیت کیوں نہ ہو۔
- ② دوسری روایت جس مقدار کو قراءت کہہ سکیں ابن عباسؓ بھی یہی فرماتے ہیں۔^(۲)
- ③ کم از کم چھوٹی تین آیتیں یا بڑی ایک آیت ہو۔ امام اعظمؒ کی ظاہر روایت یہی ہے اور اس کے مطابق صاحبین کا قول ہے۔^(۳)

(۱) خلاصہ۔

(۲) صاحب قدوری نے اس قول کو پسند کیا ہے۔

(۳) کتاب الاصل۔

نوٹ: حضرت عمر بن خطاب کے حالات باب الوضوء حدیث نمبر ۱۱ میں گذر چکے ہیں۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ أَبِي غَادِيَةَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَضْرِبُ النَّاسَ عَلَى الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى أَنْ يُصَلِّيَ بَعْدَ الْعَصْرِ تَطَوُّعًا عَلَى حَالٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿﴾

”حضرت ابو غادیہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے والے کو مارا کرتے تھے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ عصر کے بعد نفل کو مطلقاً جائز قرار نہیں دیتے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَضْرِبُ: ضَرَبَ (ض) ضَرْبًا۔ مارنا۔ لَا تَرَى: منفي جمع متكلم فعل مضارع معروف كاصيغه ہے۔ رَأَى (ف) رُؤْيَةً۔ بمعنى دیکھنا۔ الْعَصْرُ (ض) عَصْرًا دن، رات، دن کا آخری حصہ آفتاب کے سرخ ہونے تک، صبح، قبلہ، گروہ۔

تشریح

عصر کے بعد نفل پڑھنے کے بارے میں دو مذہب ہیں:

امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ ایک روایت امام احمدؒ۔ محمد بن سیرینؒ۔ سفیان ثوریؒ حسن بصریؒ۔ سعید بن مسیبؒ، عطاء بن زیادؒ کے نزدیک عصر کے بعد نفل پڑھنا (امت کے لئے) مکروہ تحریمی ہے۔

امام شافعیؒ اور ایک روایت امام احمدؒ، اسود بن یزیدؒ، اخف بن قیسؒ، ابن حزمؒ ظاہریؒ، عمرو بن میمونؒ، داؤد ظاہریؒ وغیرہ کے نزدیک دو رکعت عصر کے بعد مغرب سے پہلے پڑھنا مستحب ہے۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

حدیث ابی سعید الخدریؒ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة بعد الصبح حتی ترتفع الشمس

ولا صلوة بعد العصر حتی تغيب الشمس۔^(۲)

روایت عبد اللہ بن عباسؒ انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوة بعد العصر۔^(۳)

حدیث عمرو بن عبسہؒ انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة بعد الصبح حتی تطلع الشمس حتی ترتفع

وفيه حتى تصل العصر ثم اقصر عن الصلوة حتى تغرب الشمس۔^(۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

حدیث عائشہ ماترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین اللتین بعد الظهر فہما بہاتان۔^(۵)
حدیث ام سلمہ حیث قالت سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الرکعتین بعد العصر ینہی عنہما ثم رأیتہما یصلیہما فارسلت الیہ الجاریۃ فقال صلی اللہ علیہ وسلم انه اتانی ناش من عبد القیس فشغلوا عن الرکعتین اللتین بعد الظهر فہما بہاتان۔^(۶)

دوسرے مذہب والوں کا جواب اور ترجیح مذہب اول

آپ نے جو دو رکعت پڑھی یہ آپ کی خصوصیت ہے جیسے کہ روایت عائشہ میں آتا ہے: انہا حدثتہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بعد العصر وینہی عنہا۔^(۷)
دوسری روایت میں آتا ہے۔ انہ جعلہا خاصۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح حضرت ام سلمہ کی روایت میں آتا ہے انہا قالت فقلت یا رسول اللہ انقضیہا اذا فاتا فقال لا۔^(۸)
اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس کو عصر کے بعد نماز پڑھتے دیکھتے تو اس کو مارتے تھے اسی طرح علامہ خطابؒ فرماتے ہیں کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مخصوصاً بہذا دون الخلق وقال ابن عقیلی لا وجہ الا هذا الوجه والدلیل علیہ ان عمر یضرب علی الرکعتین بعد العصر۔^(۹)
دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں تعارض ہے بعض میں تو اثبات ہے مگر طحاوی کی روایت میں نفی ہے۔ فاذا تعارضتا ساقطا۔^(۱۰)

تیسرا جواب مذہب اول والوں کی احادیث تو اتر کے درجہ تک پہنچی ہوئی ہے اس لئے ان پر عمل کیا جائے گا۔
چوتھا جواب جب بھی اور اثبات میں تعارض ہو تو نبی والی احادیث کو مقدم کیا جاتا ہے۔^(۱۱)

عبد الملک بن عمیر کے حالات باب الرعاف حدیث نمبر ۱۴۲ کے ضمن سے گزر چکے ہیں۔
ابی الغاویۃ ان کا پورا نام قرعۃ بن یحییٰ ہے ان کے حالات بھی باب ایجاد من الصلوٰۃ و ما یکرہ منہا میں حدیث نمبر ۱۴۸ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

عمر بن خطاب کے حالات باب الوضوء حدیث نمبر ۱ کے ضمن سے گزر چکے ہیں۔

(۱) ہدایہ میں ہے یکرہ النقل بعد العصر حتی تغرب الشمس، عمدۃ القاری ۲/۵۹۰ فتح الملہم ۲/۳۶۸، معارف السنن ۲/۱۳۲، إمامی الا حبار ۳/۳۱۸ بذیل المجموع ۲/۳۶۷۔

- (۲) بخاری و مسلم۔
 (۳) نسائی۔
 (۴) مسلم۔
 (۵) بخاری، مسلم، فتح الملہم ۲/۲۷۵۔
 (۶) ابوداؤد ۱/۱۸۳۔
 (۷) تعلیق الصبیح ۳/۳۱۔
 (۸) طحاوی، موارد الظمآن ۱۶۳۔
 (۹) شرح معانی الآثار ۱/۲۱۳، ۲۱۴ عمدۃ القاری ۲/۵۹۰ بخاری تعلیق الصبیح ۲/۳۲۔
 (۱۰) فتح المسلم ۲/۳۷۵۔
 (۱۱) عمدۃ القاری ۲/۵۹۰ فتح القدر ۶۲۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ فِي صَلَاةِ الْقَوْمِ وَأَنْتَ لَا تَتَوَيَّ صَلَاتَهُمْ لَا تُجْزِئُكَ وَأَنْ نَوَى الْإِمَامُ صَلَاةً وَنَوَى الَّذِينَ خَلْفَهُ غَيْرَهَا أَجْزَأَتْ لِلْإِمَامِ وَلَمْ يُجْزِئْهُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا جب تم جماعت میں شریک ہو اور اس نماز کی نیت نہ کرو جس کی انہوں نے نیت کی ہے تو تمہاری نماز نہیں ہوگی اور اگر امام نے کسی ایک نماز کی نیت کی ہو اور مقتدیوں نے دوسری نماز کی تو امام کی نماز ہو جائے گی لوگوں کی نماز نہ ہوگی امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: لَا تَتَوَيَّ: نَوَى الشَّيْءَ يَتَوَيَّهِ نَوَاءً وَنِيَّةً وَنِيَّةً۔ ارادہ کرنا۔ نَوَى الْقَوْمُ مَنَزِلًا بِكَذَا۔ قصد کرنا۔ ارادہ کرنا۔ إِمَامًا: (مذکر و مونث دونوں لے لئے) پیش امام جس کی اقتدا کی جائے۔ پیشوا۔ نمونہ۔ قرآن، خلیفہ، امیر لشکر، مصلح اور منظم۔

تشریح

وانت لا تتوي صلاتهم: اور تم اس نماز کی نیت نہ کرو جس کی انہوں نے نیت کی ہے۔ مقتدی کو تین قسم کی نیت کرنی ہوتی ہے:

- ① اصل نماز کی نیت۔
- ② نیت کا تعین۔
- ③ اقتداء اور اتباع امام کی نیت۔

امام کے لئے دو نیت کرنے کی ضرورت ہوتی ہے:

- ① امام کی اقتداء کی نیت۔
- ② نماز کی نیت، امام کے لئے امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے۔

ہاں مقتدی کے لئے نیت کرنا تمام ہی علماء کے نزدیک فرض ہے اس لئے اس کے بغیر یا اس کے غلط ہونے کی صورت میں نماز نہیں ہوگی۔ (۳)

جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ انما الاعمال بالنیات نیت کی فرضیت کے لئے علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں،
الصلوة ولا خلاف انها لا تجوز الا بالنية۔^(۳)

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: فلم يختلف في اشتراط النية۔^(۵)

اسی طرح تفتن نیت بھی فرض ہے۔ یہ کہ میں عصر کی نماز یا مغرب کی نماز پڑھ رہا ہوں۔

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں للفرض شرط تعيينه كالعصر مثلا^(۶) لا اختلاف الفروض فلا بد من التعيين لقوله عليه السلام وانما الكل امرئي مانوي۔^(۷)

اسی طرح علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ان كان يصلي الفرض لا يكفيه نية مطلق الصلوة لان الفريضة صفة زائدة على اصل الصلوة فلا بد ان ينويها فينوي فرض الوقت او نحو ذلك۔

وان نوى الامام صلوة ونوى الذين خلفه غيرها۔

مقتدی اقتداء کی نیت بھی کرے ورنہ مقتدی کی نماز نہیں ہوگی۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں وان كان مقتديا فانه

يحتاج الى ما يحتاج اليه المنفرد ويحتاج لزيادة نية الاقتداء بالامام۔^(۸)

مگر مقتدی کی دوسری نیت کرنے سے امام کی نیت پر فرق نہیں پڑے گا۔ امام کی نماز تو صحیح ہو جائے گی۔

(۱) بحر الرائق ۱/۲۸۲۔

(۲) شامی ۱/۲۹۰۔

(۳) قلائد الازہار ۲/۲۸۵۔

(۴) عمدة القاری ۱/۳۶۳۔

(۵) فتح الباری ۱/۱۲۶۔

(۶) بحر الرائق ۱/۲۷۹۔

(۷) بدائع الصنائع ۱/۱۲۸۔

(۸) بدائع الصنائع ۱/۱۲۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ مَا يَسْرُنِي صَلَاةُ الرَّجُلِ حِينَ تَحْمَرُ الشَّمْسُ بِفُلْسَيْنِ قَالَ مُحَمَّدٌ تَكْرَهُ الصَّلَاةُ تِلْكَ السَّاعَةَ إِلَّا أَنْ تَفُوتَهُ الْعَصْرُ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ فَيُصَلِّيَهَا تِلْكَ السَّاعَةَ فَأَمَّا غَيْرُهَا مِنْ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ وَالتَّطَوُّعِ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَفْعَلَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ سورج میں سرخی آجانے کے بعد مجھے کسی کی نماز (نفل) دوپہ کے برابر بھی خوش نہیں کرتی امام محمدؒ نے فرمایا اس وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے الا یہ کہ اسی دن کی عصر کی نماز فوت ہوگئی ہو تو اسے اس وقت پڑھ سکتا ہے۔ اس کے علاوہ فرض یا نفل نمازیں اس وقت نہیں پڑھنا چاہئیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: مَا يَسْرُنِي: سَرَّه (ن) سُرُورًا وَمَسْرُورَةً وَسُرًا وَسُرًى وَنِسْرَةً۔ خوش کرنا۔ مانافہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

تَكْرَهُ: كَرِهَ (س) كَرِهًا وَكَرَاهَةً وَكَرَاهِيَةً وَمَكْرَهُةً وَمَكْرَهُةً الشَّيْءِ۔ ناپسند کرنا۔ صفت فاعلی كَارِهٌ۔ صفت مفعولی مَكْرُوءٌ۔

تشریح

ما یسرنی صلاة الرجل: حضرت ابو ہریرہ، عبد اللہ بن مسعود، امام نخعی، سفیان ثوری، احناف وغیرہ کے نزدیک عصر کی نماز میں تاخیر مستحب تو ہے۔ مگر اتنی تاخیر نہ ہو کہ سورج میں سرخی آجائے۔^(۱)

الا ان تفوته العصر من يومه ذلك الخ کہ اسی دن کی عصر کی نماز فوت ہو جائے تو اس کو اس وقت پڑھ سکتے ہیں کہ کسی نے عصر کی اتنی تاخیر کی یہاں تک کہ غروب آفتاب کا وقت آئے اور سورج میں سرخی پیدا ہونے لگی۔ تو اس صورت میں اسی دن کی عصر کی نماز تو پڑھی جاسکتی ہے اس کے علاوہ کسی اور قسم کی کوئی نماز یہاں تک کہ کسی دوسرے دن کی ظہر یا عصر وغیرہ کی نماز قضاء نہیں کر سکتے۔

صرف اسی دن کی عصر کی نماز غروب کے وقت جائز ہے باقی نمازیں نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح عصر کی نماز واجب ہوئی تھی اسی طرح ادا کی گئی اس کی تفصیل یہ ہے کہ وجوب نماز کا سبب اس کے اوقات ہیں مگر یہ سبب پورا وقت

نہیں ہوتا۔ ورنہ وقت کے گزرنے کے بعد نماز ادا کی جائے۔

لوجوب تقدیم السبب علی المسبب بمیع اجزائہ: وقت کے جزء مقارن نماز کا سبب ہے۔ تو جس نے عصر کی نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ آخری وقت میں سورج میں سرخی آگئی تو اب اس دن کے عصر کے بارے میں فرضیت یہ کہی گئی کہ وہ اس نماز کو فوراً ادا کر لے کیونکہ یہاں پر آخری وقت میں نقص ہے تو نقص کے ساتھ یہ واجب ہوتی ہے۔ تو اسی نقص کے ساتھ ادا کر دی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے پھر کراہیت اس کے تاخیر کرنے میں ہے اور ایسی نماز میں نہیں۔^(۱) بخلاف قضاء الفوائت کے کیونکہ وہ واجب ہوئی تھی کامل وقت میں جب وہ اس وقت میں ادا کرے تو یہ وقت تو ناقص ہے تو کامل ادا ہونے والی نماز ناقص وقت میں ادا نہیں ہوگی۔

(۱) سورج کی سرخی کی پوری بحث حدیث نمبر میں گذر چکی ہے۔

(۲) عنایہ شرح ہدایہ یعنی شرح ہدایہ، بحر الرائق ۱/۲۵۰ جواہر الرائق ۱/۳۶۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا كَانَ الدَّمُ فِي جَسَدِكَ أَوْ فِي ثَوْبِكَ قَدَّرَ الدِّرْهَمَ فَأَعَدَّ صَلَاتِكَ وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ فَأَمَضَ عَلَى صَلَاتِكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ الدَّمُ فِي الثَّوْبِ وَالْجَسَدِ سَوَاءٌ إِذَا كَانَ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الدِّرْهَمِ الْكَبِيرِ الْمِثْقَالِ فَأَعِدَّ الصَّلَاةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ اگر آپ کے جسم یا کپڑوں میں درہم کے برابر خون لگا ہو تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر اس سے کم ہو تو نماز ہو جائے گی امام محمد نے فرمایا خون کپڑے میں لگا ہو یا جسم پر اگر وہ مثقال کے برابر بڑے درہم سے زائد ہو تو تم اپنی نماز لوٹاؤ یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: كَانَ: (ن) يَكُونُ كَوْنًا وَكِثْرَةً الشَّيْءِ۔ نوید ہونا۔ واقع ہونا۔ پایا جانا۔ ہونا۔ كان افعال ناقصہ میں سے ہے۔ (ہفت اقسام میں اجوف یعنی معتل العین ہے)۔

جَسَدِكَ: الجسد۔ بدن انسانی۔ زعفران۔ خشک خون جمع اجساد۔

الثَّوْب: کپڑا (جمع) ثياب واثواب واثوب۔

تشریح

اذا كان الدم في جسدك او في ثوبك: اس اثر میں نجاست غلیظہ کی مقدار بتائی جا رہی ہے فقہاء کے دو مذہب ہیں پہلا مذہب امام شافعی، زفر وغیرہ کا ہے بالکل بھی معاف نہیں^(۱) دوسرا مذہب امام حضرت علی، عبد اللہ بن مسعود، ابراہیم نجفی امام ابو حنیفہ وغیرہ کا یہ ہے کہ یہ ایک مقدار درہم معاف ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

قرآن کی آیت وثیابک فطهر اپنے کپڑے کو پاک رکھو اس میں کوئی تفصیل نہیں ہے۔ مطلق پاکی کا حکم دیا گیا ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال اور دوسرے مذہب والوں کا جواب

حضرت علی اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے حدیث میں مقدار نجاست کی قدر درہم نقل کی ہے۔

اثر عمر انہ سأل عن قليل النجاسة في الثوب فقال اذا كان مثل ظفري هذا الا يمنع الصلوة۔^(۲) اور محیط میں

ہے کہ ان کا ناخن تقریباً ہمارے ہتھیلی کے برابر تھا۔

اور صاحب ہدایہ نے عقلی وجہ یہ بیان کی ہے کہ معمولی نجاست سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ اور اس عفو (معافی) کی مقدار مثل درہم کے ہے موضع استنجاء پر قیاس کرتے ہوئے۔^(۳) یعنی جب شریعت نے ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کو جائز کیا تو ڈھیلوں کے استنجاء کے بعد تقریباً موضع استنجاء میں مقدار درہم نجاست باقی رہتی ہے۔

ابن حزمؒ نے اپنی عادت کے طور پر امام ابو حنیفہؒ پر اعتراض کیا ہے کہ اس مقداء معافی کا سنت سے کوئی تعلق نہیں ہے نہ اس کے بارے میں امام ابو حنیفہؒ سے پہلے کوئی قائل ہوا ہے حالانکہ ان کا یہ اعتراض صرف اعتراض ہی ہے ورنہ اگر وہ غور کریں تو حضرت سفیان ثوریؒ، حماد بن سلمہؒ، امام مالکؒ، عبد اللہ بن مبارکؒ کے ساتھی بھی اس کے قائل ہیں۔^(۴) دوسری بات یہ ہے کہ یہ آیت جمعل ہے اس پر عمل کرنا مشکل ہے اس آیت کی تفسیر میں بہت اختلاف ہے مثلاً بعض نے کہا کہ کپڑے کے پاک رکھنے سے مراد اپنے نفس کو برے اخلاق سے پاک کرنا ہے۔ یا عرب کی عادت یہ تھی کہ کپڑے کو زمین میں لٹکا کر چلتے تھے غرور تکبر کی وجہ سے اس سے منع کیا گیا ہے۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ اس سے مراد کپڑے کا پاک ہونا مراد ہے۔ تو اب اتنے احتمالات کی صورت میں کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

اذا كان اكثر من قدر الدرهم الكبير المثلقال فاعدا الصلوة: کہ اگر ایک مثقال کے برابر بڑے درہم سے زائد نجاست ہو تو اب تم اپنی نماز کو لوٹاؤ۔

ایک درہم سے کم معاف ہے اور ایک درہم سے اگر زائد ہو جائے تو معاف نہیں ہوگی۔ نماز وغیرہ کا اعادہ کرنا ہوگا۔ یہ بات یاد رکھیں کہ ایک درہم سے کم میں نماز کا جواز ہے وہ صرف اس صورت میں ہے کہ اس نجاست کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز سے فرضیت ساقط ہو جائے گی۔ کراہیت تو اس صورت میں بھی ہوگی۔^(۵)

مقدار ایک بڑا درہم ۲۰ بیس قیراط کا ہوتا ہے۔

(۱) تقریباً بیس بات امام مالکؒ نے فرمائی ہے دیکھیں مدونہ شرح مؤطا مالک۔ نیز عمدۃ القاری شرح بخاری میں دیکھیں۔

(۲) نہایہ شرح ہدایہ۔

(۳) ہدایہ۔

(۴) عمدۃ القاری، مسند احمد۔

(۵) عنایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ أَبِي النَّجُودِ عَنْ أَبِي رَزِينٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَخَذَ قُمَّلَةً فِي الصَّلَاةِ فَدَفَنَهَا ثُمَّ قَالَ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا تَرَى بِقَتْلِ الْقُمَّلَةِ وَدَفْنِهَا فِي الصَّلَاةِ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابو رزین حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے نماز میں ایک کھٹل کو پکڑ کر زمین پر دبا دیا پھر فرمایا اَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کو سمیٹنے والی نہیں بنایا؟) امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ نماز میں کھٹل کو مارنے اور مٹی میں دبانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: دَفَنَ: دَفَنَ (ض) دَفَنًا۔ الْمَيِّتَ۔ گاڑنا دفن کرنا۔ الْحَدِيثَ۔ چھپانا۔
بِقَتْلِ: قَتْلُهُ (ن) قَتْلًا وَتَقْتُلًا۔ مار ڈالنا۔ صفت (قاتل) قتل مصدر ہے۔ الْقُمَّلَةُ: کھٹل۔

تشریح

لَا تَرَى بِقَتْلِ الْقُمَّلَةِ وَدَفْنِهَا فِي الصَّلَاةِ بَأْسًا الخ: نماز میں کھٹل کو مارنے اور مٹی میں دبانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔
امام مالک کے نزدیک کھٹل نماز کے اندر ہو یا باہر ہر صورت میں مسجد میں مارنا مکروہ ہے۔^(۱)

اور احناف کے نزدیک نماز میں کھٹل وغیرہ کو مارنا مکروہ لکھا ہے۔ احناف کی کتب میں اس کی تشریح ہے مثلاً فتاویٰ خانہ میں ہے یکرہ ان یاخذ القملة ويقتلها لكن يدفنها تحت الحصى وهو قول ابی حنیفہ وروی عنه انه لو اخذ قملة او برغوثا فقتلها او دفنها فقد اساء۔^(۲)

ترجمہ: مکروہ ہے کھٹل کو مارنا بلکہ کو چٹائی کے نیچے دبا دینا چاہئے امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اور ان سے یہ بھی روایت ہے۔ کہ اگر کسی نے کھٹل یا مچھر کو مارا یا دبا یا تو اس نے برا عمل کیا۔

بجز الرائق میں ہے: یکرہ قتل القمل عند الامام۔^(۳)

دفنہا: کہ اس کو دفن کر دے مارے نہیں کیونکہ مارنے کی صورت میں اس کا خون مارنے والے کے ہاتھ یا کپڑے میں لگے گا۔ اگرچہ وہ ایک درہم سے کم ہی ہو گا جو کہ معاف ہے مگر بہتر تو یہی ہے کہ اس کو مارے نہیں بلکہ دفن کر دے۔^(۴)

حضرت عاصم بن ابی النجودؓ کے مختصر حالات: یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں (تہذیب التہذیب ۵/۳۸) اور مشہور سات فقہاء میں سے یہ ایک ہیں۔

اساتذہ: عبدالرحمن سلمیٰ، ابی وائل، ابی صالح السمان، ابی رزین، مسیب بن رافع، مصعب بن سعید، معبد بن خالد، وغیرہ مشہور ہیں۔

تلامذہ: شعبہ، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، ابو عوانہ زائدہ، سعید ابن ابی عروبہ، ابو حیثمہ، شریک، حفص بن سلیمان، ابو بکر بن عباس وغیرہ مشہور ہیں۔

ابن سعد طبقات ابن سعد میں ان کے بارے میں فرماتے ہیں۔ کان ثقة الا انه كثير الخطاء في حديثه امام احمدؒ فرماتے ہیں من كان رجلاً صالحاً فارقاً للقرآن واهل كوفه يختارون قراءته وانا اختارها وکان خير ثقفه حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں احفظ منه یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں لا بأس علامہ عجل فرماتے ہیں کان صاحب سنة وقراءة وکان ثقة راسافی القراءة۔ حماد بن سلمہ کہتے ہیں خلط فی آخر عمرہ۔

وفات: وفات ۱۲۹ ہجری میں اس دار فانی سے تشریف لے گئے۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ مفید ہوگا۔

- ① طبقات حنفیہ ② والتعديل ③ ۲۴۰/۲ ④ وفيات الاعيان ⑤ ۹/۳ ⑥ تاريخ ابن عساکر ⑦ ۲۶/۳ ⑧ میزان التہذیب ⑨ ۳۵۷/۳ ⑩ تہذیب التہذیب ⑪ ۱۰۹/۲ ⑫ تہذیب التہذیب ⑬ ۳۹/۵ ⑭ خلاصہ تہذیب الکمال ⑮ ۱۸۲ تہذیب ابن عساکر ⑯ ۱۲۲/۷ ⑰ طبقات القراء ⑱ ۳۳۵۶/۱

حضرت ابی رزین کے مختصر حالات: نام مسعود بن مالک کنیت ابورزین الاسدی ہے یہ غلام تھے ابی وائل الاسدی کے۔ ان سے امام بخاری صحیح میں روایت نقل نہیں کرتے ورنہ امام مسلم۔ ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی ان سب نے ان سے روایت کو اپنی سنن میں لیا ہے اور امام بخاری نے بھی الادب المفرد میں ان سے روایت نقل کی ہے۔ دیکھیں تہذیب التہذیب (۱۸۸/۱۰)

اساتذہ: حضرت معاذ بن جبل، عبداللہ بن مسعود، علی، ابو موسیٰ الاشعری، ابو ہریرہ، ابن عباس، مصدق ابی یحییٰ، وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: اسلمیل بن ابی خالد، عاصم بن ابی النجود، عطاء بن اسباب، الاعمش، منصور، موسیٰ بن ابی عائشہ، مغیرہ بن مقسم، علقمہ بن مرثد، زبیر بن عدی، علقمہ بن مرثد وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں ابوزرعمہ کہتے ہیں ثقہ، اسی طرح علامہ عجل سے منقول ہے ابن خبان نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

وفات: ان کا انتقال ۸۵ ہجری میں ہوا۔

نوٹ: حضرت عبداللہ بن مسعود کے حالات باب السح علی الخنفین حدیث نمبر ۱۳ کے ضمن میں گذر چکے ہیں۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الرَّجُلِ يَذْبَحُ الشَّاةَ وَهُوَ عَلَى وُضوءٍ فَيَصِيبُ يَدَهُ الدَّمُ قَالَ يَغْسِلُ مَا أَصَابَهُ وَلَا يُعِيدُ الْوُضوءَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت حماد فرماتے ہیں میں نے حضرت ابراہیم سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جو با وضوء ہو اور دنبہ کو ذبح کرے اور اس کے ہاتھ میں خون لگ جائے تو کیا کرے؟ فرمایا جہاں خون لگا ہو اسے دھو لے وضو کا اعادہ نہیں کرے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَذْبَحُ: ذَبَحَهُ (ن) ذَبَحًا وَذَبَاحًا۔ پھاڑنا۔ گلا کاٹنا۔ ذبح کرنا۔ گلا گھونٹنا۔
لَا يُعِيدُ: أَعَادَ (افعال) إِعَادَةُ الْأَمْرِ وَالْكَلَامِ۔ لوٹنا، دہرانا۔ الشَّيْءِ۔ عادت بنالینا۔ طاقت رکھنا۔

تشریح

یغسل ما أصابه ولا يعيد الوضوء: اس خون کو دھو لے اور دوبارہ وضو نہ کرے۔
مفتی مہدی حسن اپنی مایہ ناز شرح قلائد الازہار میں فرماتے ہیں کہ وضو کا اعادہ نہیں کرے گا۔ کیونکہ ہاتھ وغیرہ میں خون کا لگ جانا یہ ناقض وضو نہیں ہے۔ اس کو دھو کر نماز ادا کرے تو نماز ہو جائے گی۔
اگر اس نے اس دنبہ کے خون کو دھویا نہیں اور اسی حال میں نماز پڑھ لی تو اب یہ دیکھا جائے گا کہ اگر وہ خون ایک درہم سے زائد تھا اور وہ اس کے دھونے پر قادر بھی تھا تو اب نماز کا اعادہ کرے گا اور اگر اس کے دھونے پر یہ قادر نہیں تھا تو اب نماز کا اعادہ نہیں کرے گا۔

اور اگر ایک درہم سے کم خون تھا اور اسی حال میں نماز پڑھ لی تو اب احناف کے نزدیک اس میں دو قول ہیں ایک قول کے مطابق نماز کا اعادہ واجب ہے۔

اور دوسرے قول کے مطابق اس نماز کا اعادہ مستحب ہے۔^(۱)

(۱) قلائد الازہار ۲/۲۹۳۔

نوٹ: بعض نسخوں میں علی غیر وضوء ہے جو صحیح نہیں ہے۔

بَابُ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلَلَ فِي الصَّلَاةِ

جو شخص نماز میں تری دیکھے اس کا بیان

۱۵۸

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ عَمْرِو ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلَلَ فِي طَرَفِ ذِكْرِهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ يَضَعُ كَفَّيْهِ عَلَى الْأَرْضِ وَالْحَصَى فَيَمْسَحُ وَجْهَهُ وَيَدِيهِ ثُمَّ يُصَلِّي قَالَ حَمَّادٌ فَقُلْتُ لِإِبْرَاهِيمَ فَكَيْفَ تَفْعَلُ أَنْتَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُ ذَلِكَ فَأَنِي أُعِيدُ (الْوُضُوءَ) وَ الصَّلَاةَ وَهُوَ أَوْثَقُ فِي نَفْسِي - قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَتَرَى أَنْ يَمْضِيَ عَلَى صَلَاتِهِ وَلَا يُعِيدُ وَلَا يَضْرِبُ يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا يَمْسَحُ بِوَجْهِهِ وَلَا يَدِيهِ حَتَّى يَسْتَيْقِنَ أَنَّ ذَلِكَ خَرَجَ مِنْهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ فَإِذَا اسْتَيْقِنَ ذَلِكَ أَعَادَ الْوُضُوءَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس شخص کے بارے میں جو نماز میں اپنی شرم گاہ کے کنارے پرتی محسوس کرے یہ فرمایا وہ اپنے دونوں ہاتھ مٹی و کنکروں پر مارے اور پھر اپنے چہرے اور ہاتھوں پر مسح کرے حضرت حماد نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؒ سے دریافت کیا کہ آپ ایسی صورت میں کیا کریں گے؟ فرمایا اگر میں ایسا محسوس کروں گا تو نماز کا اعادہ کر لوں گا۔ یہی میرے خیال میں زیادہ قابل اطمینان ہے۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم یہ کہتے ہیں کہ ایسا شخص نماز پڑھتا رہے۔ اس وقت تک اعادہ نہ کرے نہ مٹی پر ہاتھ مار کر چہرے اور ہاتھوں پر پھیرے جب تک اسے یہ یقین نہ ہو جائے کہ اس سے یہ تری وضو کے بعد نکلی ہے۔ اگر یہ یقین ہو جائے تو وضو کا اعادہ کرے گا۔ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: الْبَلَلُ: بِلَّةٌ (ن) بِلَّةٌ وَبِلْدٌ بِالْمَاءِ: تر کرنا۔ بِلَّ يَدُهُ: دینا۔ بِلَّ الثَّوبِ: تر کرنا۔

الْبَلَّةُ: تری۔ رزق۔ خیر (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)

ذِكْرُهُ: الذِّكْرُ: عضو تناسل (جمع) ذُكُورٌ مَذَاجِيْرٌ۔

يَضَعُ: وَضَعَ (ف) وَضَعًا وَمَوْضِعًا وَمَوْضِعًا الشَّيْءَ - رَكَنًا - الشَّيْءَ مِنْ يَدِهِ: گرانہ (افت اقسام میں معتل فاء یعنی مثال ہے)

لَا يَمْسَحُ: مَسَحَ (ف) مَسَحًا الشَّيْءَ - پونچھنا - فَبِالدُّهْنِ تَلَّ لَنَا - فَبِالسَّيْفِ - تلوار سے کاٹنا۔

تشریح

اگر نماز میں مذی نکل آئے تو اس میں دو مذہب ہیں:

① امام مالک وغیرہ کے نزدیک نماز میں مذی نکلنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔^(۱)

② جمہور فقہاء، محدثین کے نزدیک اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

بعد البطل فی طرف ذکر وہو فی الصلوۃ: نماز میں اپنے ذکر کے کنارے پر تری محسوس کرے۔

مراد یہ ہے کہ وہ صرف محسوس کر رہا ہے حقیقتاً کوئی چیز نہیں نکلی اگر نکل آئی تو ناقض وضو ہو جائے گا مراد یہاں پر صرف یہ ہے کہ وہ صرف محسوس کر رہا ہے اور حقیقتاً کوئی چیز نکلی نہیں ہے۔ اسی وجہ سے اس باب میں اس کو لائے ہیں۔

يَضَعُ كَفِيهِ عَلَى الْأَرْضِ: اس سے مراد یہ ہے کہ وہ وضو کے لئے مسجد سے باہر نہ جائے بلکہ تیمم کر کے نماز کو ادا کر لے یہی ظاہر میں اس اثر سے مفہوم ہے۔ مگر دوسری احادیث پر غور کرنے سے یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی چیز اس کے جسم سے خارج ہوتی ہے تو اب مسجد میں تیمم کرے گا۔ جب کہ مسجد کے باہر پانی پر قدرت رکھتا ہے۔ اور اس صورت میں اس کے جسم اور کپڑے وغیرہ پر جو نجاست لگی ہے اس کو بھی دھونا ضروری ہو گا۔ صرف تیمم کر کے نماز کیسے ادا کر سکتا ہے؟ اور اگر کوئی چیز جسم سے خارج نہیں ہوئی ہے۔ تو پھر یہ تیمم کیوں کرتا ہے؟

قال اذا جدت ذلک فانی اعید: فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وضو اور نماز کا اعادہ کروں گا۔

مذی، پیشاب کا قطرہ، یا نکسیر کا ہونا کیونکہ یہ وضو کو ختم کر دیتا ہے تو جب وضو باقی نہ رہا تو اب نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر وہ معذور ہے۔ تو پھر اس پر معذور والا حکم لگے گا۔ کہ وقت کے اندر وہ اس عذر کے ساتھ نماز ادا کر سکتا ہے۔ اگر عذر والا نہیں تو یہ سب چیزیں اس کے وضو کو ختم کر دیتی ہیں۔^(۲)

قال محمد واما نحن ففری ان یمضی الخ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب تک ایسے شخص کو یقین نہ ہو جائے کہ کوئی چیز نکلی ہے اس وقت تک وہ نماز ادا کرتا رہے کیونکہ فقہاء کا قاعدہ یہ ہے کہ یقین لا یزول بالشک اور اگر حقیقتاً کوئی چیز خارج ہوئی ہو تو پھر وضو، کر کے نماز دوبارہ ادا کرے۔ ورنہ اعادہ صلوٰۃ نہ کرے

حضرت ابی زرعۃ بن عمرو بن جریر بن عبد اللہ کے مختصر حالات: بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کا نام ہرم تھا

بعض عبد اللہ اور بعض عبد الرحمن اور بعض عمرو بتاتے ہیں۔ علامہ واقدی کہتے ہیں انہوں نے حضرت علی کی زیارت کی تھی۔ اور یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: ابو ہریرہؓ، معاویہ، عبد اللہ بن عمرو بن العاص، ثابت بن قیس النخعی، فرشتہ بن الحرو، عبد اللہ بن یحییٰ الحضرمی وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ابراہیم بن جریر، یحییٰ بن ایوب بن ابی زرعة، ابن عجمہ جریر بن یزید، ابراہیم النخعی، طلق بن معاویہ، عبد اللہ بن شبرہ الضبی، عبد اللہ بن یزید النخعی، سلم بن عبد الرحمن، ابو فردۃ الحدادی عمرو بن سعید الثقفی، علی بن مدرک۔

یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ثقہ، ابن خشر فرماتے ہیں، صدوق ثقہ، اسی طرح ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

مزید حالات کے لئے ① تہذیب التہذیب ۹۹/۱۲ کا مطالعہ کریں۔ ② طبقات ابن سعد ۲/۲۹۷ ③ الجرح والتعديل ۹/۳۴۴ ④ تہذیب الکمال ۱۶۰۵ ⑤ تہذیب التہذیب ۲/۲۱۲ ⑥ خلاصہ تہذیب الکمال ۴۵۰۔

نوٹ: حضرت ابو ہریرہؓ کے حالات حدیث نمبر ۷۵ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) زرقانی شرح مؤطا لک ۸/۷۸۔

(۲) بحوالہ ائق ۱/۲۱۵، البدائع الصنائع۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِذَا وَجَدْتَ شَيْئًا مِنَ الْبَلَّةِ فَأَنْضِخْهُ وَمَا يَلِيهِ مِنْ ثَوْبِكَ بِالْمَاءِ، ثُمَّ قُلْ هُوَ مِنَ الْمَاءِ قَالَ حَمَّادٌ قَالَ لِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنْضِخْهُ بِالْمَاءِ، ثُمَّ إِذَا وَجَدْتَهُ فَقُلْ هُوَ مِنَ الْمَاءِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَانَ كَثُورُ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر تم کچھ تری پاؤ تو اس کے قریب کے کپڑے پر پانی کا چھینٹا مارو پھر یہ تصور کر لو کہ یہ تری اس چھینٹے کے پانی کی ہے۔ حضرت حماد نے فرمایا حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے مجھ سے فرمایا پانی کا چھینٹا مار لیا کرو اس کے بعد پھر اگر تری محسوس ہو تو یہ سمجھ لو کہ یہ اس چھینٹے کے پانی کی ہے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ اگر کسی کو کثرت سے اس طرح کا شک پیدا ہوتا ہو یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْبَلَّةُ: تری۔

فَأَنْضِخْهُ: نَضَخَ (فَض) نَضَخًا الْبَيْتَ بِالْمَاءِ۔ پانی چھڑکنا۔ عَلَيْهِ الْمَاءُ: چھڑکنا یہ امر کا صیغہ ہے واخذ مذکر حاضر۔

كَثُرَ: (ك) كَثْرَةٌ وَكَثَارَةٌ۔ بہت ہونا۔ صفت كَثُرَ وَكَثُرَ وَكَثَارَ وَكَثِيرٌ۔

نوٹ: سعید بن جبیر کے حالات حدیث نمبر ۱۶ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔ اسی طرح عبداللہ بن عباس کے حالات حدیث ۵ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔



بَابُ الْقَهْقَهَةِ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يُكْرَهُ فِيهَا

نماز میں قہقہہ لگانے اور نماز کے مکروہات کا بیان

۱۶۰

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يُغَطِّيَ الرَّجُلُ رَأْسَهُ فِي الصَّلَاةِ مَا لَمْ يُغَطِّ فَاهُ وَيُكْرَهُ أَنْ يُغَطِّيَ فَاهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَنُكْرَهُ أَيْضًا أَنْ يُغَطِّيَ أَنْفَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں آدمی کو چاہیے کہ سر ڈھک لے مگر منہ کو نہ ڈھکے منہ کو ڈھکنا مکروہ ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اسی طرح ہم ناک ڈھکنے کو بھی مکروہ سمجھتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: أَنْفٌ: ناک۔ انف الجبل۔ پہاڑ کا نکلا ہوا گوشہ۔ انف کل شئی ہر چیز کی ابتدا انف (نض) انفاء۔ ناک پر مارنا۔ يُغَطِّيْ از تفعیل بمعنی چھپانا۔

تشریح

بان یغطی الرجل رأسه: بہتر یہ ہے کہ آدمی تین کپڑوں کے ساتھ نماز ادا کرے۔ ① شلوار وغیرہ۔ ② کرتا وغیرہ ③ عمامہ بعض اثر میں فرمایا گیا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ سر کو بھی ڈھانپ لے یہی مستحب ہے۔^(۱)

بان یغطی الرجل رأسه فی الصلوة الخ نماز میں آدمی کو چاہیے کہ سر ڈھک لے۔ شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ویکره کشف الرأس بین الناس۔^(۲) کہ لوگوں کے درمیان سر کھولنا مکروہ ہے۔ علامہ ابن جوزیؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں۔ ولا یخفی علی عاقل ان کشف الرأس مستقبح و فیہ اسقاط مروءة و ترک ادب۔^(۳) کہ یہ بات ایک عقل مند پر مخفی نہیں ہے کہ سر کھولنا قبیح ہے اور مروت کو ختم کرتا ہے۔ اور ادب و شریفانہ تہذیب کے بھی خلاف ہے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس میں فساق و فجار سے مشابہت بھی ہوتی ہے۔ جس کی ممانعت شریعت میں بار بار کی گئی

ہے۔

علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ فرماتے ہیں: و مسلم راتشبہ بہ کفار و فساق حرام است۔^(۴) کہ مسلمانوں پر کفار و فساق کی مشابہت حرام ہے۔

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ جب خارج صلوٰۃ ننگے سر ہونا مکروہ ہے تو نماز میں تو بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا۔ صاحب در مختار فرماتے ہیں: و صلاتہ حاسراً ای کاشفاً رأسہ التکاسل۔^(۵) کہ مکروہ ہے کالمی اور بے اعتنائی کی بناء پر کھلے سر نماز پڑھنا۔

(۱) بحر الرائق ۳/۲۶۹۔

(۲) غنیۃ الطالبین ۱/۱۳۔

(۳) تلخیص ابلیس ۳۷۳۔

(۴) مالا بد منہا ۱۳۔

(۵) در مختار ۱/۵۳۴۔



﴿مَحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّيَ الْعَصْرَ فَيَذْكُرُ وَهُوَ يُصَلِّي أَنَّهُ لَمْ يُصَلِّ الظُّهْرَ قَالَ صَلَاتُهُ هَذِهِ فَاسِدَةٌ يَبْدَأُ بِالظُّهْرِ ثُمَّ يُصَلِّيَ الْعَصْرَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِلَّا فِي خَصْلَةٍ وَاحِدَةٍ إِنْ خَافَ فَوَتْ صَلَاةَ الْعَصْرِ إِنْ بَدَأَ بِالظُّهْرِ مَضَى عَلَى الْعَصْرِ ثُمَّ صَلَّى الظُّهْرَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم نے اس شخص کے بارے میں جو عصر کی نماز پڑھے اور نماز میں ہی اسے یاد آجائے کہ اس نے تو ابھی تک ظہر کی نماز بھی نہیں پڑھی ہے تو اس کے بارے میں فرمایا کہ اس کی یہ نماز فاسد ہو جائے گی پہلے ظہر پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں سوائے ایک صورت کے کہ اگر اسے یہ خوف ہو کہ اگر ظہر پڑھے گا تو عصر کی نماز کا وقت فوت ہو جائے گا ایسی صورت میں اس عصر کو پڑھ لے پھر غروب کے بعد ظہر کی نماز (قضاء) پڑھ لے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: بَدَأَ (ف) بَدَأَ أَوْ ابْتَدَأَ وَتَبَدَّأَ - الشَّيْءُ وَبِهِ شَرْعُ كَرْنَا - پہلے کرنا - بَدَأَ الشَّيْءُ - شروع کرنا - پیدا کرنا - (ہفت اقسام میں مسموز اللام ہے)

مَضَى: (ض) مَضَا - يَمْضِي مَضًى الشَّيْءُ - گزر جانا - (ہفت اقسام میں ناقص پائی ہے)

خَافَ: (س) خَوْفًا وَخَيْفًا وَخُفَاةً وَخَيْفَةً وَتَخَوَّفَ - گھبرانا - احتیاط کرنا - ڈرنا - (ہفت اقسام میں اجوف ہے)

تشریح

یصلی العصر فیذکر: عصر کی نماز پڑھے اور نماز میں ہی اسے یاد آجائے کہ ابھی تک میرے ذمہ ظہر کی نماز باقی ہے۔ اس بارے میں علماء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: اگر یہ صاحب ترتیب ہے تو پہلے ظہر کی نماز پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے یہی صورت حضرت عبداللہ بن عمرؓ، ابراہیم نخعیؓ، زہریؓ، ربیعہ یحییٰ انصاریؓ، لیثؓ، امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، اسحاقؒ وغیرہ کے نزدیک واجب ہے پھر احناف میں بعض نے اس کو فرض کہا ہے^(۱) اور بعض نے شرط کہا ہے۔^(۲)

دوسرا مذہب: طاؤسؓ، ابن القاسمؓ، سخونؓ، ابو ثورؓ، امام شافعیؒ کے نزدیک ظہر کی نماز کو پہلے پڑھنا مستحب ہے۔^(۳)

پہلے مذہب والوں کی دلیل

روایت عبد اللہ بن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، من نسی صلاة فلم يذكرها الا وهو مع الامام فليتم صلاته فاذا فرغ من صلاته فليعد التي نسي ثم ليعد التي صلاها مع الامام۔^(۳) کہ جو شخص نماز بھول گیا اس کو یاد نہیں آیا مگر اس حالت میں کہ وہ امام کے ساتھ ہے تو اس کو یاد آیا تو جس نماز میں موجود ہے اس کو پڑھ لے پھر وہ پڑھے جس کو یاد کیا اس کے بعد اس کا اعادہ کرے جو امام کے ساتھ پڑھی ہے۔

دوسرے مذہب والوں کی دلیل

قیاس سے استدلال کرتے ہیں کہ ہر فرض بذات خود اصل ہے اس لئے وہ کسی دوسرے فرض کے لئے شرط نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ شرط تابع ہو کر قی ہے اور اصالت و تابعیت میں منافات ہے۔^(۵) جواب یہ کہنا جو بذات خود اصل ہو وہ دوسرے کے لئے شرط نہیں ہوتا۔ یہ صحیح نہیں ایمان یہ تمام عبادت کے لئے شرط ہے۔ اسی طرح روزہ مستقل فرض ہے اور یہ اعتکاف واجب کے لئے شرط ہے۔

ان خاف فوت صلاة العصر ان بدا بالظہر مضى على العصر ثم صلى بالظہر اذا غابت الشمس۔ اس کو خوف ہے کہ اگر وہ ظہر پڑھے گا تو عصر کی نماز کا وقت فوت ہو جائے گا تو ایسی صورت میں وہ عصر پڑھ لے اور پھر غروب کے بعد ظہر کی قضاء کرے۔

کہ اگر وقت نکل جانے کا خوف ہو تو اب وقتیہ نماز کو مقدم کرے اور پھر بعد میں فوت شدہ نماز کو پڑھے۔ اسی طرح چند دوسری صورتوں میں بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔^(۶)

وقتیہ نماز پڑھتے وقت فائتہ نماز کو بھول جائے۔ تو اس صورت میں فراخی وقت کے باوجود ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

اسی طرح فائتہ نمازیں چھ سے زیادہ ہو جائے تو اس سے بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

ان خاف فوت صلوة العصر یہاں پر وقت کے ختم ہو جانے سے مراد حقیقت وقت ختم ہو جانا مراد ہے۔ نہ کہ صرف غالب گمان کہ یہ کافی نہیں۔^(۷)

فقہاء کے درمیان یہاں ایک مسئلہ چلا ہے کہ وقت کے ختم ہو جانے سے نفس وقت مراد ہے یا مستحب وقت صلوة مراد ہے۔

مولانا عبدالحی نے فرمایا اکثر مشائخ کے نزدیک اصل وقت مراد ہے۔^(۸) اور امام محمدؒ نے مستحب وقت کے تنگی کا اعتبار کیا ہے کہ اس کے بعد وقتی نماز پڑھ سکتا ہے۔

- (۱) صدر الشریعہ و عمدۃ القاری ۶۰۶/۲۔
- (۲) محیط۔ نوٹ اس مسئلہ میں مولانا عبدالحی کی تعلیق المسجد کا میلان امام شافعیؒ کے مذہب کی طرف ہے۔ یہ جمہور اخاف کے خلاف ہونے کی وجہ سے معتبر نہیں۔
- (۳) عمدۃ القاری و المغنی لابن قدامہ۔
- (۴) دارقطنی۔ بیہقی۔
- (۵) ہدایہ مع فتح القدر۔
- (۶) در مختار، فتح القدر، تبیین الحقائق۔
- (۷) بحر الرائق۔
- (۸) عمدۃ الرعاہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي فِي يَوْمٍ غَيْمٍ ثُمَّ تَطْلُعُ الشَّمْسُ وَقَدْ بَقِيَ عَلَى بَعْضِ صَلَاتِهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ كَانَ يُصَلِّي إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ قَالَ يَتَحَوَّلُ إِلَى الْقِبْلَةِ وَيَحْتَسِبُ بِمَا صَلَّى وَيُصَلِّي مَا بَقِيَ﴾

”حضرت ابراہیم نے اس شخص کے بارے میں ارشاد فرمایا جو بادل والے دن نماز پڑھے۔ اور نماز کے دوران سورج نکل آئے اور اسے معلوم ہو کہ وہ قبلہ رخ نہیں ہے؟ فرمایا قبلہ کی طرف پھر جائے اور جو نماز پڑھ چکا وہ ہو گئی باقی ماندہ کو پڑھ لے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: تَطْلُعُ: طَلَعَ (ن) طَلُوعًا وَمُظْلَعًا لَكَوَكَبٍ۔ ستارہ کا نکلنا الشَّمْسُ سورج کا نکلنا۔ بَقِيَ: (س) بَقَاءً وَبَقِيَ (ض) بَقِيًّا۔ ہمیشہ رہنا۔ ثابت رہنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔

تشریح

استقبال قبلہ صحت نماز کے لئے شرط ہے یہ اُمت کا اتفاق مسئلہ ہے کیونکہ حق تعالیٰ شانہ کا حکم ہے فولوا وجوہکم شطر المسجد الحرام۔ کہ پھر اپنے چہروں کو مسجد الحرام کی طرف پھیر لیں اسی طرح احادیث سے بھی ثابت ہے۔

روایت انس بن مالک امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا هو اصلوا اتناوا استقبلوا قبلتنا واكلوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماءهم و اموالهم الاحقا وحسابهم على الله۔^(۱)

مجھے لوگوں سے قتال کرنے کا حکم ہے یہاں تک کہ وہ بھی کلمہ توحید لا اله الا الله پڑھ لیں اور ہماری جیسی نماز پڑھیں اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرنے لگیں اور ہمارا ذبیحہ کھائیں تو ان کے خون اور مال ہم پر حرام ہو گئے۔ مگر حق کی بناء پر باقی ان کا حساب اللہ کے حوالے ہے۔

یصلی فی یوم غیم جو بادل والے دن نماز پڑھے (اگر بادل نہ ہو تو تحری جائز نہیں)^(۲) شبہ اس وقت ہو گا کہ آسمان پر بادل ہو۔ کہ اگر کسی نے قبلہ مشتبہ ہونے کی صورت میں تحری کر کے کسی جانب نماز پڑھنی شروع کر دی پھر نماز میں معلوم ہو جائے کہ جس طرف نماز پڑھا ہے وہ غلط ہے قبلہ تو دوسری طرف ہے تو نماز میں ہی دوسری طرف پھر جائے۔

اور جو پہلے نماز پڑھ چکا ہے وہ ہو جائے گی اس بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، زفر، امام احمد وغیرہ کے نزدیک اس کی پہلے والی نماز ہو گئی۔

دوسرا مذہب: امام شافعی، امام مالک، ایسا شخص از سر نو نماز پڑھے گا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بینما الناس بقباء فی صلوة الصبح اذ جاءهم ات فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد انزل علیہ اللیلۃ قران وقد امر ان یستقبل الکعبۃ فاستقبلوها وکانت وجوہہم الی الشام فاستداروا الی الکعبۃ۔ (۳)

کہ لوگ قباء میں نماز پڑھ رہے تھے کہ اچانک ان کے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آج کی رات ایک آیت نازل ہوئی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ کعبہ کی طرف منہ کر لیں یہ سن کر سب نے کعبہ کی طرف منہ کر لئے جب کہ ان کے منہ شام کی طرف تھے۔

اسی طرح روایت براء بن عازب رضی اللہ عنہ میں آتا ہے: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحو بیت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا او كان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان یوجہ الی الکعبۃ فانزل (قد نری تقلب وجہک فی السماء) فتوجہ نحو القبلة وقال السفهاء من الناس وہم الیہود (ما ولہم عن قبلتہم الی کانوا علیہا قل للہ المشرق والمغرب یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔)

فصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل ثم خرج بعد ما صلی فمر علی قوم الانصار فی صلوة العصر یصلون نحو بیت المقدس فقال وهو یشہد انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ توجہ نحو الکعبۃ فنحرف القوم حتی توجہوا نحو الکعبۃ۔ (۴)

کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سولہ یا سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی اور آپ چاہتے تھے کہ کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم مل جائے پس اللہ جل شانہ نے یہ آیت نازل فرمائی ”بیشک ہم دیکھتے ہیں بار بار اٹھنا تیرے منہ کا آسمان کی طرف پس آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا اس پر کچھ یو قوف یہودی لوگوں نے طنزاً کہا کہ کس چیز نے پھیر دیا ان کو ان کے قبلہ سے جس پر وہ تھے تو کہہ اللہ کے لئے ہی ہے مشرق اور مغرب چلائے جس کو چاہے سیدھی راہ“ پس آپ کے ساتھ ایک شخص نے نماز پڑھی اور پھر وہ کچھ انصار کے پاس سے گزرے جو عصر کی نماز بیت المقدس کی طرف پڑھ رہے تھے تو اس نے شہادت کے ساتھ بتلایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کعبہ کی طرف نماز پڑھ کر آیا ہے پھر وہ سب لوگ کعبہ کی طرف گھوم گئے۔

یصلیٰ فی یوم غیم: بادل والے دن کہ تحری اس صورت میں ہوتی ہے جب کہ آسمان صاف نہ ہو اگر ارد گرد آسمان صاف ہو تو تحری نہیں ہوتی۔

(۱) ترمذی (باب الایمان)۔ بخاری (باب صلوٰۃ) نسائی (باب محاربہ)

(۲) بحوالہ ائق۔ عمدۃ القاری۔ شرح نقایہ۔

(۳) بخاری و مسلم۔

(۴) بخاری۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ زَادَانَ عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ فِي الصَّلَاةِ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ أَعْمَى مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ يُرِيدُ الصَّلَاةَ وَالْقَوْمُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَوَقَعَ فِي زُبْيَةٍ فَاسْتَضْحَكَ بَعْضُ الْقَوْمِ حَتَّى فَهَقَهُ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ فَهَقَهُ مِنْكُمْ فَلْيُعِدِ الْوُضُوءَ وَ الصَّلَاةَ ﴿﴾

”حضرت حسن بصری سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے کہ قبلہ کی جانب سے نماز میں شامل ہونے کے لئے ایک نابینا (صحابی) آئے لوگ فجر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ وہ ایک گڑھے میں گر گئے۔ بعض لوگ ہنسے اور قہقہہ مارنے لگے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو قہقہہ مار کر ہنسا ہو وہ وضو اور نماز دوبارہ ادا کرے۔“

لغات: أَعْمَى: اندھا (جمع) عُمَى وَعُمَيَّانُ وَأَعْمَاءُ۔

عَمِيَ (س) عَمَى۔ اندھا ہونا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)

فَهَقَهُ وَقَهَقَهُ: زور سے ہنسا۔ ٹھٹھا مار کر ہنسا۔

فَرَّغَ: (ف ن و) فَرَّغَ (س) فَرَّغًا وَفَرَّوْغًا۔ من الْعَمَلِ۔ کام سے فارغ ہونا۔

تشریح

انہ قال بنیما هو فی الصلاة: نماز میں قہقہہ ^(۱) لگانے سے نماز فاسد ہوتی ہے۔ یا نہیں اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت ابو موسیٰ اشعری، حسن بصری، سفیان ثوری، محمد بن سیرین، اوزاعی، ابراہیم نخعی، عبید اللہ ^(۲) امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد وغیرہ کے نزدیک قہقہہ لگانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ چند شرطوں کے ساتھ۔

① قہقہہ لگانے والا بالغ مرد یا عورت ہو۔

② نماز میں قہقہہ لگائے۔

③ نماز رکوع اور سجدہ والی ہو۔

دوسرا مذہب: عبد اللہ بن مسعود، جابر، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد، سعید بن المسیب، ابو بکر بن عبد الرحمن، سلیمان

بن یسار، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور اور داؤد (۳) وغیرہ کے نزدیک قہقہہ لگانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

پہلے مذہب والوں کے مستدلات

- ① حدیث حضرت ابو ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قہقہہ اعدا الوضوء والصلوة۔ (۳)
- ② حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بالناس اذا دخل رجل فتردى فی حفرة كانت فی المسجد وکان فی بصرہ ضرر فضحک کثیر من القوم وہم فی الصلوة فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ضحک ان یعید الصلوة۔ (۵)
- ③ حدیث عبد اللہ بن عمرؓ، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ضحک فی الصلوة قہقہة فلیعد الوضوء والصلوة۔ (۶)
- ④ حدیث جابر قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ضحک منکم فی صلاتہ فلیتوضأ ثم لیعد الصلوة۔ (۷)
- ⑤ حدیث عمران بن حصینؓ، من ضحک فی الصلوة قہقہة فلیعد الوضوء والصلوة۔ (۸)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

یہ حضرات قیاس سے استدلال کرتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ وضو ٹوٹتا ہے۔ جب کہ کوئی نجس چیز نکلے۔ قہقہہ کی صورت میں کوئی نجس چیز بدن سے تو نہیں نکلی اسی وجہ سے نماز جنازہ سجدہ تلاوت اور نماز سے باہر وضو نہیں ٹوٹتا۔

جواب

ان احادیث کی وجہ سے جو ابھی اوپر گزری ہیں ان کے پیش نظر مذہب اول والے قیاس کو چھوڑنے پر مجبور ہو گئے۔

حضرت منصور بن زاذان کے مختصر حالات: یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں (تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۶)

اساتذہ: یہ حضرت انس سے مرسل روایت نقل کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ ان کے اساتذہ میں رفیع، عطاء بن ابی رباح، حسن بصری، میمون بن ابی حبیب، معاویہ بن قرۃ، حمید بن بلال، قتادہ، عمرو بن دینار، حکم بن عتیبہ، عبد الرحمن بن القاسم، محمد بن الولید وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: مسلم بن سعید الواسطی، حبیب بن الشہید، جریر بن حازم، خلف بن خلیفہ، ہشیم، ابو خزہ اسکری ابو عوانہ

ان کے بارے میں علامہ نسائی، یحییٰ بن معین، ابو حاتم وغیرہ فرماتے ہیں ثقہ، علامہ عجمی نے فرمایا رجل صالح متعبد کان ثقة ثبتاً، ہشیم کہتے ہیں۔

وفات: ۱۲۸ یا ۱۲۹ یا ۱۳۱ میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے ان کتابوں کا مطالعہ کیجئے:

① الجرح والتعديل ۸/۱۷۳ ② حلیۃ الاولیاء ۳/۵۷ ③ تہذیب الکمال ۳/۱۳۷ ④ تہذیب التہذیب ۲/۱۷۱ ⑤ تہذیب التہذیب ۱۰/۳۰۶ ⑥ خلاصۃ تہذیب الکمال ۷/۳۸۷ ⑦ شذرات الذہب ۱/۱۸۱۔

نوٹ: حسن بصری کے حالات باب الوضوء، مما غیرت النار حدیث نمبر ۱۸ کے ضمن میں گزرے ہیں۔

(۱) قہقہہ کی تعریف: مایکون مسموعاً لہ ولجیرانہ قہقہہ وہ ہے جو خود وہ بھی سنے اور اس کے آس پاس والے بھی سنیں۔ شمس الائمہ حلوانیؒ فرماتے ہیں قہقہہ کہتے ہیں کہ ڈارھیں نمایاں ہو جائیں اور قراءت میں رکاوٹ ہو جائے۔

(۲) بنایہ شرح ہدایہ۔

(۳) بنایہ شرح ہدایہ۔

(۴) دارقطنی فی سنن۔

(۵) طبرانی فی معجم کبیر۔

(۶) ابن عدی فی الکامل۔

(۷) دارقطنی۔

(۸) دارقطنی و بیہقی۔

(۹) آدمی کا نام معلوم نہیں ہو سکا باوجود کوشش کے۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُقْهَقُهُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ يُعِينُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ وَيَسْتَغْفِرُ رَبَّهُ فَإِنَّهُ أَشَدُّ الْحَدَثِ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؑ

”حضرت ابراہیمؒ نے اس شخص کے بارے میں جو نماز میں قہقہہ لگا کر ہنسے فرمایا وہ وضو اور نماز دونوں کا اعادہ کرے اور اپنے رب سے استغفار طلب کرے اس لئے کہ یہ وضو توڑنے سے زیادہ برا ہے۔
امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْوُضُوءُ: وَضُوءٌ (ک) وَضُوءٌ أَوْ وَضَاءٌ الشَّيْءُ: پاکیزہ و خوبصورت ہونا۔

الْوُضُوءُ: بفتح الواو بمعنی وضو کا پانی (ہفت اقسام میں مثال ہے)

يَسْتَغْفِرُ: اسْتَغْفَرَ - اللَّهُ الذَّنْبَ وَمِنْ الذَّنْبِ - بخشش طلب کرنا۔ باب استفعال سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

تشریح

اس حدیث کے شاہد متعدد روایت ہیں علامہ بدر الدین عینی نے گیارہ احادیث نقل کی ہیں جن میں سے چار مرسل ہیں اور باقی سات مسند ہیں۔^(۱)

جیسے کہ ابھی گذرا کہ احناف قہقہہ کو ناقض وضو مانتے ہیں مگر چند شرطوں کے ساتھ وہ شرائط یہ ہیں۔

① قہقہہ لگانے والا بالغ مرد یا عورت ہو۔ خواہ منفرد ہو یا مقتدی۔

② قہقہہ نماز کے اندر ہو۔

③ نماز رکوع سجدہ والی ہو۔

پہلی بات قہقہہ لگانے والا بالغ مرد ہو یا عورت ہو۔ اگر بچے نے قہقہہ لگایا تو بعض فرماتے ہیں کہ بچے کا وضو ٹوٹ جاتا ہے مگر جمہور فقہاء احناف اول ہی قول کو ترجیح دیتے ہیں کہ بچے کے قہقہے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

دوسری شرط نماز میں ہو۔ علماء فرماتے ہیں۔ نماز فرض ہو یا واجب سنت یا نفل سب کا یہی حکم ہے۔ یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں کہ قعدہ اخیرہ میں مقدار تشهد کے بعد۔ یا سجدہ سہو میں ہی قہقہہ لگایا تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

ان شرائط کو لگانے کی وجہ احناف یہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث خلاف قیاس وارد ہوئی ہے اس لئے اس کو اپنے مورد میں منحصر رکھا جائے گا کہ جس نماز میں صحابہؓ نے قہقہہ لگایا وہ نماز رکوع سجدہ والی تھی اور نماز کے اندر یہ قہقہہ لگایا گیا۔ ظاہر ہے کہ صحابہؓ بالغ تھے ^(۱) تو یہی تینوں شرائط کا احناف نے اعتبار کیا ہے۔

(۱) پوری تفصیل دیکھیں عمدۃ القاری ۱/ ۷۳۔

(۲) یہ شرائط تمام کتب فقہ میں موجود ہیں۔ مثلاً شامی، بدائع الصنائع، بحر الرائق ۱/ ۳۰۔



باب النوم قبل الصلاة وانتقاض الوضوء منه

نماز سے پہلے سونا اور سونے سے وضو کے ٹوٹنے کا بیان

۱۶۵

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ الْمُؤَذِّنَ قَدْ أَذَّنَ فَوَضَعَ جَنْبَهُ فَنَامَ حَتَّى عُرِفَ مِنْهُ النَّوْمُ، وَكَانَتْ لَهُ نَوْمَةٌ تُعْرَفُ، كَانَ يَنْفَخُ إِذَا نَامَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى بِغَيْرِ وَضُوءٍ قَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كَغَيْرِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِقَوْلِ إِبْرَاهِيمَ نَأْخُذُ بِلُغْنَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ - إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا لَيْسَ كَغَيْرِهِ فَأَمَّا مَنْ سِوَاهُ فَمَنْ وَضَعَ جَنْبَهُ فَنَامَ فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور مسجد میں تشریف لائے دیکھا کہ وہاں مؤذن اذان دے چکا ہے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا پہلو زمین پر ٹکایا اور ایسے سو گئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سونا جان لیا گیا۔ جیسے کہ آپ کا سونا مشہور تھا۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سونے میں خراٹے لیا کرتے تھے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور بغیر وضو کے نماز پڑھ لی۔ حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے انسانوں کی طرح نہیں تھے۔ امام محمدؑ نے فرمایا کہ ہم حضرت ابراہیمؑ کے قول کو اختیار کرتے ہیں ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم دوسروں کی طرح نہیں تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اگر کوئی شخص پہلو ٹکا کر سو جائے تو اس کا وضو واجب ہو جاتا ہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَوَضَّأَ: بِالماءِ لِلصَّلَاةِ۔ وَضُوكِرْنَا۔ الغلام والجارية۔ بالغ ہونا۔

فَخَرَجَ: خَرَجَ (ض) خُزُوجًا وَمَخْرَجًا۔ مِنْ مَوْضِعِهِ نَكَلًا فِي الْعِلْمِ۔ قَالِقٌ هُونًا۔ بَہ۔ نَكَالًا۔

فَنَامَ: نَامَ يَنَامُ نَوْمًا وَيَنَامًا۔ اوگھنایا سونا۔ مَرْنَا أَمَّ النِّيمَةَ۔ نَامَتِ السُّوقُ۔ بازار کا ماند پڑنا۔ (ہفت اقسام میں)

اجوف ہے) عَزَفَ: (اض) عَزَفَهُ وَعَزَفَانَاوَعَزَفَانَاوَعَزَفَهُ الشَّيْبِيُّ: پہنچانا۔ جاننا۔

تشریح

نیند سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں اس میں علامہ نوویؒ نے آٹھ اور علامہ عینیؒ نے نو اقوال نقل کئے ہیں۔ علامہ عینی کے نو اقوال یہ ہیں۔

① حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، سعید بن المسیبؓ، ابو مجلزؓ، حمید بن عبد الرحمنؓ، مکحول ان سب کے نزدیک نیند کسی بھی حالت میں ناقص وضو نہیں ہے۔

② حضرت عبد اللہ بن عباسؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حسن مزنیؓ، ابو عبد اللہ قاسم بن سلامؓ، ابی بن راہویہ وغیرہ، کے نزدیک نیند ہر حال میں ناقص وضو ہے۔

③ زہریؓ، ربیعہؓ، وغیرہ زیادہ نیند ناقص وضو ہے اور کم کسی حالت میں بھی ناقص وضو نہیں۔

④ ابو حنیفہؒ، سفیانؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ وغیرہ کے نزدیک اگر نماز کی کسی حالت پر سو جائے۔ مثلاً رکوع سجدہ، قیام، قعدہ خواہ نماز میں ہو یا خارج نماز میں ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر کروٹ پر لیٹ کر یا چٹ لیٹ کر سو گیا تو اب وضو ٹوٹ جائے گا۔

⑤ عبد اللہ بن مبارکؒ کے نزدیک جو شخص نماز کے سجدہ میں سو جائے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر بغیر نماز کے سجدہ میں سو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر کوئی نماز میں عداً سو گیا تو اس کو وضو کرنا چاہئے۔

⑥ امام شافعیؒ کا چار قولوں میں سے ایک یہ ہے کہ اگر کوئی بیٹھ کر ایسی حالت میں سو جائے کہ اس کی مقعد زمین میں ٹکی رہی تو وضو نہیں ٹوٹے گا خواہ معمولی ہو یا زیادہ ہو۔ خواہ نماز کے اندر ہو یا باہر۔

⑦ امام احمد کا یہ قول ہے کہ نیند ناقص صرف رکوع میں سونے سے ہوتی ہے۔

⑧ امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ نیند ناقص صرف سجدہ میں سونے سے ہوتی ہے۔

⑨ امام مالک کے مذہب کو جو کہ چار طرح سے نقل کیا گیا ہے:

① نوم طویل و ثقیل منوثر فی انقضا ہے۔ ② نوم قصیر و خفیف ناقص وضو نہیں۔ ③ نوم ثقیل و خفیف میں کبھی فرمایا کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے اور کبھی فرمایا کہ وضو نہیں ٹوٹتا۔ ④ نوم خفیف و طویل میں وضو مستحب ہے۔

خلاصہ

اس نو کا خلاصہ تین اقوال میں جمع کیا گیا ہے۔

۱ نیند مطلقاً غیر ناقض وضوء ہے۔ یہ مذہب حضرت عبداللہ ابن عمر، حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ، حضرت ابو جہلؓ، حضرت حمید الا جرج وغیرہ کا ہے۔

۲ نیند مطلقاً ناقض وضوء ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ یہ قول حضرت حسن، امام رہری امام اوزاعیؒ وغیرہ کا ہے۔

۳ نیند غالب ناقض وضوء ہے۔ اور نیند غیر غالب غیر ناقض وضوء ہے یہ مذہب ہے ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا۔

جمہور کا استدلال

اس بات پر تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ نیند فی نفسہ ناقض نہیں اور نیند غالب ہو تو اس میں استرخاء مفصل ہو جاتا ہے اور اس استرخاء مفصل کو ریح کے خارج ہونے کا قائم مقام سمجھ کر اس کو ناقض وضوء سمجھ لیا گیا اور وہ نیند جس میں استرخاء مفصل نہیں ہوتا (وہ عموماً معمولی نیند میں نہیں ہوتا ہے لہذا) وہ ناقض وضوء نہیں ہوگا۔
پھر اخاف اور شوائع کا نوم غالب کی (تعمین) میں اختلاف ہوا۔

اخاف کہتے ہیں کہ: تماسک المقعد علی الارض یہ نہیں ہے تو یہ ناقض وضوء ہو جائے گا مثلاً اضطجاع کی صورت ہو یا کروٹ یا گدی کے بل لیٹنے سے اسی طرح ٹیک لگا کر سونے سے کہ اگر ٹیک ہٹا دیا جائے تو وہ آدمی گر جائے تو یہ نیند بھی ناقض وضوء ہو جائے گی۔

اور اگر تماسک المقعد علی الارض ہے تو یہ ناقض وضوء نہیں ہوگا۔

شوائع فرماتے ہیں وزوال المقعد عن الارض یہ علامت ہے استرخاء مفصل کی اس لئے اگر زوال مقعد کے ساتھ نیند ہو تو یہ ناقض وضوء ہوگی ورنہ نہیں۔

ممن وضع جنبہ فنام فقد وجب علیہ۔ اس کی وضاحت آگے حدیث میں آرہی ہے۔

(۱) ہدایہ صاحب نہر، تبیین الحقائق۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا نِمْتَ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا أَوْ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا أَوْ رَاكِبًا فَلَيْسَ عَلَيْكَ وُضُوءٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ فَإِذَا وَضَعَ جَنْبَهُ فَنَامَ وَجَبَ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم فرماتے ہیں کہ اگر تم میٹھے میٹھے، کھڑے کھڑے رکوع سجدہ یا سواری کی حالت میں سو جاؤ تو اب تم پر وضو لازم نہیں ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر پہلورکھ کر سو گیا تو اب وضو واجب ہو جائے گا۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: قَاعِدًا: قَعَدَ(ن) قُعُودًا وَمَقْعَدًا۔ کھڑے سے بیٹھنا۔ قُعُودًا کھڑا ہونا۔ قَعَدَبَهُ۔ بٹھانا۔ قَاعِدًا آم فاعل مفرد مذکر کا صیغہ ہے۔

قَائِمًا: قَامَ(ن) قَوْمًا وَقَوْمَةً وَقِيَامًا وَقَامَةً۔ کھڑا ہونا۔ ٹھہرنا۔ چلنے والے سے تم کہتے ہو۔ ”قُم لِي“ یعنی میری وجہ سے ٹھہرو۔ قائم آم فاعل کا صیغہ ہے مفرد مذکر۔ (افت اقسام میں اجوف ہے)

رَاكِعًا: رَكَعَ(ف) رَكَعًا وَرُكُوعًا۔ سر جھکانا۔ پشت خم کرنا اِلَى اللّٰهِ۔ اللّٰہ کے سامنے پست ہونا۔ رَاكِعٌ آم فاعل مفرد مذکر کا صیغہ ہے۔

رَاكِبًا: رَكَبَ(س) رُكُوبًا وَمَرْكَبًا۔ الدَّابَّةُ وَعَلَى الدَّابَّةِ۔ چڑھنا۔ سوار ہونا۔
الْبَحْرُ: دریائی سفر کرنا۔

الطَّرِيقُ: راستے پر چلنا۔ رَاكِبًا آم فاعل کا صیغہ ہے مفرد مذکر۔

تشریح

قاعد او قائما، اور راکعا او ساجدا اور راکبا فلیس علیک وضوء: جیسے کہ ابھی گزرا ہے کہ اصل چیز نیند میں استرخاء مفصل میں کہ اعضاء کا ڈھیلا ہو جانا یہ سبب ہوتا ہے۔ عادت کسی چیز کے نکلنے کے لئے جو چیز عادت ہوتی ہے وہ یقینی کی ہوتی ہے اس لئے ہر گہری نیند ناقض وضو ہوگی بخلاف رکوع۔ سجدہ، سواری پر سونے کے کیونکہ اس پر گہری نیند نہیں ہوتی اس لئے اس میں پورا استرخاء، مفصل پایا نہیں جاتا۔ لہذا ان صورتوں میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۱) صاحب منیہ نے کہا ہے کہ اگر مسنون ہیت صلوٰۃ پر سوتے تو اب وضو نہیں ٹوٹے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا۔ جمہور فقہاء احناف کا

قول یہی ہے کہ خواہ بیت مسنونہ پر یا غیر مسنونہ دونوں صورتوں میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔^(۲)
 فاذا وضع جنبہ فنام وجب علیہ الوضوء: کہ اگر پہلو رکھ کر سو گیا تو اب وضوء واجب ہو جائے گا۔
 پہلو رکھ کر سو جانے سے استرخاء، مفصل ہو جاتے ہے۔ اس لئے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔

تمام حالت نوم کا بیان مع حکم

ابو بکر ابن العربی کہتے ہیں کہ نیند کی پندرہ صورتیں ہیں:

- ۱ اضطجاع پہلو کے بل لیٹنا۔ یہ ناقض وضو ہے۔^(۳)
- ۲ استلقاء چپٹ لیٹ کر سونا یہ بھی ناقض وضو ہے۔
- ۳ اتکاء تکیہ لگا کر سونا یہ بھی ناقض وضو ہے۔
- ۴ چہرے اور پیٹ کے بل (الٹا) لیٹنا یہ ناقض وضو ہے۔
- ۵ کہنی کے سہارے سونا یہ بھی ناقض وضو ہے۔
- ۶ استناد۔ کسی چیز پر سہارا لگانا جب وہ اٹھایا جائے تو سونے والا گر جائے یہ بھی ناقض وضو ہے۔
- ۷ چارزانوں ہو کر اس طرح سونا کہ سررانوں پر ہو تو یہ بھی ناقض وضو ہو گا۔^(۴)
- ۸ پر اس طرح سونا کہ پاؤں اس میں لٹکے ہوتے ہوں تو یہ بھی ناقض وضو ہے۔^(۵)
- ۹ احتباء زمین پر سر رکھ کر پشت اور پنڈلیوں کو ہاتھوں سے حلقے یا کپڑے سے سمیٹ کر بیٹھ کر سونا۔ یہ ناقض وضو نہیں ہے۔

- ۱۰ سجدے میں سونے۔ یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔
- ۱۱ رکوع میں سونے۔ یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔
- ۱۲ کھڑے ہو کر سونے یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔
- ۱۳ نماز کی ایست پر بیٹھ کر سونے یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔
- ۱۴ سوار ہو کر سونے یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔
- ۱۵ بیٹھ کر جھونکے لیتے ہوئے سونے یہ بھی ناقض وضو نہیں ہے۔

(۱) ہدایہ مع تغیر۔ (۲) فتح القدیر، محیط۔ (۳) فتاویٰ تاتارخانیہ۔

(۴) فتح القدیر۔ (۵) فتاویٰ قاضی خان۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَقَالَ لَأَنْ أُصَلِّيَهَا وَحْدِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَنَامَ قَبْلَهَا ثُمَّ أُصَلِّيَهَا فِي جَمَاعَةٍ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَنَحْنُ نَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿﴾
”حضرت اسماعیل بن عبد الملک“ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت مجاہد سے عشاء کی نماز سے پہلے سونے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں عشاء کی نماز تنہا پڑھ لوں یہ مجھے اس بات سے زیادہ پسند ہے کہ میں عشاء سے پہلے سوؤں پھر اسے جماعت کے ساتھ ادا کروں۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم عشاء سے پہلے سونے کو مکروہ سمجھتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَأَلَ (ف) سَأَلَ وَسَأَلَهُ وَسَأَلَتْهُ وَتَسَاءَلَا۔ طلب کرنا۔ مانگنا۔ درخواست کرنا۔ اس کا تعدیہ دو مفعول کی طرف ہوتا ہے۔ جیسے ”سَأَلْتُ اللَّهَ نِعْمَةً۔“ اور جب استخبار کے معنی میں ہو تو مفعول اول کی طرف بنفسہ اور مفعول ثانی کی طرف عن سے متعدی ہوتا ہے۔ جیسے ”سَأَلْتُهُ عَنْ حَاجَتِهِ۔“

أُصَلِّيَهَا: صَلَّيْتُ صَلَاةً۔ دعا کرنا۔ نماز پڑھنا۔ اللہ علیہ۔ برکت دینا۔ اچھی تعریف کرنا۔ واحد متکلم فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام مضاعف ثلاثی ہے) الصَّلَاةُ: الصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ۔ دعا، نماز، تسبیح۔

تشریح

سالت عن النوم قبل العشاء: عشاء سے پہلے سونا اس میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، ابن عباسؓ، امام مالکؓ، عطاء، مجاہد، طاؤسؓ، وغیرہ کے نزدیک عشاء سے پہلے سونے کو مکروہ فرمایا ہے۔

دوسرا مذہب: حضرت علیؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ اور جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر آدمی کو خود اٹھنے کا یقین ہو یا کوئی دوسرا اٹھانے والا آدمی ہو تو اس صورت میں کراہت نہیں اور خطرہ ہو تو پھر مکروہ ہوگا۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

حدیث سیارین سلامہ انہ علیہ اسلام کان یکرہ النوم قبلہا۔

اثر حضرت عمرؓ جو بد دعا دے فرمایا قال فمن نام فلان مات عينه۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

حدیث عائشہؓ اعتم بالعشاء حتی ناداه عمر نام النساء والضیاء
حدیث ابن عمرؓ انه عليه اسلام شغل عنها ليلة فاخر باحتی رقدنا فی المسجد ثم استیقظ ثم خرج علينا
النبي صلى الله عليه وسلم۔

جواب مذہب والوں

ایسا سونا کہ نماز عشاء ہی فوت ہو جائے یہ مکروہ ہے۔
دوسرا جواب۔ اگر سونے کی رخصت ہوتی تو جماعت کی نماز کا اہتمام ختم ہو جاتا۔^(۲)

حضرت اسماعیل بن عبد الملکؒ کے مختصر حالات: یہ ابوداؤد، ترمذی نسائی فی عمل الیوم والیلة، ابن ماجہ کے
راوی ہیں۔ (تہذیب التہذیب ۱/۳۱۲)

اساتذہ: سعید بن جبیر، ابن علیہ، ابن زبیر، عطاء بن ابی رباح وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: سفیان ثوری، عبد الحمید الحمائی، عیسیٰ بن یونس وکیع، ابو نعیم۔
بھی کہتے ہیں لیس بہ باس
مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱/۳۱۲ دیکھیں۔

حضرت مجاہد کے مختصر حالات: یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ (تہذیب التہذیب ۱/۳۲)
اساتذہ: عبد اللہ بن عباس کے یہ خاص شاگرد تھے۔

تلامذہ: ایک بہت بڑی جماعت ان کی شاگرد تھی۔

ابن سعد کہتے ہیں کہ کان ثقة فقیہا عالما کثیر الحدیث۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ کان فقیہا وروعا متقنا عابدا علامہ
ذہبی کہتے ہیں کہ اجمعت الامة علی اصابہ مجاہد علامہ طبری کہتے ہیں کان قائما عالما۔

وفات: ۱۱۰ ہجری میں انتقال ہوا۔ جب کہ ان کی عمر ۸۳ سال تھی۔

(۱) عمدة القاری ۲/۵۷۷، جزا الرائق ۱/۲۳۸۔

(۲) بذل الجہود ۱/۲۳۳، عمدة القاری ۲/۵۷۷، شامی ۱/۲۵۷۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ شَابٌّ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أُحْرِسُكُمْ فَحَرَسَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ مَعَ الصُّبْحِ غَلَبَتْهُ عَيْنُهُ فَمَا اسْتَيْقَظُوا إِلَّا بِحَرِّ الشَّمْسِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَتَوَضَّأَ وَتَوَضَّأَ أَصْحَابُهُ وَ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَذَّنَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْفَجْرَ بِأَصْحَابِهِ وَجَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ كَمَا كَانَ يُصَلِّي بِهَا فِي وَفْتِهَا

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر شب میں پڑاؤ ڈالا اور فرمایا آج رات ہماری حفاظت و چوکیداری کون کرے گا؟ ایک نوجوان انصاری نے کہا اے اللہ کے رسول میں آپ حضرات کی حفاظت کروں گا چنانچہ وہ چوکیداری کرتے رہے یہاں تک کہ جب صبح کا وقت قریب ہو گیا تو ان پر نیند غالب آئی اور دھوپ کی تپش سے ان کی آنکھ کھلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے پھر آپ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے وضوء فرمایا اور مؤذن کو حکم دیا اس نے اذان دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سنتیں پڑھیں پھر جماعت کے لئے اقامت ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی، قراءت اس طرح زور سے پڑھی جس طرح وقت میں ادا کی صورت میں زور سے پڑھتے تھے۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی ہی اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے۔“

لغات: عَرَسَ: باب تفعیل سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے جس کے معنی ہیں آخر رات میں آرام لینے لے لئے اترنا۔

يَحْرُسُنَا حَرْسُهُ (نض) حَرْسًا۔ حفاظت کرنا۔ صفت (حارس) (جمع) حُرَّاسٌ وَحَرْسَةٌ وَحَرْسٌ وَأَحْرَاسٌ۔ شَابٌّ: وَالشَّبَّ۔ جوان (جمع) شَبَابٌ وَشَبَّانٌ وَشَبَّابَةٌ مُؤَنَّثٌ شَابَّةٌ وَشَبَّةٌ (جمع) شَابَّاتٌ وَشَبَّاتٌ وَشَوَابٌ شَبَابٌ۔

غَلَبَ: (ض) غَلَبَاوْ غَلَبَاوْ غَلَبَةً وَمَغْلَبَاوْ مَغْلَبَةً وَغُلِبَ وَغُلِبَ وَغَلَبَتْهُ وَغَلَبَتْهُ غَالِبًا هَوْنًا۔

تشریح

اس واقعہ کو واقعہ لیلۃ التعریس کہا جاتا ہے اور یہ واقعہ پیش آیا تھا غزوہ خیبر کے واپسی پر۔^(۱)

اس بارے میں تمام ہی جمہور فقہاء محدثین کا اتفاق ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی نیند ناقص وضوء نہیں ہوتی۔^(۲)

سوال: ابھی یہ بات گزری ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان عیناء تنامان ولا ینام قلبی تو اس صورت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز قضاء کیوں ہوئی۔ کہ جب کہ آپ کا دل بیدار تھا۔

جواب: مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ نے فرمایا کہ اکثر اوقات تو ایسا ہی ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف آنکھ سوتی تھی اور دل جاگتا رہتا تھا مگر کبھی دل بھی سو جاتا تھا لیلۃ التعریس میں ہی ثانی حالت پیش آئی تھی۔

جواب نمبر (۲): علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث لا ینام قلبی کا مطلب یہ ہے کہ سونے میں آدمی بے خبر ہو جاتا ہے۔ اور پھر اس کو حدث ہو جاتا ہے جس کا آدمی کو معلوم نہیں ہوتا۔ یہ کیفیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں ہوتی تھی۔ کہ حدث ہونے کا معلوم نہ ہو سکے۔

جواب (۳): آپ کا دل بیدار رہتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر کبھی حالت نوم میں بھی وحی آتی تھی اس اعتبار سے فرمایا کہ دل بیدار رہتا ہے وحی کے نزول کے اعتبار سے فلا ینبغی لقلبہ ان ینام

جواب (۴): حدیث ان عینای تنامان ولا ینام قلبی۔ اور نماز کے قضاء ہونے پر کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ سورج کے طلوع ہونے کا تعلق ظاہری آنکھ سے ہے نہ کہ دل سے۔ اس لئے اس میں کوئی تعارض نہیں رہا۔^(۳)

(۱) بحوالہ اربعۃ اعمدة القاری، فتح الباری۔

(۲) بذیل المجہود ۲/۲۵۱۔

(۳) تعلق الصبح ۱/۳۰۲۔



بَابُ صَلَاةِ الْمُغْمَى عَلَيْهِ

بے ہوش آدمی کی نماز کا بیان

المغمى عليه غمی، اغمى على المريض: بیمار پر غشی طاری ہوگئی۔ اغماء کا تعلق دماغ سے ہوتا ہے۔ اور غشی کا تعلق دل سے ہوتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں میں فرق یہ ہے۔ کہ غشی کہتے ہیں کہ دل کی کمزوری اور روح کے اس کی طرف سمت آنے کی وجہ سے ہو تو کہ باہر نکلنے کو راستہ نہ پائے اندر ہی گھٹ رہی ہو تو اس کا نام غشی رکھتے ہیں۔ اور اگر دماغ کی جھلیوں میں بلغم وغیرہ کے اجتماع کے سبب سے ہو تو اس کا نام اغماء رکھا جائے گا۔^(۱) اغماء ہر حال میں خواہ کھڑے یا بیٹھے رکوع یا سجدہ نماز بغیر نماز سب ہی صورت میں ناقص وضو ہے۔ بخلاف نیند کے کہ وہ بعض صورتوں میں ناقص وضو نہیں ہوتی۔

۱۶۹

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الرَّجُلِ الْمَرِيضِ يُغْمَى عَلَيْهِ فَيَدُغُ الصَّلَاةَ قَالَ إِذَا كَانَ الْيَوْمَ الْوَاحِدَ فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَقْضِيَهُ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ فِي عَذْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا أُغْمِيَ عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً قُضِيَ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَلَا قِضَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؓ

”حضرت حماد نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت ابراہیمؒ سے اس بیمار کے بارے میں دریافت کیا جس پر بے ہوشی کا دورہ پڑتا ہو اور وہ نماز چھوڑ دیتا ہو فرمایا اگر ایک دن کی نماز فوت ہو تو مجھے یہ پسند ہے کہ وہ اس کی قضاء کرے اور اگر ایک دن سے زیادہ کی ہو تو وہ انشاء اللہ معذور سمجھا جائے گا۔

امام محمد نے فرمایا کہ اگر ایک دن رات تک بے ہوش رہا تو نماز قضاء کرے گا اور اگر اس سے زیادہ بے ہوش رہے تو اس پر قضاء نہیں ہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْمَرِيضُ: مَرِيضٌ (س) مَرَضًا وَمَرَضًا بِمَارِضٍ۔ صِفَتُ مَرِيضٍ وَمَرِيضٌ وَمَارِضٌ۔

الْمَرِيضُ: (جمع) مَرَضَى وَالْمَرَضُ (جمع) مَرَضٌ۔ بيمار قَلْبٌ مَرِيضٌ۔ کمزور دل والا۔ ذَائِقٌ مَرِيضٌ۔

کمزور رائے والا۔

عُذْر: حُجَّت جس کی وجہ سے عذر کیا جائے (جمع) اعذار۔

تشریح

فَقَالَ إِذَا كَانَ أَكْثَرُ مَنْ ذَلِكَ فَانْشَأْ عِذْرًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى: فرمایا جب ایک دن سے زائد کی نماز فوت ہو جائے تو وہ انشاء اللہ معذور ہے۔

اس میں مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص پر بے ہوشی طاری ہوگئی تو اگر یہ بے ہوشی پانچ نمازوں سے کم ہے تو اب ان نمازوں کو قضاء کرے۔ اور اگر پانچ نمازوں سے زائد میں بے ہوشی طاری رہی تو اب قضاء نہیں ہے۔ احناف کے نزدیک۔

امام شافعی، امام مالک اور امام احمد اور بشر مریسی کے نزدیک پانچ نمازوں سے زائد میں بھی قضاء کیا جائے گا۔ یہ ائمہ یہاں تک فرماتے ہیں کہ اگر ہزار نماز تک بے ہوشی طاری رہی جب بے ہوشی ختم ہوگی تو ان سب کی نمازوں کی قضاء لازم ہوگی۔^(۲)

احناف کا استدلال

احناف استحسان سے استدلال کرتے ہیں کہ پانچ نماز سے زائد یہ کثرت میں داخل ہو جائے گی تو قضاء کرنے میں حرج واقع ہوگا اس سے کم میں حرج نہیں ہے۔ اس لئے اس کی قضاء کرنی ہوگی۔

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ بے ہوشی ایسا مرض ہے کہ جس میں عاقل اپنی عقل کا استعمال نہیں کر سکتا۔ اگرچہ اس کے اندر عقل موجود ہے۔ اس لئے وہ ادا کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس لئے پانچ سے کم میں تو اس کو معتبر نہیں سمجھا گیا مگر جب پانچ سے زائد ہوگی تو اب اس کو معتبر سمجھ لیا جائے گا۔^(۳)

(۱) مغرب ۲/۷۳۔

(۲) بحر الرائق ۲/۱۱۷۔

(۳) فتح القدیر بدائع الصنائع۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْمَغْمَى عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً قَالَ يَقْضَى-

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ حَتَّى يُغْمَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے بارے میں جو ایک دن رات بے ہوش رہے یہ مروی ہے کہ وہ قضاء کرے گا۔

امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں جب کہ ایک دن رات سے زیادہ بے ہوش رہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: المغمی علیہ۔ از (س) و افعال بمعنی غشی طاری ہونا۔ (از ہفت اقسام ناقص)

یَقْضَى: قَضَى (ض) قَضَاءُ الشَّيْءِ۔ مضبوطی سے بنانا۔ الذَّيْنِ۔ قرض ادا کرنا۔ الصَّلَاةُ۔ نماز پڑھنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے۔)

تشریح

اس اثر میں بھی گزشتہ اثر ہی کے مسئلہ کی وضاحت کی جا رہی ہے کہ اگر بے ہوشی پانچ نمازوں سے کم میں ہے تو اس کی قضاء کی جائے گی پانچ سے زائد ہو تو اب حرج ہونے کی وجہ سے قضاء لازم نہیں ہوگی۔ صاحب ہدایہ اس مسئلہ کی وضاحت اس طرح فرماتے ہیں۔

ومن اغمی علیہ خمس صلوة او دونہا قضی وان کان اکثر من ذلک لم یقض وهذا استحسان، والقیاس ان لا قضاء علیہ اذا استوعب الاغماء وقت صلوة کاملا لتحقيق العجز فاشبه الجنون وجه الاستحسان ان المدة اذا طالت کثرت الفوائت فینحرج فی الاداء و اذا قصرت قلت فلا حرج والكثير ان تزيد علی يوم وليلة انه یدخل فی حد التکرار و الجنون کالاعماء کذا ذکره ابو سلیمان بخلاف النوم لان امتدادہ نادر فیلحق بالقاصر۔^(۱)

(یعنی) جس پر پانچ نمازوں یا اس سے کم بے ہوشی رہی تو وہ قضاء کرے۔ اور اگر پانچ نمازوں سے زیادہ ہو تو اب قضاء نہ کرے یہ استحسان ہے قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ بے ہوشی پر قضاء نہ ہو جب کہ بے ہوشی نے ایک نماز کا پورا وقت

گھیر لیا ہو کیونکہ عجز متحقق ہو گیا پس بے ہوشی جنون کے مشابہ ہوئی۔ استحسان یہ ہے کہ جب بے ہوشی کی مدت لمبی ہو گئی تو قضا نمازیں بہت ہو جائیں گی اب اس کے ادا کرنے میں حرج واقع ہو گا اور جب مدت کم ہوگی تو قضاء نمازیں تھوڑی ہوں گی اس لئے حرج نہیں پڑے گا اور کثرت یہ ہے کہ فوت شدہ نماز میں ایک شب و روز سے بڑھ جائیں کیونکہ وہ حد تکرار میں داخل ہو جائیں گی۔ اور جنون مثل بے ہوشی کے ہے ابو سلیمان نے ایسا ہی ذکر کیا ہے بخلاف نیند کے کیونکہ اس کا لمبا ہونا دور ہے اس کو عذر قاصر کے ساتھ ملایا جائے گا۔

ایک طرف تو اغناء کو احناف نے جنون پر قیاس کیا۔ اس طرح جنون ایک دن رات سے زائد ہو تو قضاء ساقط ہے۔ ورنہ نہیں۔^(۲) اسی طرح یہاں پر بھی کہ اگر ایک دن رات سے زائد ہو تو قضاء ساقط ہوگی ورنہ نہیں۔^(۳) جیسے کہ عمار بن یاسر کے بارے میں آتا ہے۔

اغمی علیہ فی الظہر والعصر والمغرب ووافق نصف اللیل فقضى۔

کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کو ظہر، عصر، مغرب، اور عشاء چار نمازوں تک بے ہوشی رہی اور آدھی رات کو افاقہ ہوا تو آپ نے ان چاروں نمازوں کی قضاء کی۔^(۴)

(۱) مصنف عبدالرزاق۔

(۲) ہدایا ۱/۱۶۳، ۱۶۴ مزید تفصیل بحر الرائق ۲/۱۱۷ میں دیکھیں۔

(۳) تبیین الحقائق۔

(۴) دارقطنی۔



بَابُ السَّهْوِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں بھول (کے) پیش آنے کا بیان

یہاں اس باب میں بھول کے لئے دو لفظ استعمال ہوئے ہیں ① سہو ② نسیان۔ ان دونوں کے بارے میں علماء فرماتے ہیں کہ فقہاء و اصولیین و اہل لغت کے یہاں اس میں کوئی فرق نہیں دونوں ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ مگر بعض علماء ان میں فرق بیان کرتے ہیں کہ نسیان کہتے ہیں وہ چیز قوت حافظہ اور قوت مدد کہ دونوں سے دور ہو جائے۔ اور سہو کہتے ہیں کہ وہ چیز صرف قوت مدد کہ سے دور ہو جائے۔ بنی آدم پر یہ دونوں چیزیں طاری کی گئی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں قاضی عیاض (مالکی) فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہ السلام پر بھی نسیان ہو جاتا ہے۔ مگر اللہ کی طرف سے ان پر قوت تذکیر و تعلیم کے ذریعہ سے اس کو دور کر دیا جاتا ہے۔

ابن دقیق العید نے لکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نماز میں پانچ مرتبہ سہو ہوا ہے۔

① ظہر میں پانچ رکعات پڑھا دی۔ ② مغرب کی نماز میں قعدہ اولیٰ پر سلام پھیر دیا۔ ③ چار رکعت کی جگہ پر دو رکعت پڑھائی۔ ④ قعدہ اولیٰ چھوڑ دیا۔ ⑤ نماز میں ایک آیت بھول گئے۔ بعد میں ابن مسعودؓ سے فرمایا کہ تم نے مجھ کو یاد کیوں نہیں دلایا۔

۱۷۱

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَشْكُ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَىٰ أَوِ التَّشَهُُّدِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنْ صَلَاتِهِ مَا لَمْ تَكُنْ رَكْعَةً۔ فَإِنَّهُ يَقْضِي مَا شَكَّ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ، وَيَسْجُدُ لِذَلِكَ أَيْضًا سَجْدَتِي السَّهْوِ فَإِنَّهَا تُصْلِحَانِ بِإِذْنِ اللَّهِ مَا كَانَ قَبْلَهُمَا مِنْ نِسْيَانٍ، وَكَانَ يُقَالُ إِنَّهُمَا الْمُرْغَمَتَانِ لِلشَّيْطَانِ وَإِنَّهُ قَالَ لَأَنْ أَسْجُدَ لِذَلِكَ سَجْدَتِي السَّهْوِ فِيمَا لَمْ يَحِقَّ عَلَيَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعُهُمَا قَالَ مُحَمَّدٌ، وَبِهِ نَأْخُذُ فَإِنْ كَانَ يُبْتَلَىٰ بِذَلِكَ كَثِيرًا مَضَىٰ عَلَىٰ أَكْبَرِ رَأْيِهِ وَيَسْجُدُ سَجْدَتِي السَّهْوِ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ۝

”حضرت ابراہیم سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس کو پہلے سجدے یا التیمات یا اس طرح نماز کے کسی حصہ کے بارے میں شک ہو جائے تو فرمایا کہ جب تک ایک رکعت نہ آتی ہو وہ قضاء کرے جس میں شک ہے اور سجدہ سہو کے دو سجدے بھی کر لے اس لئے کہ یہ سجدے انشاء اللہ اس سہو کی جو ان سے پہلے

پیش آیا ہے اصلاح کر دے گا۔ ان سجدوں کو شیطان کو رسوا و ذلیل کرنے والے کہا جاتا ہے۔ انہوں نے (مزید) فرمایا کہ سجدہ سہو کروں جہاں مجھ پر واجب بھی نہ ہو وہاں سجدہ کرنا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان سجدوں کو چھوڑوں۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر کسی شخص کو کثرت سے شک پیش آتا ہو تو ظن غالب پر عمل کر کے سجدہ سہو کرے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَشْكُ: شَكٌّ (ن) شَكًّا۔ فِي الْأَمْرِ۔ شبہ کرنا صفت فاعلی (شَاكٌ) اور صفت مفعولی (مَشْكُوكٌ) فِيهِ عَلَيْهِ الْأَمْر۔ مشتبه ہونا الشَّكُّ (مصدر) شبہ۔ (جمع) شُكُوكٌ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے) يَسْجُدُ: سَجَدَ (ن) سَجُودًا۔ فروتنی سے جھکنا۔ عبادت کے لئے زمین پر پیشانی رکھنا۔ اَلْسَهْوُ: سَهَا (ن) سَهْوًا وَسَهْوًا۔ فِي الْأَمْرِ عَنِ الْأَمْرِ: غافل ہونا۔ بھولنا۔ دل کا دوسری طرف متوجہ ہونا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)

تشریح

مضی علی اکبر رانیہ: اگر اس آدمی کو یہ شک اکثر بیشتر پیش آتا ہی رہتا ہے تو اب اس کے بارے میں فقہاء کے کل چار مذاہب ملتے ہیں۔

پہلا مذہب: عبد اللہ بن عمر، سعید بن جبیر، میمون بن مہران، عبد الکریم جزری، شعبی، اوزاعی، قاضی شریح وغیرہ کا یہ ہے کہ آدمی کو جب بھی شک ہو وہ اعادہ کرے یہاں تک کہ اس کو یقین آجائے۔

دوسرا مذہب: اس میں ابو ہریرہ، جابر بن یزید، ابراہیم نخعی، علامہ شوکانی، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر وغیرہ کے نزدیک ایسا شخص تحری کر کے ظن غالب پر عمل کرے۔

تیسرا مذہب: حسن بصری، سعید بن المسیب، قتادہ، عطاء بن ابی رباح، معمر بن امام وغیرہ کے نزدیک ایسا شخص جس کو نماز میں شک ہوا ہے صرف سجدہ سہو کرے تو اس کی نماز درست ہو جائیگی۔

چوتھا مذہب: امام مالک، حضرت امام شافعی، امام احمد بن حنبل، عامر شعبی، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، سالم بن عبد اللہ وغیرہ کا ہے کہ ان کے نزدیک اقل پر عمل کرنا ہر حال میں لازم ہوتا ہے۔ (۳)

(۱) بخاری۔ (۲) بخاری۔ (۳) ابوداؤد۔

(۴) یہ مذاہب بذیل المجہود ۲/۱۳۸، منتخب الافکار ۲/۲۳۹، ۲۵۷، نووی ۱/۲۱۱ سے نقل کئے گئے ہیں۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فَيَمَنْ نَسِيَ الْفَرِيضَةَ فَلَا يَدْرِي أَرَبَعًا صَلَّى أَمْ ثَلَاثًا قَالَ إِنْ كَانَ أَوَّلَ نِسْيَانِهِ أَعَادَ الصَّلَاةَ وَإِنْ كَانَ يَكْثُرُ النِّسْيَانُ يَتَحَرَّى الصَّوَابَ - وَإِنْ كَانَ أَكْبَرَ رَأْيِهِ أَنَّهُ أَتَمَّ الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْوِ وَإِنْ كَانَ أَكْبَرَ رَأْيِهِ أَنَّهُ صَلَّى ثَلَاثًا أَضَافَ إِلَيْهَا وَاحِدَةً ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْوِ -

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَاخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿

”حضرت ابراہیم اس شخص کے بارے میں جو فرض نماز میں بھول جائے اور اسے یہ بات یاد نہیں رہی کہ چار رکعات پڑھی ہیں یا تین تو فرمایا کہ اگر یہ بھول پہلی مرتبہ پیش آیا ہے۔ تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر کثرت سے یہ پیش آتا رہتا ہے تو صحیح مقدار کے بارے میں غور و فکر کرے اور ظن غالب پر نماز پوری کرے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر ظن غالب یہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں تو ان (تین) کے ساتھ ایک رکعت ملا لے اور پھر سجدہ سہو کر لے امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الفريضة: الفرض - الله تعالى كابدول پر مقرر کیا ہوا قانون - اپنے پر لازم کی ہوئی چیز -
فَرَضَ: (ض) فَرَضًا - الامر - فرض کرنا - معين کرنا - الفريضة - فرض - زكوة - مقرر کردہ حصہ (جمع) فرائض -
نَسِيَ: (س) نَسِيَ وَنَسْيَانًا وَنَسْيَانَةً وَنَسْوَةَ الشَّيْءِ - بھولنا - (ہفت اقسام میں ناقص ہے)
اَكْبَرُ: اَكْبَرُ الْأَمْرُ - بڑا سمجھنا - الرَّجُلُ - بڑا شمار کرنا - تعظیم کرنا -

تشریح

وان كان اكبر ظنه انه صلى ثلاثا اضاف اليها واحدة: اس سے پہلے مذاہب کا بیان ہوا تھا جس میں یہ تھا کہ امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ہر حال میں اقل پر عمل کیا جائے گا۔ اور احناف کے نزدیک غالب ظن پر عمل کیا جاتا ہے۔

امام شافعی کا استدلال

روایت ابو سعید خدری اذا شك احدكم في صلاته فليلق الشك وليبن على اليقين فاذا استقين التمام

سجد سجدتین الخ۔^(۱)

① روایت عبد اللہ بن مسعود، اذا شک احدکم فی صلاتہ فلیتحر الصواب فلیتمم علیہ ثم سلم ثم

یسجد سجدتین۔^(۲)

روایت عبد اللہ بن مسعود و ابو ہریرہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کو نماز میں سہو اور شک واقع ہو جائے اس کو چاہئے کہ وہ تحرری کر کے ظن غالب پر عمل کرے۔^(۳)
انس بن مالک کی روایت بھی اسی طرح سے آئی ہے۔^(۴)

احناف کا استدلال

سہو کے باب میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں جن سے مختلف مذاہب والے اپنا اپنا استدلال کرتے ہیں۔ مثلاً:
ہر حال میں اعادہ صلوٰۃ کا حکم دینے والوں کا استدلال۔ عن ابن عمر فی الذی لا یدری ثلاثاً صلی او اربعاً قال
یعیذ حتی یحفظ۔^(۵)

قال اذا شک فلم یدر کم صلی اعاد پر بنا کرے۔ جیسے کہ امام شافعی کے استدلال میں روایت گذری کہ وہ تحرری اور ظن غالب پر عمل کرتے ہیں جیسے کہ احناف کے استدلال میں اس قسم کی روایت گذری ہیں اور وہاں سجدہ سہو کو کافی بتایا گیا ہے کہ سجدہ سہو کرے نماز ہو جائے گی۔

رویات ابو ہریرہ مرفوعاً۔ ان الشیطان جاء احدکم فی صلاتہ فیلبس علیہ حتی لا یدری کم صلی فاذا وجد ذلک احدکم فلیسجد سجدتین وهو جالس۔

ائمہ ثلاثہ نے ان سب احادیث سے بناء علی الاقل والی احادیث کو ترک کر دیا۔

اسی طرح امام اوزاعی وغیرہ نے استیناف والی احادیث کو لے کر باقی احادیث کو چھوڑ دیا اور حسن بصری وغیرہ نے سجدہ سہو والی حدیث کو لے کر باقی احادیث کو متروک کر دیا۔

مگر احناف نے ان سب احادیث کو اپنے مسلک میں جمع کر دیا۔ اور ہر حدیث پر عمل کیا۔ مثلاً جس روایت میں اعادہ صلوٰۃ کا حکم آتا ہے اس کو محمول کیا اس پر جس کو پہلی مرتبہ نماز میں شک آیا ہو تو وہ اعادہ صلوٰۃ کرے۔

اور جن روایات میں تحرری کا حکم آیا ہے۔ ان کو محمول کیا ہے اس شخص پر جسکو ظن غالب نہ ہوتا ہو تو بناء علی لاقفل کرے اور سجدہ سہو کرے۔ یا اس صورت میں جب کہ آخری رکعت ہونے کا امکان ہو تو ہر رکعت میں قعدہ کرے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ احناف نے تمام احادیث پر عمل کیا باقی ائمہ نے ایک حدیث پر عمل کر کے باقی کی تاویل کی ہے۔

- (۱) صحیح مسلم، ابوداؤد، الفاظہ من ابوداؤد۔
 (۲) بخاری (باب التوجہ نحو القبلة حیث کان) ۵۸/۱ و مسلم فی باب السہو فی الصلوٰۃ و سجودا ۲۱۱/۲۱۲۔
 (۳) طحاوی ۲۵۲/۱۔
 (۴) طحاوی ۲۵۲/۱۔
 (۵) مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸/۲۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
كَانَ يَضْرِبُ الرَّجُلَ إِذَا رَأَاهُ يُتَابِعُ بَيْنَ السُّجُودِ فِي غَيْرِ سَهْوٍ -
قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَسْجُدَ الرَّجُلُ لِرُكْعَةٍ أَكْثَرَ مِنْ سَجْدَتَيْنِ إِلَّا أَنْ يَسْهُوَ فَلَا يَذَرِي
أَسْجُدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً أَمْ اثْنَتَيْنِ فَيَمْضِيَ عَلَى أَكْبَرِ رَأْيِهِ وَهَذَا كَلَهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ -
”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اگر کسی آدمی کو غیر نسیان کے سجدہ ہو کرتے
دیکھتے تھے تو اسے مارا کرتے تھے امام محمد نے فرمایا کسی شخص کے لئے مناسب نہیں کہ ایک رکعت میں دو
سجدوں سے زیادہ سجدے کرے الا یہ کہ سہو پیش آجائے۔ اور یہ معلوم نہ ہو کہ ایک سجدہ کیا ہے یا دو تو پھر
ظن غالب پر عمل کرے گا یہ سب امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے۔“

لغات: يَضْرِبُ: ضَرَبَ (ض) ضَرْبًا - الشَّيْءُ - مَحْرُكٌ هَوْنًا - ه: مارنا۔
رَأَى: رَأَى (ف) رَأْيًا وَرُؤْيَةً وَرَأَاهُ وَرَبَّيْنَا - بصارت یا بصیرت سے دیکھنا۔ يَرَى: يَرَى (ف) يَرَى
اصل کا استعمال نادر ہی ہوتا ہے۔ اور امر کا صیغہ رہے۔ (ہفت اقسام میں مسموز العین ہے)

تشریح

اس اثر میں مسئلہ یہ بیان ہو رہا ہے کہ اگر کسی شخص کو سجدے میں بھول معلوم نہیں ہو رہی ہو کہ کتنے سجدے کئے تو
اب ایسے شخص پر لازم ہے کہ وہ اپنے ظن غالب پر عمل کرے۔
کان يضرب الرجل: یہ قاعدہ ہے۔ کہ نماز کی جنس سے بغیر کسی عذر اور سہو کے کسی رکن کو زائد کرنا مثلاً دو رکعت
کرنے تین سجدے کرنا یہ مکروہ تحریمی ہوگا۔ مگر نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (۱)

اذا رآه يتابع السجود في غير سهو: کہ بغیر کسی ضرورت یا بغیر کسی سہو کے وہ ایک سجدے کے بعد دو سجدہ
کرے۔ اس سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے مگر جمہور فقہاء احناف کے نزدیک سجدہ سہو لازم نہیں آتا۔ مگر اسی نماز کا اعادہ
اور دوبارہ پڑھنا واجب ہوگا۔ کیوں کہ فقہاء کا یہ قاعدہ ہے۔ کل صلوة ادايت مع كراهية التحريم فاعادتها واجبة
کہ ہر وہ نماز جو مکروہ تحریمی کے ساتھ ادا کی گئی ہو اس کا اعادہ واجب ہوتا ہے۔ اگرچہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی صرف
ایک روایت امام محمد سے آتی ہے۔ جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ایسی نماز فاسد ہے۔ امام محمد اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ:

ایسی ہی ہے جیسے کہ کوئی پانچویں رکعت پڑھ لے۔ تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہاں پر بھی ہو جاتی ہے۔
 اس کا جواب شیخین یہ دیتے ہیں کہ یہ قیاس مع الفارق ہے کیوں کہ پانچویں رکعت کو تو زائد کرتا ہے عبادت کے لئے مگر تیسرا سجدہ ہو تو کوئی عبادت کے لئے نہیں کرتا ہے ویسے ہی یہ بھولے سے یہ کام کرتا ہے۔
 لا ینبغی ان یسجد الرجل بركعة اکثر: کہ بغیر کسی عذر کے تیسرا سجدہ کرنا یہ مکروہ تحریمی ہوتا ہے۔ واجب ہوگی اس کی نماز کا اعادہ کیوں کہ اس بات پر احادیث فعلی قویٰ اور اجماع امت ہے کہ ہر رکعت میں دو سجدے ہیں۔
 لا ینبغی کالفظ یہ فقہاء متقدمین کے عرف عام میں مکروہ تحریمی اور تنزیہی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے اور متاخرین کے نزدیک یہ تنزیہی کے لئے عموماً استعمال ہوتا ہے۔ مگر یہاں پر مراد مکروہ تحریمی ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۷۱۔



① اگر یہ شک اس کو پہلی مرتبہ پیش آیا ہو۔

② اول مرتبہ سے مراد صاحب اجناس نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ بلوغ کے بعد عمر بھر میں پہلی بار یہ شک پیش آیا ہے۔

③ فخر الاسلام فرماتے ہیں کہ اول مرتبہ سے مراد یہ ہے کہ اس نماز میں اس کو پہلی مرتبہ یہ عارضہ پیش آیا ہو۔

④ شیخ شمس الائمہ سرخسی فرماتے ہیں یہ کنایہ ہے۔ اس بات سے کہ اس کی یہ اکثر عادت نہیں ہے۔^(۱)

ان یعید الصلوۃ کہ جب یہ شک پہلی مرتبہ پیش آیا ہو تو اب بہتر ہے کہ یہ نماز کا اعادہ کرے۔

اس بارے میں امام شافعی اقل کو ہی اختیار فرماتے ہیں ہر حال میں کہ اگر تین یا چار رکعات میں شک ہو تو اب تین پر ہی بناء کیا جائے گا۔ خواہ پہلی مرتبہ اس کو شک پیش آیا ہو یا بار بار ہوتا ہو۔

دوسرا مذہب: عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر بن العاص، امام شعبی، طاہس ائمہ احناف فرماتے ہیں۔ کہ اگر یہ شک اس کو نماز میں بار بار پیش آتا ہے اس کو ظن غالب پر عمل کرنا ہو گا۔ اور اگر پہلی بار یہ عارضہ پیش آیا ہے تو اب وہ دوبارہ از سر نو نماز پڑھے۔^(۲)

امام شافعی کا استدلال

”حدیث ابو سعید خدری ہے جس میں آتا ہے کہ قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم اذا شک احدکم فی صلوۃ فلیلق الشک ولیبن علی الیقین فاذا استیقن اہتمام سجد سجدتین الخ۔“

احناف کا استدلال

حدیث عبد اللہ بن مسعود اذا شک احدکم فی صلوۃ کم یصلی فلیستقبل الصلوۃ۔
حدیث ابن عمر، اما انما اذا لم ادر کم صلیت فانی اعید کہ جب بھی کوئی شک ہوتا ہے کہ کتنی رکعات ہوئی تو اعادہ کر لیتا ہوں۔

امام شافعی کے استدلال کا جواب

امام شافعی ایک روایت اہتمام علی الاقل پر عمل کر کے کئی روایات کو چھوڑ دیتے ہیں۔ جبکہ احناف نے اس باب میں وارد ہونے والی تمام ہی احادیث پر عمل کیا۔^(۳)
ثم تشهد فسلم ثم سجد سجدتی السہو پھر التحیات کے بعد سلام پھیرے اور پھر سہو کے دو سجدہ کرے۔
اس میں کہا جا رہا ہے کہ التحیات کے بعد دو سلام پھیر کر دو سجدہ کرے۔ اس میں فقہاء کے چار مذاہب ہیں۔

یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے جائز ناجائز میں نہیں ہے۔

پہلا مذہب: امام ابوحنیفہ سفیان ثوری وغیرہ کا کہ سجدہ سہو ہر صورت میں سلام پھیر کر کرنا چاہئے۔

دوسرا مذہب: امام شافعی وغیرہ کا ہر حالت میں قبل سلام کرنا چاہئے

تیسرا مذہب: امام مالک وغیرہ کا ہے۔ کہ اگر نماز میں زیادتی ہوئی ہے تو سجدہ سہو بعد سلام کرنا چاہئے اور اگر نماز میں کوئی کمی کی ہے تو اب سہو قبل السلام کرنا چاہئے۔ یہ مذہب والے آسانی کے لئے اس کو اس طرح تعبیر کرتے ہیں القاف بالقاف والدال بالذال۔ پہلے قاف سے مراد قبل السلام اور دوسرے قاف سے مراد نقصان ہے۔ اسی طرح پہلے دال سے مراد بعد سلام ہے اور دوسرے دال سے مراد زیادتی ہے۔

چوتھا مذہب: امام احمد کا ہے کہ جو غلطی ہوئی ہے اس کو احادیث میں دیکھا جائے کہ اس صورت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل السلام سجدہ کیا ہے یا بعد سلام اسی طرح ہم کو بھی کرنا ہوگا۔^(۴)

احناف کے مذہب کے لئے وجوہ ترجیح

① احادیث فعلیہ میں تو دونوں طرح سے احادیث میں ثابت ہے مگر قولی حدیث بعد سلام والی ہی ہے۔ جیسے کہ عبد اللہ بن مسعود کی روایت میں آتا ہے۔

وإذا شك أحدكم في صلوته فليتحرك الصواب ثم يسلم ثم يسجد سجدتين۔

② احناف کے مذہب میں مشقت زیادہ ہے اور مشقت کے بقدر اجر ملتا ہے۔ کہ سلام پھیرا جاتا ہے پھر دو سجدے کرنے کے بعد تشہد پڑھا جاتا ہے۔ پھر سلام پھیرا جاتا ہے۔ جب کہ شوافع وغیرہ کے نزدیک تشہد بھی نہیں ہے۔

③ اکابر صحابہ و فقہاء صحابہ کا بھی احناف والا مذہب ہے جیسے کہ طحاوی کی روایات میں حضرت عمر^(۵) ابن عباس^(۶) انس^(۷) عبد اللہ بن مسعود^(۸) عبد اللہ بن زبیر^(۹) رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ کا مذہب نقل کیا گیا ہے۔

(۱) بحر الرائق اور خانیہ نے اول قول کو ترجیح دی ہے جب کہ محیط نے امام شافعی کے قول کو ترجیح دی ہے۔

(۲) بدائع الصنائع۔ (۳) پوری تفصیل اس مسئلہ کی حدیث نمبر ۷۲۷ کے ضمن میں گذر چکی ہے۔

(۴) معارف السنن ۳/۳۸۵، ۳۸۶۔ (۵) طحاوی ۱/۲۹۱۔

(۶) طحاوی ۱/۲۹۱۔ (۷) طحاوی ۱/۲۹۱۔

(۸) طحاوی ۱/۲۹۱۔ (۹) طحاوی ۱/۲۹۱۔

۱۷۵

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَ نَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ أَنَّهُ قَالَ يُعِيدُ (مَرَّةً) قَالَ مُحَمَّدٌ
وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت عطاء بن ابی رباح نے فرمایا وہ شخص نماز کا اعادہ کرے گا امام محمد اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی امام
ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُعِيدُ: أَعَادَ (افعال) إِعَادَةُ الْأَمْرِ وَالْكَلَامِ۔ لوٹانا۔ دہرانا۔ الشیء عادت بنالینا۔ طاقت رکھنا۔
مَرَّةً: ایک بار (جمع) مِرَارٌ وَمِرْدٌ وَمِرْدٌ وَمِرَاتٌ۔

تشریح

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا تَخَالَجَكَ أَمْرَانِ نَظَرُ أَنْ أَقْرَبَهُمَا إِلَى الْحَقِّ أَوْ سَعُهُمَا﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا جب آپ کو دو باتیں خلط ہو جائیں تو ان میں سے حق کے جو زیادہ قریب ہوتا ہے وہ زیادہ بہتر ہے۔“

لغات: تَخَالَجَكَ: باب تَفَاعُل۔ سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ ”تَخَالَجَ“ کے معنی ہیں دل میں خلجان کا پیدا ہونا۔

تَخَالَجَتْهُ: المَهِمُوم: کہا جاتا ہے۔ ”تَخَالَجَ فِي صَدْرِي شَيْئًا“ یعنی میرے دل میں کچھ خلجان ہوا۔ ”تَخَالَجَكَ“ میں ”سی“ مخاطب کی ہے۔

أَقْرَبَهُمَا: أَقْرَبَ۔ اسم تفضیل کا صیغہ ہے۔ بمعنی زیادہ قریب۔

قَرِيبَ: (س) وَقَرِيبَ (ک) أَقْرَبْنَا وَقَرِبْنَا وَقَرَبْنَا۔ قَرِيبَ ہونا۔ قَرِيبُهُ وَقَرِيبُ مِنْهُ وَإِلَيْهِ۔ قریب ہونا۔

تشریح

تخالجک بمعنی جھکڑا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب شک ہو جائے کہ کتنی رکعت ہوئی ہے تو اب اس صورت میں جو بات دل میں غالب ہو اس پر عمل کرے۔ کیونکہ مؤمن کا دل حق کے پہچان کے لئے آئینہ ہے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے استفت قلبک وان افتاک الناس وفتوک اپنے دل سے فتویٰ لو اگر یہ لوگ فتویٰ تم کو دے اور تم بھی دو مگر بات وہی صحیح ہوئی جو تمہارے دل میں آئے۔

اس وجہ سے نماز میں بھی دل کو معیار بنایا گیا ہے۔ کہ جب بھی نماز میں شک ہو دل میں جو ظن غالب ہو اس پر عمل کرے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا سَهَا الْإِمَامُ فَسَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ فَاسْجُدْ مَعَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَيْسَ عَلَيْكَ أَنْ تَسْجُدَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر امام کو سہو پیش آجائے اور وہ سجدہ سہو کرے تو تم بھی سجدہ سہو کرو اور اگر وہ سجدہ سہو نہ کرے تو تم پر سجدہ سہو لازم نہیں ہے امام محمدؐ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَهَا: (ان) سَهُوْا وَسَهُوْا۔ فِی الْأَمْرِ وَعَنِ الْأَمْرِ۔ غافل ہونا۔ بھولنا۔ دل کا دوسری طرف متوجہ ہونا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)

الْإِمَامُ: (مذکر و مونث دونوں کے لئے) پیش امام جس کی اقتداء کی جائے۔ پیشوا۔ ڈوری جس سے معمار عمارت کی سید قائم کرتے ہیں۔ نمونہ۔ واضح راستہ۔ سبق جتنا ہر روز لڑکے پڑھیں۔ قرآن۔ خلیفہ۔ امیر لشکر۔ مصلح اور منتظم۔

تشریح

اذا سَهَا الْإِمَامُ فَسَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ فَاسْجُدْ مَعَهُ: کہ امام کو سہو پیش آجائے اور وہ سجدہ سہو کرے تو مقتدی کو بھی سجدہ سہو کرنا ضروری ہوگا۔

کیونکہ امام اصل ہے۔ اور جب اصل پر سجدہ سہو واجب ہوا تو اب تمام مقتدیوں پر بھی لازم آجائے گا۔ جیسے کہ جب امام نے اقامت کی نیت کر لی تو یہ نیت اقامت مقتدیوں کے حق میں بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ چند لوگوں نے سفر شروع کیا انہوں نے آپس میں ایک کو اپنا امیر و امام بنالیا تو جب اس امام نے اقامت کی نیت کر لی تو اب اس پر چار رکعات لازم ہوگی اس کی وجہ سے تمام دوسرے مسافروں پر بھی چار رکعات لازم ہو جائے گی۔

استدلال

اثر ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب امام کو سہو ہوا تو امام کی وجہ سے مقتدیوں پر بھی سجدہ سہو لازم آجائے گا۔ وان لم یسجد هافليس عليك ان تسجد: جب وہ سجدہ سہو نہ کرے تو تم پر بھی سجدہ سہو لازم نہیں ہے۔ اس میں دو مذہب

ہیں:

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف قاسم، حماد، حسن بصری، ابراہیم نخعی، سفیان ثوری ایک روایت امام شافعی کے شاگردوں میں سے علامہ مزنی وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ جب امام سجدہ نہ کرے تو مقتدی بھی نہ کرے۔

دوسرا مذہب: امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہ کا ہے کہ مقتدی تنہا سجدہ کرے گا۔ اگرچہ امام سجدہ نہ کرے۔

استدلال احناف

حدیث میں آتا ہے فلا تختلفوا علیہ کہ امام کی مخالفت مت کرو اور جب مقتدی امام کے بغیر خود سجدہ کرے گا اس صورت میں امام کی مخالفت لازم آئے گی اس کی ممانعت ہے۔

اسی بات کو صاحب ہدایہ نے اپنی اس عبارت میں بیان کیا ہے۔

فان لم یسجد الامام لم یسجد المؤمن لانہ یصیر مخالفا وما التزم الاداء الامتباعا۔^(۱) کہ اگر امام نے سجدہ نہ کیا تو مقتدی بھی نہیں کرے گا۔

سوال: تکبیر افتتاح کے وقت رفع یدین۔ تکبیر رکوع، ثنا قراءت تشہد، تکبیر تشریق وغیرہ میں تو مقتدی امام کی مخالفت کرتا ہے کہ امام نہ کرے تب بھی مقتدی کرتا ہے تو ان امور بالا میں بھی مقتدی کو امام کی اتباع کرنا چاہئے کہ امام نہیں کرے تو اب مقتدی کو بھی نہیں کرنا چاہئے؟

جواب: دونوں باتوں میں فرق ہے۔ سجدہ سہو تو وہ جز ہے جو امام کی وجہ سے مقتدی پر لازم آرہا ہے اور باقی امور تو ابتداء امام اور مقتدی دونوں پر لازم تھے۔ اس لئے اس کو امام کے ادا کئے بغیر بھی ادا کرے گا۔ کیونکہ وہ تو فی نفسہ دونوں پر مستقل لازم ہے اور باقی رہا سجدہ سہو وہ تو امام کی وجہ سے لازم آرہا ہے۔ جب امام نہیں کر رہا تو مقتدی بدرجہ اولیٰ نہیں کرے گا۔^(۲)

(۱) ہدایہ باب سجود السہو۔

(۲) عنایہ شرح ہدایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَجُلٍ سَجَدَ ثَلَاثَ سَجَدَاتٍ نَاسِيًا قَالَ عَلَيْهِ سَجَدَاتُ الشَّهْرِ﴾

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿

”حضرت ابراہیم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو غلطی سے تین سجدے کر لے اسے سجدہ سہو کرنا ہوگا۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: رَجُلٌ: مرد۔ پیدل چلنے والا (جمع) رِجَالٌ وَرَجُلَةٌ وَرَجُلَةٌ وَرَجُلَةٌ وَرَجُلَةٌ: کہا جاتا ہے کہ ”فلان رَجُلٌ فِي الرِّجَالِ“ فلاں کامل مرد ہے۔

نَاسِيًا: (افاعل) نَسِيَ (س) نَسِيَ وَنَسِيَ نَاسِيًا وَنَسِيَ نَاسِيًا وَنَسِيَ نَاسِيًا: (ہفت اقسام میں ناقص ہے) بھولنا۔

تشریح

سجدہ ثلاث سجدات ناسیا: صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دو سجدے کے بجائے تین سجدے کر لئے تو اب اس پر سجدہ سہو لازم ہو جائے گا۔

سجدہ سہو کے چھ اسباب ہیں:

- ① تاخیر رکن، جیسے کہ قعدہ اولیٰ میں تشہد پر دور و شریف، دعا، وغیرہ پڑھنا کہ اس سے تیسری رکعت میں تاخیر ہوتی ہے۔
- ② تکرار رکن، مثلاً ایک رکعت میں دو رکوع کرنا یا ایک رکعت میں تین سجدے کرنا۔
- ③ تقدیم رکن جیسے رکوع کو فاتحہ یا سورت پر مقدم کرنا۔

④ ترک واجب جیسے کہ بھولے سے قعدہ اولیٰ چھوڑ دینا۔

⑤ ایسی سنت کو چھوڑنا جو جمع صلوٰۃ کی طرف مضاف ہوتی ہو مثلاً قعدہ اولیٰ میں تشہد چھوڑنا۔

⑥ تغیر واجب جیسے کہ دوسری رکعت میں قراءت سرّاً کرنا یا تیسری رکعت میں قراءت جہراً کرنا۔^(۱)

تو مسئلہ بالا میں بھی ان چھ اسباب میں سے دوسرے نمبر کا پایا جا رہا ہے۔ وہ ہے تکرار رکن اس لئے یہاں پر بھی سجدہ سہو لازمی ہوگا۔

شارح صاحب ہدایہ نے مسئلہ ہدایہ کی اس عبارت سے نکالا ہے۔

يلزمه السهو اذا زاد في صلاته فعلا من جنسها ليس منها^(۲)
 تو سهو لازم ہو جاتا ہے جب کہ زیادہ کیا ہو اپنی نماز میں کوئی ایسا فعل جو نماز کی جنس سے ہو۔ (اس جگہ) نماز میں نہ

ہو۔

(۱) کفایہ شرح ہدایہ۔

(۲) ہدایہ باب سجود السهو۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا انْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَعَرِّضْ لَكَ شَكًّا فِي وُضُوئِهِ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ قِرَاءَةٍ فَلَا تَلْتَفِتْ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابراہیم نے فرمایا تم جب نماز پڑھ چکو پھر وضوء کے ہونے نہ ہونے یا نماز یا قراءت میں شک ہو جائے تو اس کی پرواہ مت کرو۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: انْصَرَفْتُ: باب انفعال سے فعل ماضی معروف واحد مذکر حاضر کا صیغہ ہے۔ انْصَرَفْتُ کے معنی پھرنے کے ہیں۔

فَعَرِّضْ: عَرَضَ (ض) و عَرَضَ (س) عَرَضًا۔ ظاہر ہونا۔ اور ہمیشہ نہ رہنا۔

عَرَضَ: (ض) عَرَضًا الشَّيْءُ بِفُلَانٍ۔ پیش کرنا۔ الشَّيْءُ عَلَيْهِ۔ دکھانا۔ عَرَضَ۔ فعل ماضی مجہول واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

قِرَاءَةٌ: (مصدر) پڑھنے کی کیفیت (جمع) قِرَاءَات۔

تشریح

امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

اذا فرغت عن صلاتك فعرِّضْ لك شك: جب تم نماز سے فارغ ہو چکو۔ یہاں پر صلوٰۃ سے مراد کامل نماز بھی ہو سکتی ہے یا اس رکن سے فراغت بھی کہ سلام سے پہلے یا سلام کے بعد ہو اس وسوسہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔
فی الوضوء: اس مسئلہ میں ابن نجیمؒ نے لکھا ہے۔ کہ اگر یہ شک پہلی مرتبہ پیش آیا ہو تو دوبارہ وضوء کر کے نماز پڑھے اور اگر یہ شک بار بار پیش آتا ہی رہتا ہے تو اس صورت میں اس کی طرف توجہ نہ کرے اس کی نماز ہو جائے گی۔^(۱)

اوصلاة: اگر کوئی شخص فرض نماز پڑھ رہا ہو تو آخری رکعت میں تعدے کے بعد سہو ہو گیا۔ اور وہ پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا۔ تو اب اس کو سجدہ میں جانے سے پہلے یاد آجائے تو وہ تعدے کی طرف لوٹ آئے اور سجدہ سہو

کر لے اس کی نماز ہو گئی نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر اس نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو اب اس کو چاہئے کہ اور ایک رکعت ملا کر چھ کر کے سجدہ سہو کر کے سلام پھیر لے اس صورت میں چار رکعت تو اس کی فرض اور دو رکعت اس کی نفل ہو جائے گی۔

اور اگر اس نے آخری قعدہ نہیں کیا تھا اور اب کھڑا ہو گیا تو اس صورت میں جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا اور اس کو یاد آ گیا تو اب وہ قعدے میں بیٹھ کر سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر لے اور اگر اس کو پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے کے بعد یاد آیا تو اب اس صورت میں احناف کے نزدیک اس کی نماز فرض باطل ہو جائے گی۔^(۱) یا اس عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ میں نے نماز کتنی رکعت پڑھی ہے؟ اگر پہلی مرتبہ یہ شک پیش آئے تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر یہ شک بار بار پیش آتا ہے تو اب اس وسوسہ کی وجہ سے دوبارہ نماز نہ پڑھے۔

قراءت: نماز کے بعد یا قراءت کے بعد اس کو شک ہوا کہ میں نے قراءت کی بھی ہے یا نہیں۔ تو اب اگر پہلی مرتبہ یہ بات پیش آئی ہے۔ تو اب بہتر یہ ہے کہ وہ از سر نو نماز پڑھے اور اگر بار بار یہ شک آتا ہے تو اب وہ نماز پڑھ لے اور اس شک کی وجہ سے نماز کا اعادہ نہ کرے۔

(۱) بحر الرائق۔

(۲) ہدایہ (باب سجود السہو)۔



بَابُ مَنْ يُسَلِّمُ عَلَى قَوْمٍ فِي الْخُطْبَةِ أَوْ فِي الصَّلَاةِ

اس شخص کا بیان جو خطبہ یا نماز کے دوران سلام کرے

۱۸۰

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَرُدُّ السَّلَامَ وَيُسَمِّتُ الْعَاطِسَ وَالْأَمَامُ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهِذَا، وَلَكِنَّا نَأْخُذُ بِقَوْلِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا جمعہ میں خطبہ کے دوران سلام اور چھینکنے والے کی چھینک کا جواب دے گا۔
امام محمد نے فرمایا ہم اس کو اختیار نہیں کرتے ہم حضرت سعید بن مسیب کے قول پر عمل کرتے ہیں۔“

لغات: يَرُدُّ (رَدَّ لَنْ) رَدَّ اَوْ مَرَّدًا اَوْ مَرْدُوًّا اَوْ رَدِّدًا۔ عن كذا۔ پھیرنا۔ واپس کرنا۔ لوٹانا۔ رَدَّ فُلَانًا۔ خطا کار ٹھہرانا (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)

يُسَمِّتُ: سَمَّتَ۔ الْعَاطِسُ وَشَمَّتْ عَلَيْهِ۔ یرحمک اللہ کہہ کر دعا کرنا۔ یا یہ دعا کرنا کہ ایسی حالت میں مبتلا نہ ہو جس پر کسی کو شامت کا موقع ملے۔ هُ محروم کرنا۔ شَمَّتْ بَيْنَهُمَا۔ جمع کرنا۔

الْعَاطِسُ: عَطَسَ (ن ض) عَطَسًا وَعُطِيسًا وَعُطَاسًا۔ چھینکنا۔ الصبح۔ پو پھٹنا۔ روشن ہونا۔ عاطس (فاعل) واحد مذکر اسم فاعل کا صیغہ ہے۔

يَخْطُبُ: خَطَبَ (ن خ ط ب) خُطْبَةً وَخَطْبًا وَخُطْبًا وَخُطْبَةً۔ وعظ کہنا۔ تقریر کرنا۔ لیکچر دینا۔ حاضرین کے سامنے خطبہ پڑھنا۔

تشریح

یورد اسلام: علامہ بدر الدین عینیؒ نے تو اس بات پر اتفاق نقل کیا ہے کہ زبان سے سلام کا جواب دینے سے سب کے نزدیک نماز باطل ہو جائے گی۔^(۱)

ہاں اگر سلام کا جواب اشارے سے دیتا ہے تو اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، امام مالک کا ایک قول

اسحاق، سفیان ثوری، وغیرہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے۔^(۲)

دوسرا مذہب: سعید بن مسیب قتادہ، حسن بصری اور امام مالک کا دوسرا قول ان سب کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دینا جائز ہے۔

نماز میں چھینک کے جواب دینے کے بارے میں دو مذاہب ہیں

ویشمت العاطس: چھینک کا جواب دینا نماز میں۔

پہلا مذہب: امام رازی، عطاء شعبی، سالم بن عبد اللہ، حسن بصری، قاسم بن محمد، حماد بن ابی سلمان، محمد بن علی، حکم بن عینہ قتادہ اور امام شافعی کا قول جدید امام احمد، داؤد ظاہری وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں چھینک کا جواب دیا جاسکتا ہے۔

دوسرا مذہب: ابن سیرین، سعید بن مسیب، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف امام محمد وغیرہ کے نزدیک چھینک کا جواب نماز میں نہیں دیا جائے گا۔^(۳)

(۱) عمدۃ القاری شرح بخاری۔

(۲) مراقی الفلاح، فیہ وغیرہ میں تصریح ہے کہ یہ عمل مکروہ تحریمی ہوگا۔

(۳) محلی لابن حزم ۵/۶۶، ۵/۶۷، کتاب الام ۱/۱۸۹۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي هِنْدٍ قَالَ قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ إِنَّ فَلَانًا عَطَسَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَشَمَّتَهُ فَلَانٌ قَالَ مَرَّةً فَلَا يَغُودَنَّ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْخُطْبَةَ بِمَنْزِلَةِ الصَّلَاةِ لَا يُشَمَّتُ فِيهَا الْعَاطِسُ وَلَا يُرَدُّ فِيهَا السَّلَامُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت سعید بن ابی ہند نے فرمایا میں نے حضرت سعید بن مسیب سے عرض کیا فلاں صاحب کو چھینک آئی امام صاحب خطبہ دے رہے تھے اس نے ان کی چھینک کا جواب دے دیا فرمایا اس سے کہہ دو آئندہ ایسا نہ کرے۔

امام محمد نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں کہ خطبہ نماز کے حکم میں ہے اس میں چھینکنے والے کو نہ چھینک کا جواب دیا جائے گا نہ سلام کا نہ ہی بات کا یہی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: عَطَسَ: (نض) عَطَسَاوَعَطَسَا۔ چھینکنا۔

الْإِمَامُ: (مذکر و مؤنث دونوں کے لئے) پیش امام جس کی اقتداء کی جائے۔ پیشوا۔ قرآن۔ خلیفہ۔

تشریح

لایشت فیہا العاطس: کہ نماز میں چھینک کا جواب نہیں دیا جائے گا۔ چھینک کا جواب برحکم اللہ ہے۔ فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ چھینک کے جواب میں صاف خطاب ہے اس لئے یہ کلام الناس کے مشابہ ہو گیا اور جو کلام، کلام الناس کے مشابہ ہوتا ہے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ حضرت معاویہؓ کی روایت میں آتا ہے کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک کسی کو چھینک آئی۔ میں نے برحکم اللہ کہہ دیا لوگوں نے مجھ کو گھورنا شروع کر دیا میں نے کہا کہ تمہاری ماں تمہیں گم کرے مجھے کیوں گھورتے ہو؟ لوگوں نے اپنی رانوں پر ہاتھ مارنے شروع کئے میں نے جب دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش کروانا چاہتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے۔ تو میرے ماں باپ آپ پر قربان کہ میں نے ایسا تعلیم دینے والا آپ سے پہلے دیکھا اور نہ ہی آپ کے بعد دیکھا۔ خدا کی قسم نہ تو آپ نے مجھے ڈانٹا نہ مارا نہ برا بھلا کہا صرف یہ فرمایا کہ نماز میں لوگوں کے کلام سے کچھ مناسب نہیں نماز تو تسبیح و تکبیر اور آیات قرآن کی جگہ ہے۔^(۱) اس سے معلوم ہوا کہ شروع اسلام میں

تویہ جواب دینا جائز تھا مگر بعد میں منسوخ ہو گیا۔
 ولا یرد فیہا السلام: اگر اس سے مراد ہاتھ سے جواب دینا ہے تو یہ تو عند احناف مکروہ ہے۔^(۳) دوسرے ائمہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ اگر اس سے مراد زبان سے جواب دینا ہے تو یہ بالاتفاق فاسد ہو گا۔

دوسرے ائمہ کی دلیل

حدیث صہیب قال قال مردت برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یصلی فسلمت علیہ فرد علی اشارۃ وقال لا اعلم الا انہ قال اشارۃ باصبغہ۔^(۴) کہ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا آپ نماز میں تھے میں نے سلام کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اشارہ سے جواب دیا۔ راوی نے کہا کہ مجھے یہی یاد پڑتا ہے کہ کہا انگلی کے اشارہ سے جواب دیا۔

احناف کی دلیل

حدیث ابن مسعود قال کنا نسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو فی الصلوۃ فیرد علینا فلم یارجعنا من عند النجاشی سلمنا علیہ فلم یرد علینا وقال ان فی الصلوۃ شغلا۔^(۵) کہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سلام کا جواب دیتے جب ہم نجاشی کے پاس سے واپس ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا آپ نماز میں تھے تو جواب نہیں دیا اور فرمایا نماز خود ایک بڑا شغل ہے۔

ابن ہمام نے فرمایا اشارہ سے جواب دینا مکروہ ہے۔ جیسے کہ علامہ زیلعی شارح کنز نے ذکر کیا ہے۔ مگر احناف کے نزدیک گنجائش ہے کہ اس کو مکروہ نہ کہا جائے۔

جیسے کہ غایہ میں شیخ حلوانی اور صاحب محیط کا قول ہے۔

مگر احناف میں سے امام کے نزدیک تو اشارہ سے جواب دینے کی گنجائش ہے۔ مگر امام ابو یوسفؒ اس کی بالکل اجازت نہیں دیتے علامہ خطابی اور امام طحاوی نے فرمایا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود کو سلام کا جواب نماز کے بعد دیا تھا۔

علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں: وقال اصابتنا اذا الشغل الامام بالخطبة ینبغی للمستمع ان یجتنب ان یجیب فی الصلوۃ لقوله عز وجل فاستمعوا له۔^(۵)

ہمارے اصحاب (یعنی احناف) فرماتے ہیں کہ جب امام خطبہ میں مشغول ہو تو سامع کو چاہئے کہ ان سب باتوں سے اپنے آپ کو بچائے جس سے حالت نماز میں پچنا ہوتا ہے۔ کیوں کہ قرآن میں آتا ہے کہ سنو اور خاموش رہو۔

الخطبة بمنزلة الصلوة: حضرت عمرؓ کی روایت میں آتا ہے کہ خطبہ کو دو رکعت کے قائم مقام بنایا گیا ہے۔ خطبہ کے ساتھ جمعہ کی نماز چار رکعت ہوگی۔ (۶)

یہی بات علامہ طاووس، مجاہد وغیرہ فرماتے ہیں، مگر جمہور فقہاء، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، مالک، احمد، اسحق، اوزاعی، ابو ثور، ابن منذر وغیرہ فرماتے ہیں کہ خطبہ جمعہ کی نماز کے لئے شرط ہے۔ نماز کا جزء، نہیں ہے۔ جواب علامہ طاووس، عطاء وغیرہ نے یہ دیا کہ خطبہ نماز سے خارج ہے۔ رکن نہیں ہو سکتا۔ علامہ ابن ہمام نے تو اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ خطبہ شرط ہے۔ (۷)

حضرت سفیان بن عیینہ کے مختصر حالات: نام سفیان۔ والد کا نام عیینہ۔ غلام خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ دادا کا نام ابو عمران میمون ہے۔

شروع میں سفیان بن عیینہ کا حصول علم کی طرف پوری توجہ نہیں تھی ایک موقع پر ان کے والد نے نصیحت کی جب کہ سفیان کی عمر ۱۵ سال تھی۔

پیارے بیٹے! بچپن کا زمانہ ختم ہوا اور تم اب سن شعور کو پہنچے۔ اب پورے طور سے خیر کی طلب یعنی حصول علم دین میں لگ جاؤ مگر اس راہ میں سب سے زیادہ ضروری چیز یہ ہے کہ اہل علم کی اطاعت و خدمت کی جائے اگر تم ان کی اطاعت و خدمت کرو گے تو علم و فضل کی حدیث سے بہرہ مند ہو گے۔ (تہذیب الاسماء ۱/۲۳۵)

اس نصیحت نے ان کی زندگی میں انقلاب پیدا کر دیا اس کے بعد زندگی بالکل تبدیل ہو گئی۔ پھر انہوں نے امام زہری اور عمرو ابن دینار کی مجلس میں ہونا شروع کر دیا۔

قوت حافظہ: خود ہی فرماتے ہیں ما کنبت شیئا قط الا شیئا حفظتہ۔ (تاریخ بغداد ۹/۱۸۲) کہ جس نے چیز کو تحریر میں لے آیا مجھے یاد ہوگی۔

اساتذہ: اساتذہ کی تعداد بھی ۸۰ سے زائد تھے ان میں سے مشہور یہ ہیں۔ امام زہری، مسعر بن کدام، امام شعبہ، ابو اسحاق، محمد بن عقبہ، حمید الطویل، صالح بن کیسان، زیاد بن علامہ وغیرہ۔

متعدد شہروں سے جب اپنے شہر کوفہ واپس آئے وہاں پر امام ابو حنیفہ کے علم کا آفتاب چمک رہا تھا۔ ایک موقع پر فرمایا کہ مجھ کو جس نے سب سے پہلے محدث بنایا وہ امام ابو حنیفہ ہیں (ابن خلکان ۱/۳۷۶)

سفیان بن عیینہ کا علمی مقام: امام شعبی فرماتے ہیں کہ جس کو محدث عمرو بن دینار کی دو بات چاہے وہ ابن عیینہ کے پاس جائے۔ (تاریخ بغداد ۹/۱۷۵)

امام زہری اور عمرو بن دینار کے تلامذہ میں سب سے زیادہ جن پر اعتماد کیا جاتا ہے وہ سفیان بن عیینہ ہیں۔

ابن الدیثی فرماتے ہیں۔ مافی اصحاب الزہری اتفق من ابن عیینہ۔ (تہذیب التہذیب ۸/۱۱۹)

یحییٰ بن معین نے ایک دن فرمایا کہ سفیان بن عیینہ، عمرو بن دینار کی مرویات کے سب سے بڑے حافظ تھے۔ کسی نے پوچھا کہ حماد

بن زید سے بھی زیادہ بولے ہاں۔ پھر پوچھا کہ عمرو بن دینار کی کسی روایت میں سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ کے درمیان اختلاف ہوا ہے۔ تو کس کو ترجیح دیں گے بولے ابن عیینہ کو۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان بن عیینہ جیسا حدیث کی بہتر تفسیر و تشریح کرنے والا نہیں دیکھا۔ (تہذیب الاسماء ۱/۲۴۴) ابن قطان فرماتے ہیں کہ سفیان چالیس برس سے حدیث کے امام ہیں عجل فرماتے ہیں کہ ان کی ذات قابل و ثوق اور قابل اعتماد ہے۔

حدیث کے ساتھ قرآنی تفسیر اور فقہ کے امام تھے۔

سفیان ابن عیینہ نے سترج کئے ہیں۔ (تاریخ بغداد ۹/۱۸۴)

وفات: ۱۶۳ ہجری میں کوفہ سے مستقل طور پر مکہ مکرمہ آئے پھر تقریباً ۳۵ سال مکہ میں ہی بسر کئے۔ پھر ۱۹۸ میں انتقال ہوا۔ حرم پاک کے مشہور قبرستان جوں میں سپرد خاک ہوئے (ابن خلکان تاریخ بغداد)

حضرت عبداللہ بن سعید بن ابی ہند کے مختصر حالات: یہ قبیلہ فزاری سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: ان کے استاذہ میں سے ان کے والد ماجد، ابوامامہ بن سہل بن خنیف سعید بن المسیب، بکیر بن الاشج، ثور بن زید، صالح بن ابی صالح وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: زید بن الحاد، مالک، عبداللہ بن مالک، وکیع الفضل بن موسیٰ الیسانی، عبدالرزاق، وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں امام محمد، یحییٰ بن معین، ابو داؤد، ابن سعد وغیرہ فرماتے ہیں کہ ثقہ، ابن المدینی، نسائی وغیرہ فرماتے ہیں کہ لا باس، ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ضعیف الحدیث۔

وفات: بعض کے نزدیک ۱۴۴ میں یا ۱۴۳ میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۴/۲۳۹ ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) رواہ مسلم و ابو داؤد، ابن ماجہ، ابن حبان، دارقطنی۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۳۶۴۔

(۳) ابو داؤد و ترمذی و نسائی۔

(۴) بخاری، مسلم۔

(۵) عمدہ القاری ۳/۳۱۱۔

(۶) کنز العمال ۴/۲۷۳۔

(۷) فتح القدیر، بہر الرائق ۲/۲۴۶۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَدْخُلُ عَلَى صَاحِبِهِ فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي قَالَ أَلَيْسَ يَقُولُ إِذَا تَشَهَّدَ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَقَدْ رَدَّ عَلَيْهِ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا يُعْجِبُنَا أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يُصَلِّي وَلَا يُعْجِبُنَا أَنْ يُسَلِّمَ الرَّجُلُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿

”حضرت ابراہیم نے فرمایا اس شخص کے بارے میں جو اپنی کسی ساتھی کے پاس جائے وہ نماز پڑھ رہا ہو یہ اسے سلام کرے تو کیا کرے؟ فرمایا کیا وہ التحیات میں السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین نہیں پڑھتا یہ پڑھ کر گویا اس نے اس کے سلام کا جواب دے دیا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ نماز میں سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ اور نہ کسی نمازی کو حالت نماز میں سلام کرنا چاہئے یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: صَاحِبُهُ: ساتھی۔ ایک ساتھ زندگی بسر کرنے والا۔ مالک۔ وزیر۔ گورنر۔ (جمع) صُحْبٌ وَأَصْحَابٌ وَصُحْبَةٌ وَصُحَابٌ اور اصحاب کی جمع اصحابیب۔
فَيُسَلِّمُ: سَلَامَةً وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ۔ السلام علیک کہنا۔

رَدَا: رَدَّه (ن) رَدَّ او مَرَدَّ او مَرَدَّدًا و رَدِيدًا۔ عَنْ كَذَا۔ پھیرنا۔ واپس کرنا۔ لَوْنًا۔ رَدَفْلَانًا۔ خطا کار ٹھہرانا (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔ يُعْجِبُنَا: از افعال، بمعنی تعجب میں ڈالنا: عَجِبَ (س) عَجَبْنَا اَلْأَمْرَ وَلَهُ۔ تعجب کرنا۔ البہ۔ پسند کرنا۔

تشریح

ابتداء اسلام میں تو یہ جائز تھا کہ کوئی آدمی جب سلام کرتا تو نمازی آدمی اس کو جواب دے دیتا مگر بعد میں اس کو منسوخ کر دیا گیا (۱) جیسے کہ بعض روایات میں آتا ہے۔ مثلاً:

حدیث ابو ہریرہ، ان النبی قال من اشار فی الصلوۃ اشارة تفہم قطع الصلوۃ۔ (۲)

اور ابو داؤد کے الفاظ میں فلیعدها یعنی الصلوۃ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز میں ایسا اشارہ

کیا جو سمجھا جائے یا جانا جائے اس کی نماز ختم ہوگی۔ اور ناسخ کرنے والی روایت پہلے گزر چکی ہے مثلاً جیسے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں سلام کرتے تھے اور آپ جواب بھی دیتے تھے مگر جب ہم نجاتی کے پاس سے آئے، تو ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا اور فرمایا نماز خود ایک بڑا شغل ہے۔ (۳)

احناف کے نزدیک اشارہ بالید بہ نیت سلام مکروہ ہے۔
شامی نے ان لوگوں کو اس نظم میں جمع کیا ہے جن پر سلام کرنا مکروہ ہے۔

المواضع التي يكره فيها السلام

وہ جگہیں جن میں سلام کرنا مکروہ ہے

سلامک مکروہ علی من ستمع ومن بعد ما أبدی یسن و یشرع
”تیسرا سلام کرنا مکروہ ہے اس شخص کو جن کو میں ابھی ذکر کروں گا، جو تو سنے گا۔ ان کے علاوہ یہ معلوم کرنا سنت اور مشروع ہے۔“

مصل، وتال ذاکر و محدث خطیب ومن یصغی الیہم ویسمع
”نمازی، تلاوت کرنے والا، ذاکر، محدث، خطیب، اور جو ان کی طرف متوجہ ہو اور سن رہا ہو۔“
مکرر فقہ جالس لقضائه ومن بحثوا فی الفقہ دعہم لینفعوا
”فقہ کا تکرار کرنے والا، فیصلہ کے لئے بیٹھنے والا، اور جو شخص فقہ کے اندر بحث کرتے ہوں، چھوڑ دے ان کو، کہ وہ نفع حاصل کریں۔“

مؤذن ایضاً أو مقیم مدرس کذا الاجنبیات الفقیات امنع
”مؤذن، اقامت کرنے والا مدرس، اسی طرح اجنبی نوجوان عورتیں، ان کو سلام کرنے سے میں منع کرتا ہوں۔“

ولعاب شطرنج و شبه بخلقہم ومن هو مع اہل له یتمتع
”جو کھیلنے والا، فاسق فاجر لوگوں کی مشابہت اختیار کرنے والا، اور وہ شخص جو اپنے اہل عیال سے فائدہ اٹھا رہا ہو۔“

و دع كافرًا ايضًا و مكثوف عورة و من هو في حال التغوط أشنع
 ”اور چھوڑ دے کافر کو، اسی طرح ستر عورت کھلے ہوئے کو، اور اس کو جو پیشاب یا سناخہ کی حالت
 میں ہو، ان کو سلام کرنے کو میں برا سمجھتا ہوں۔“

ودع اكلا إلا اذا كنت جائعا و تعلم منه انه ليس يمنع
 ”اور چھوڑ دے کھانا کھانے والے کو جب تو بھوکا ہو اور تو جانتا ہو کہ وہ تم کو کھانے سے نہیں
 روکے گا تو سلام کر سکتے ہو۔“

كذلك أستاذ مغن مطير فهذا ختام والزيادة تنفع
 ”اسی طرح استاذ، جو پڑھانے والا ہو، گانا گانے والا، کبوتر اڑانے والا، یہ ہے اختتام اور اس پر
 اضافہ کرنا فائدہ دے گا۔“

قوله وشبه: و المراد من يشابههم في فسقهم من سائر ارباب المعاصي كمن يلعب بالقمار او يشرب
 الخمر او يغتاب الناس او يطير الحمام او يغني- الغلامى: ولا يسلم على الشيخ الممازح، و الكذاب،
 و اللاغى، و لا على من يسهب الناس، او ينظر وجوه الاجنبيات، و لا على الفاسق المعلن، و لا على من يغني،
 او يطير الحمام ما لم تعرف توبتهم الخ ۳۱۶/۱۔

(۱) جیسے کہ حدیث نمبر ۱۸۱ میں حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوا۔

(۲) ابوداؤد۔ دارقطنی، بیہقی۔

(۳) صحیحین۔



۱۸۳

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَجْلِسُ خَلْفَ
الْإِمَامِ قَدَرَ التَّشْهَدِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ الْإِمَامُ قَالَ لَا يُجْزِئُهُ وَقَالَ عَطَاءُ ابْنُ أَبِي رَبَاحٍ
إِذَا جَلَسَ قَدَرَ التَّشْهَدِ أَجْزَاهُ۔

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَوْلِي قَوْلُ عَطَاءٍ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِقَوْلِ عَطَاءٍ نَأْخُذُ نَحْنُ أَيْضًا ﴿

”حضرت ابراہیمؒ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو امام سے پیچھے التحیات کی مقدار بیٹھ جائے اور امام
کے سلام پھیرنے سے پہلے سلام پھیر دے فرمایا کہ اس کی نماز نہیں ہوگی۔

حضرت عطاء بن ابی رباحؒ نے فرمایا جب التحیات کی مقدار بیٹھ جائے گا۔ تو نماز ہو جائے گی۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا میں حضرت عطاء کے قول کا قائل ہوں امام محمدؒ نے فرمایا ہم بھی حضرت عطاء
کے قول کو پسند کرتے ہیں۔“

لغات: يَجْلِسُ: جَلَسَ (ض) جَلُوسًا وَمَجْلَسًا۔ بیٹھنا۔ صفت (جَالِسٌ) جمع جُلُوسٌ وَجُلَاسٌ۔

خَلْفَ: (مصدر) ایک گروہ جو ایک گروہ کے بعد ہو۔ خَلْفَ قَدَامِ۔ کی نقیض ہے۔ بمعنی پیچھے و بعد ازاں۔

قَدَرَ: (مصدر) چیز کی انتہا۔ بغیر کمی زیادتی کے برابر ہونا۔ کہا جاتا ہے۔ ”هَذَا قَدْرُ ذَاكَ“ یہ اس کے مماثل اور

مساوی ہے۔

قَدَرٌ: (ض) قَدَرًا۔ الامر: تدبیر کرنا۔ الشئ بالشئ: اندازہ کرنا۔ مقدار کے مطابق کرنا۔ (قَدَارَةُ الشئ)۔

تیار کرنا۔ وقت معین کرنا۔

تشریح

امام سلام پھیر دے تشهد پڑھنے کے بعد تو اب امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز ہو جائے گی مگر امام محمد و امام
ابو یوسف کے نزدیک اس کی نماز نہیں ہوگی۔

صاحبین کے مستدلات

ثم ينصرف قبل ان يسلم الامام: امام کے سلام پھیرنے سے پہلے سلام پھیر دے اس صورت میں نماز ہو جائے گی۔ کراہت تحریمی کے ساتھ۔ کیوں کہ احادیث میں بھی آتا ہے اذا قضى الامام فقعده وحدث هو او احد من جنتم الصلوة معه قبل ان يسلم الامام فقد تمت صلاته۔^(۱)

دوسری روایت میں آتا ہے:

اذا رفع المصلی راسه من اخر صلاته ثم احدث قبل ان يتشهد وفي رواية قبل ان يسلم، فقد تمت صلاته۔^(۲)

تیسری روایت میں آتا ہے:

روایت عبد اللہ بن عمر مرفوعاً۔ اذا جلس الامام في اخر ركعة ثم احدث رجل من خلفه قبل ان يسلم الامام فقد تمت صلاته۔^(۳)

چوتھی روایت میں آتا ہے:

روایت حضرت علیؓ اذا قعد قدر التشهد ثم احدث فقد تمت صلاته۔^(۴)

پانچویں روایت میں آتا ہے:

مرفوعاً اذا قضى الامام الصلوة فقعده وحدث قبل ان يسلم فقد تمت صلاته ومن كان خلفه ممن اتم صلاته۔^(۵)

امام صاحب کی دلیل

صاحب ہدایہ نے امام صاحب کی طرف سے دلیل یہ پیش کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

لانه لا يمكن اداء صلوة اخرى الا بالخروج من هذه وما يتوصل الى الفرض الاية يكون فرضاً۔
کہ نماز کو دوسری نماز ادا کرنا ممکن نہیں ہے اور دوسری نماز شروع کرنا فرض ہے تو پہلی نماز سے نکلنا بھی فرض ہوگا۔ کیوں کہ یہ قاعدہ ہے کہ جس چیز پر کوئی دوسرا فرض موقوف ہو تو اس چیز کا کرنا بھی فرض ہوتا ہے۔ اس لئے موجودہ نماز سے نکلنا بھی فرض ہوگا۔

صاحبین کے مستدلات کا جواب

احادیث میں جو تمت صلاتہ آیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قاربت الصلوة کہ نماز پوری ہونے کے قریب

ہوگی جیسے کہ حج میں وقوف عرفہ کے بارے میں فرمایا گیا۔ من وقف بعرفة فقد تم حجه کہ جس نے عرفہ کا وقوف کر لیا اس کا حج مکمل ہو گیا۔ حالانکہ ابھی عرفہ کے بعد طواف زیارت فرض باقی ہے۔^(۶) صاحبین بھی یہ فرماتے ہیں کہ یہ نماز واجب الاعداء ہے کیونکہ اس نے سلام کو چھوڑ دیا ہے جو کہ واجب ہے۔

(۱) طحاوی۔

(۲) ترمذی، ابوداؤد، دارقطنی، بیہقی۔

(۳) دارقطنی۔

(۴) حاشیہ عمدۃ الرعایہ۔

(۵) دارقطنی۔

(۶) مگر احناف کا فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ أَبِي الثَّوْرِ قَالَ سَمِعْتُ حَمَلَةَ وَفِي رِوَايَةٍ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ إِلَّا بِتَشْهَدٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ فَإِذَا تَشَهَّدَ فَقَدْ قَضَى الصَّلَاةَ فَإِنْ أَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ أَجْزَأَتْهُ صَلَاتُهُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ ﴿﴾

”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ“ فرمایا کرتے تھے نماز التحیات کے بغیر جائز نہیں ہوتی۔

امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو پسند کرتے ہیں۔ التحیات پڑھ لی تو نماز پوری ہو گئی لہذا اگر سلام پھیرنے سے قبل نماز ختم کر دی تو نماز ہو جائے گی البتہ قصدًا ایسا نہیں کرنا چاہئے۔“

لغات: بِتَشْهَدٍ: تَشْهَدُ۔ گواہی طلب کرنا۔ التحیات پڑھنا۔ باب تَفْعَلُ کا مصدر ہے۔

أَنْصَرَفَ: باب انفعال سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ انصراف کے معنی پھرنے کے ہیں۔

قَضَى: (ض) قَضَاءُ الشَّيْءِ۔ مضبوطی سے بنانا۔ الدین۔ قرض ادا کرنا۔ الصَّلَاةُ۔ نماز ادا کرنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)

تشریح

اگر کسی نے سلام پھیرنے سے پہلے نماز ختم کر دی تو ایسے شخص کے بارے میں علی، ابن مسعود، حسن بصری، عطاء بن ابی رباح، ابراہیم نخعی، امام محمد، ابو یوسف، وغیرہ کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے۔^(۱) مگر امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک نماز نہیں ہوتی۔

صاحبین وغیرہ کے نزدیک نماز ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ فرائض اور ارکان پورے ہو گئے مگر سلام جو کہ واجب ہے بغیر اس کے یہ نماز نقصان کے ساتھ پوری ہوگی۔

ابن حزمؒ نے اپنی عادت کے مطابق احناف پر خوب طعن و تشنیع کی ہے مثلاً فرماتے ہیں کہ احناف کے نزدیک یہ جائز ہے حالانکہ حقیقت ایسی نہیں ہے احناف کے نزدیک بھی یہ نماز مکروہ تحریمی کے ساتھ ہوتی ہے۔^(۲)

ولا ینبغی ان یتعمد لذلك البتہ قصدًا ایسا کرنا نہیں چاہئے۔

اگر یہ ارکان فرائض تشہد کے بعد پورے ہو گئے۔ اور یہ شخص اس وقت کے نماز کے ذریعہ بری الذمہ ہو جائے گا۔

مگر یہ بات الگ ہے کہ ایسی نماز کراہیت تحریمی کے ساتھ ادا ہوگی۔ اس لئے نماز کا اعادہ واجب ہوگا کیوں کہ اس شخص نے ایک واجب جو سلام ہے۔ اس کو چھوڑ دیا ہے۔^(۳)

مولانا غلیل احمد سہارنپوری نے اس حدیث سے عجیب بات سمجھی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آپ نے صحابہ کو روکا ہے اس بات سے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام پھیرنے سے پہلے سلام پھیرے۔ دوسرا مطلب یہ بیان فرماتے ہیں۔ کہ صحابہ کو روکا گیا کہ سلام کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھیرنے سے پہلے نہ پھیریں کیوں کہ سلام کے فوری بعد عورتیں مسجد سے نکلتی تھیں تو ان سے اختلاط نہ ہو جائے۔ جیسے کہ ایک روایت میں آتا ہے۔

عن ام سلمة ان النساء في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كن اذا سلمن قمن وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صلى من الرجال ما شاء الله فاذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قام الرجال۔^(۴)
ترجمہ: کہ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جب سلام پھیرنے کے بعد عورتیں اٹھ جاتی تھیں اور آپ کے مرد لوگ جب تک عورتیں جاتی تھیں بیٹھے رہتے تھے۔ اور جب آپ اٹھتے تھے تو آپ کے ساتھ مرد بھی اٹھتے تھے۔^(۵)

حضرت شعبہ بن الحجاج کے مختصر حالات: یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ ولادت ۸۲ میں ہوئی۔

استاذہ: ان کے استاذہ کی تعداد بہت لمبی ہے۔

تلامذہ: اسی طرح ان کے تلامذہ کی مقدار بھی لمبی ہے۔

ان کے بارے میں امام احمدؒ فرماتے ہیں ان کے زمانہ میں ان جیسا اور کوئی نہیں تھا۔ سفیان ثوری نے تو ان کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا ہے۔ ابن سعد فرماتے ہیں۔ ثقہ ثبت مامون حجة صاحب حدیث، اما مشافعی فرماتے ہیں کہ اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق والے احادیث کونہ جانتے۔

وفات: ۱۶۰ میں یہ حافظ حدیث دار فانی سے رخصت ہو کر دار بقاء میں پہنچ گئے۔ مزید حالات کے لئے۔ تہذیب التہذیب دیکھیں۔

حضرت ابی النصر کے مختصر حالات: ان کا پورا نام مسلم بن عبد اللہ ابو النصر الشامی ہے۔

استاذہ: ان کے استاذہ میں سے محلہ بن عبد الرحمن وغیرہ ہے۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے شعبہ وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ حدیث فی صحیحہ ولكن توقف فی توثیقہ۔

حضرت حملہ بن عبد الرحمن کے مختصر حالات:

استاذہ: ابوالنضر وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: شعبہ وغیرہ ہیں۔

ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ لیست الموقوفة۔

اس کے جواب میں دوسرے اصحاب الرجال فرماتے ہیں کہ فان لم يعرفه ابن خزيمة فقد عرفه شعبة حيث روى عنه۔
امام بخاری نے بھی بغیر کسی جرح کے ان سے اپنی تاریخ کبریٰ میں روایت کو لیا ہے۔ دیکھیں ۱۰۲۶۵ اسی طرح ابی حاتم بھی ان کو بغیر
کسی جرح کے ذکر کرتے ہیں۔

ابن حبان نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

(۱) عمدة القاری ۲/۲۹۴ بدائع الصنائع ۱/۱۶۲ شاملی ۳۳۰۔

(۲) الملیٰ ابن حزم۔

(۳) بحر الرائق ۱/۲۹۴۔

(۴) بخاری۔

(۵) بذل المجہود ۱/۳۴۹، نوٹ۔ پہلا مطلب یہاں الفاظ حدیث کے ساتھ زیادہ موافق ہے۔



بَابُ تَخْفِيفِ الصَّلَاةِ

نماز ہلکی پڑھنے کا بیان

۱۸۵

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَّ قَوْمًا فَأَطَالَ بِهِمْ فَلَبِغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُتَفَرُّونَ عَنْ هَذَا الدِّينِ مَنْ أَمَّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَالْكَبِيرَ وَذَلِكَ حَاجَةٌ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا بُدَّ أَنْ يُتِمَّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صحابی نے لوگوں کی امامت کی اور لمبی نماز پڑھائی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ اطلاع ملی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا بات ہے کہ تم بعض لوگوں کو اس دین سے متنفر کرتے ہو۔ جو شخص کسی کی امامت کرے تو اسے ہلکی نماز پڑھانا چاہئے۔ اس لئے کہ لوگوں میں بیمار، عمر رسیدہ اور حاجت مند ہوتے ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ البتہ رکوع و سجدہ پورا کرے یہی بات امام ابو حنیفہ کرتے ہیں۔“

لغات: اصْحَابُ: صاحب۔ کی جمع ہے۔ بمعنی ساتھی۔ ایک ساتھ زندگی گزارنے والے۔

فَاطَالَ: باب افعال سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ أَطَالَهُ وَأَطْلَوْهُ إِطْلَالًا وَأَطْلَوَالًا لِمَا كَرْنَا۔ أَطَالَتِ الْمَرْأَةُ: لمبے لمبے بچے جننا۔

فَلَبِغَ: بَلَغَهُ (ن) بَلُوغًا۔ پہنچنا۔ الشُّمْرُ۔ کینا۔ الغلام۔ بالغ ہونا۔ صفت (بالغ) مَوْنُث (بَالِغَةٌ وَبَالِغٌ)

فَلْيُخَفِّفْ: باب تفعیل سے واحد مذکر غائب فعل امر معروف کا صیغہ ہے۔ بمنی ”ہلکا کرنا۔“

تشریح

ام قوما فاطال بهم فبلغ ذلك الخ۔

اس قسم کی ذخیرہ احادیث میں کئی روایت ملتی ہیں۔ مثلاً:

① حدیث ابو ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی احدکم لنفسه فلیطول ما شاء۔^(۱)

کہ جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اس کو چاہئے کہ نماز ہلکی پڑھائے کیونکہ مقتدیوں میں سے بیمار، کمزور، بوڑھے بھی ہوتے ہیں۔ جب تنہا نماز پڑھے تم میں سے کوئی تو جس قدر چاہے طویل کرے۔

② حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ قال رجل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تاخر عن الصلوۃ فی الفجر مما یطیل بنا فلان فیہا فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رأیت غضب فی موعدة کان اشد غضباً منه یومئذ قال یا ایہا الناس ان منکم منفرین فمن ام منکم الناس فلیخفف فان خلفه الضعف والکبیر وذا الحاجة۔^(۲)

کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں فلاں شخص کے لمبی کرنے کی وجہ سے میں فجر کی نماز سے رہ جاتا ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اتنے غصہ ہوئے کہ میں نے آپ کو اس دن سے زیادہ غصہ ہوتے ہوئے نہیں دیکھا کسی نصیحت کے وقت پھر فرمایا تم میں سے کچھ آدمی عبادت سے متفرک کرتے ہیں تو جو شخص لوگوں کا امام بنے اس کو تخفیف کرنا چاہئے۔ کیونکہ اس کے پیچھے کمزور، بوڑھے اور حاجت مند ہوتے ہیں۔

علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں۔ ایسے لوگ عموماً موجود ہوتے ہیں اس لئے اس کو علت تامہ بنالیا جائے جیسے کہ عموماً سفر میں تکلیف ہوتی ہے اور اگر نہ بھی ہو تب بھی نماز میں قصر ہی ہوگی۔^(۳) اور دوسری بات یہ ہے کہ آپ نے حکم دیا ہے فلیخفف اور اس کے بعد آپ ناراض بھی ہوئے ہو جو وجوب کا تقاضہ کرتا ہے۔^(۴)

اس کے باوجود اگر کوئی بھی نماز پڑھائے تو مکروہ تحریمی ہو جائے گی کیونکہ اس نے آپ کے حکم کو چھوڑ دیا ہے۔^(۵) ان یتم الکووع والسجود کہ امام قراءت میں تو کی کر لے گا عوارض کی بناء پر مگر کووع اور سجدہ کی تسبیح میں کمی نہ کرے۔ حتیٰ کہ واجبات وغیرہ میں بھی کمی نہ کرے۔^(۶)

(۱) بخاری، مسلم۔

(۲) بخاری۔

(۳) عمدة القاری۔ فتح الباری ۲/۷۵۔

جیسے کہ ابو داؤد کی روایت میں معاذ کا نام آتا ہے۔

(۴) عمدة القاری۔

(۵) بحر الرائق ۳۵۱۔

(۶) عمدة القاری ۲/۷۳۔ فتح الباری ۱۶۶۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنِي مَيْمُونُ بْنُ سِيَاهٍ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ قَالَ سَأَلَهُ سَائِلٌ أَقْرَأُ خُمُسَ مِائَةِ آيَةٍ فِي رَكْعَةٍ- قَالَ فَتَعَجَّبَ وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَنْ يُطِيقُ هَذَا قَالَ الرَّجُلُ أَنَا أُطِيقُ هَذَا قَالَ إِنَّ أَحَبَّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ طُولُ الْقُنُوتِ قَالَ مُحَمَّدٌ طُولُ الْقِيَامِ فِي الصَّلَاةِ التَّطَوُّعِ أَحَبُّ الْيَنَامِ كَثْرَةُ الرُّكُوعِ وَالشُّجُودِ وَكُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ميمون بن سياه نے فرمایا کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا۔ میں ایک رکعت میں پانچ سو آیتیں پڑھ لیا کروں؟ فرمایا انہوں نے اس پر تعجب کا اظہار کیا اور فرمایا سبحان اللہ اس کی کون طاقت رکھتا ہے؟

ان صاحب نے عرض کیا۔ میں اس کی طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا اللہ جل شانہ کو سب سے زیادہ محبوب نماز طویل قیام والی ہے۔

امام محمد نے فرمایا ہے کہ نفل نماز میں قیام کا لبا کرنا ہمیں رکوع اور سجدہ کی کثرت سے زیادہ محبوب ہے اور دونوں طریقے اچھے ہیں۔ یہی بات ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَأَلَهُ: سَأَلَ (ف) سَأَلَ وَسَأَلَهُ وَمَسْأَلَةٌ وَمَسْأَلَةٌ وَتَسْأَلُ- مانگنا۔ درخواست کرنا۔ (ہفت اقسام میں مہموز اعمین ہے)

أَقْرَأُ: قَرَأَ (ف) قَرَأَ وَقَرَأَهُ وَقَرَأْنَا وَاقْتَرَأَ الْكِتَابَ۔ پڑھنا۔ واحد متکلم کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مہموز اللام ہے)

طَوَّلَ: طَالَ يَطْوِلُ طَوَّلًا۔ لبا ہونا۔ علیہ غالب ہونا۔ فخر کرنا۔ احسان کرنا۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)
يُطِيقُ: باب افعال سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ بمعنی قادر ہونا۔ طاقت رکھنا۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔

تشریح

ان احب الصلوة الى الله طول القنوت: سب سے زیادہ محبوب نماز لمبی قنوت والی ہے۔

قنوت کے لغت میں کئی معنی آتے ہیں۔ مثلاً ① خشوع ② اطاعت ③ اہتمام ④ سکوت ⑤ مراد یہاں پر قنوت سے قیام ہی ہے۔

جیسے کہ ایک روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ ای الصلوۃ افضل قال طول القيام۔^(۲) احادیث میں نماز پڑھنے کے بارے میں دو قسم کے طریقے وارد ہوتے ہیں۔

① طول قیام۔ ② کثرت سجود۔

طول قیام کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ نماز مقدار کے اعتبار سے کم ہو مگر اس میں قیام اور قراءت لمبی ہو۔ کثرت سجود کا مطلب یہ ہے کہ نماز تعداد کے اعتبار سے زیادہ ہو اس میں بھی زیادہ رکوع و سجدہ ہو گا۔ ان دو میں سے بہتر کون سی نماز ہے۔

اس میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب، امام ابو حنیفہ، مفتی بہ قول امام شافعی،^(۳) جمہور فقہاء طول قیام کو افضل کہتے ہیں۔ دوسرا مذہب، عبد اللہ بن عمر، امام محمد کا اور ایک قول امام شافعی کثرت سجود افضل ہے طول قیام سے۔ تیسرا مذہب، امام ابو یوسف، اسحاق بن راہویہ۔ کے نزدیک دن میں تو کثرت سجود افضل ہے اور رات میں طویل قیام افضل ہے۔^(۴)

چوتھا مذہب، امام احمد وغیرہ کا ہے کہ وہ اس مسئلہ میں توقف کے قائل ہیں۔^(۵)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

افضل الصلوۃ طول القنوت۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت ثوبان سے ہے قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئته۔^(۶)

جواب دوسرے مذہب والوں کا

یہ حدیث مجمل ہے اس لئے اس سے استدلال صحیح نہیں۔

دوسرا جواب سجدہ سے مراد نماز ہے ایسا کئی جگہ پر ہوتا ہے۔

عقلی دلیل اس پر یہ ہے کہ جب قیام لیا ہو گا تو قرآن زیادہ پڑھا جائے گا اور کثرت سجود میں تسبیحات زیادہ پڑھی جاتی ہیں تو قرآن کا زیادہ پڑھنا تسبیحات کے زیادہ پڑھنے سے افضل ہے۔ (۷)

نیز یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عموماً عادت شریفہ طول قیام کی تھی۔

حضرت میمون بن سیاہ کے مختصر حالات: یہ بصرہ کے رہنے والے ہیں بخاری اور نسائی کے راوی ہیں۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے جندب بن عبد اللہ البجلی، انس بن مالک حسن بصری، شہر بن حوشب وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے منصور بن سعد اللؤلؤی، میمون بن مونس المرئی، ابوالاشہب العطردی، حمید الطویل، سلام بن سکین وغیرہ ہیں۔ ان کے بارے میں ابو حاتم فرماتے ہیں ثقہ، ابوداؤد فرماتے ہیں لیس بذاک، امام مسلم بن ابراہیم فرماتے ہیں۔ یہ سید القراء ہیں۔ اسی طرح حسن بن سفیان فرماتے ہیں انہ سید القراء۔ ابن حبان نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب دیکھیں۔

تقریب تہذیب ۲/۳۳۸۔

نوٹ: حسن بصری کے حالات باب مسح الوجه بعد الوضو میں گذر چکے ہیں۔

(۱) فتح الباری ۱/۱۷۱۔

(۲) شرح المہذب ۳/۲۶۷، معارف السنن ۳/۳۸۰۔

(۳) بذل المجہود ۲/۸۰، فتح الملہم ۲/۳۱۵۔

معارف السنن ۳/۴۷۹۔

(ہماری کتابوں میں امام شافعی کا مسلک عموماً کثرت سجود والا مسئلہ لکھا گیا ہے۔ حالانکہ ان کا فتویٰ احناف والا مذہب ہے کذا معارف السنن)

(۴) بدائع الصنائع۔

(۵) ترمذی۔ باب ما جاء فی کثرة الركوع والسجود۔

(۶) معارف السنن ۳/۳۸۰۔

(۷) قلائد الازہار ۳/۱۲۔



مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَّ أَصْحَابَهُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ بِهِمْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا قُرَيْشٌ -

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَنَرَاهُ مَجْزِئًا وَلَكِنَّا نَسْتَحِبُّ لِلْإِمَامِ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَهُوَ مُقِيمٌ أَنْ يُطِيلَ فِيهَا الْقِرَاءَةَ وَأَنْ يَقْرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ سُورَةً تَكُونُ عِشْرِينَ آيَةً فَصَاعِدًا سِوَى فَاتِحَةِ الْكِتَابِ - وَيُطِيلُ الْأُولَى عَلَى الثَّانِيَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ﷺ

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فجر کی نماز میں جماعت کرائی اور پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری میں لایلاف قریش پڑھی۔

امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اتنے پڑھنے کو بھی کافی قرار دیتے ہیں۔ البتہ حالت اقامت میں فجر میں امام کے لئے مستحب یہ ہے کہ قراءت طویل کرے اور ہر رکعت میں سورت فاتحہ کے علاوہ ایسی سورت پڑھے جو بیس یا اس سے زائد آیات پر مشتمل ہو اور پہلی رکعت کو دوسری (رکعت) سے لمبی کرے۔ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔“

لغات: اَمَّ: (ن) اِمَامَةً وَاَمَّوْا اِمَامًا۔ القوم وبالقوم۔ امام بننا۔

مُقِيمٌ: باب افعال سے اَمَّ فاعل ہے۔ بمعنی اقامت کرنا۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے۔)

يُطِيلُ: باب افعال سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ اَطَالَهُ وَاَطْوَلَهُ اِطَالَةً وَاِطْوَالًا لَمَّا کرنا۔

تشریح

اذا صلى الصبح وهو مقیم ان يطيل فيها القراءة: حالت اقامت میں فجر میں امام لمبی قراءت پڑھے۔
فجر میں کیا مقدار ہے قرآن پڑھنے کی اس میں طوال مفصل یعنی سورت حجرات سے لے کر سورت بروج تک پڑھنا چاہئے اگر درمیان سے پڑھے تو اس بارے میں کئی روایات منقول ہیں۔ آئمہ احناف سے مثلاً:
① چالیس یا پچاس آیات سورت فاتحہ کے علاوہ یعنی ہر رکعت میں ۲۰ آیات یا ۲۵ آیات۔^(۱)

② دوسری روایت میں دونوں رکعات میں چالیس سے ساٹھ تک۔ ہر رکعت میں ۲۰ یا ۳۰ آیات۔
 ③ ساٹھ سے سو آیتوں تک ہر رکعت میں چالیس سے ساٹھ آیات۔ یہ مختلف اقوال روایات کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ مثلاً ایک روایت میں آتا ہے جس کے راوی حضرت جابر بن سمرہ ہیں ان سے سورت ق اور اس کے مثل قراءت مروی ہے۔^(۲)

حضرت ابن حجر سے اور جابر بن سمرہ سے سورت واقعہ کی قراءت بھی فجر میں منقول ہے۔^(۳)
 روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ساٹھ سے سو تک آیات کی قراءت فجر کی نماز کے لئے نقل کی گئی ہے۔^(۴)
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں منقول ہے کہ آپ جمعہ کے روز فجر میں سورت الم سجدہ اور سورت دھر پڑھتے تھے۔^(۵)

علماء نے ان اقوال میں اس طرح تطبیق دی ہے

فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر رغبت کھنے والے مقتدی ہوں تو ساٹھ سے سو تک پڑھے اور اگر اوسط درجہ کے ہوں تو پچاس سے ساٹھ تک اور اگر بہت ہی کم درجہ کے سُست ہوں تو چالیس والی روایت یعنی ایک رکعت میں ۲۰ آیات پر عمل کرے۔

دوسری تطبیق: موسم کے اعتبار سے دی گئی ہے کہ سردی کی راتیں لمبی ہوتی ہیں اس لئے اس میں زیادہ پڑھ لے اور گرمی کی راتیں چھوٹی ہوتی ہیں اس لئے اس میں کم پڑھیں۔

تیسری تطبیق: اسی طرح اگر نماز کو غلص میں شروع کی تو لمبی قراءت کرے اگر نماز کو اسفار میں شروع کیا ہے تو اب کم قراءت کرے۔

چوتھی تطبیق: مقتدیوں کی مشغولیت کو سامنے رکھتے ہوئے قراءت کرے۔

ام اصحابہ (فی صلوة) الصبح فقرأہم فی الركعة الاولى یقل یا ایہا الکافرون الخ۔

حضرت عمر نے فجر کی نماز پڑھائی اور اس میں پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون پڑھی اور دوسری رکعت میں الیلایف قریش پڑھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ عمل حالت سفر میں تھا۔ جس کے بارے میں صاحب حدایہ فرماتے ہیں۔ وفی السفر یقرأ بفتح الکتاب وای سورة ماشاء۔^(۶) کہ سفر میں سورت فاتحہ اور کوئی سورت جو دل چاہے پڑھ لے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے فجر کی نماز میں سفر میں معوذتین کا پڑھنا ثابت ہے۔^(۷) ایک اور اثر الاعمش عن

ابراہیم قال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأون فی السفر بسورة القصار۔

دوسرا اثر عن ابن میمون قال صلی بنا عمر القبر فی السفر فقر اقل ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد جبکہ اللہ نے سفر میں قصر کرنے کا حکم دیا ہے تو تخفیف قراءت تو بطریق اولیٰ ہوئی اس طرح اور بھی کوئی عذر ہو تو مختصر پڑھی جاسکتی ہے۔

بطیل الاولیٰ علی الثانیۃ: پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے لمبی کرے۔

اس میں احناف کے دو مذہب ہیں:

① امام شافعی و شیخین کا مذہب یہ ہے کہ دونوں رکعت برابر ہی ہونی چاہئے۔ البتہ ظہر میں فجر میں پہلی رکعت لمبی کر سکتے ہیں۔

② دوسرا مذہب امام محمد کا ہے کہ پہلی رکعت لمبی کی جائے دوسری رکعت سے ہر نماز میں یہ مستحب ہے۔^(۸)

استدلال شیخین و امام شافعی

دونوں رکعت استحقاق قراءت کے اعتبار سے برابر ہے تو مقدار بھی برابر ہونی چاہئے۔ البتہ فجر میں پہلی رکعت لمبی ہونی چاہئے کہ سب ہی لوگوں کو جماعت کی نماز مل جائے کیونکہ صبح کا وقت کچھ غفلت اور نیند وغیرہ کا ہوتا ہے۔

امام محمد وغیرہ کی دلیل

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الظهر فی الاولین۔ بام الكتاب و سورتین و فی الركعتین الاخرین بام الكتاب و یسمعن الاية و یطول فی الركعة الاولیٰ ما لا یطیل فی رکعة الثانیۃ و هكذا فی العصر و هكذا فی الصبح۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورت فاتحہ پڑھتے تھے اور ہم کو کوئی آیت کبھی کبھار سنا دیتے تھے اور پہلی رکعت کو دوسری رکعت پر لمبی کرتے تھے۔ عصر اور صبح میں بھی یہی صورت حال ہوتی تھی۔

شیخین کا جواب

شیخین امام محمد کی دلیل کا جواب یہ دیتے ہیں کہ چونکہ پہلی رکعت میں ثناء تعویذ تمیہ وغیرہ ہوتا ہے اس لئے پہلی رکعت خود بخود لمبی ہو جاتی ہے۔ مقدار قراءت میں تو دونوں ہی برابر رہتی ہیں۔

- (۱) جیسے کہ یہاں پر امام محمد نے بیان فرمایا ہے وکذا یعنی۔
 (۲) صحیح مسلم۔
 (۳) صحیح ابن حبان۔
 (۴) بخاری۔ مسلم، شامی ۱/۵۰۳ کبیری ۳۰۳۔
 (۵) مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ وغیرہ۔
 (۶) ہدایہ۔
 (۷) ابوداؤد، نسائی۔
 (۸) بعض فقہاء احناف نے فتویٰ امام محمد کے قول پر دیا ہے۔



بَابُ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

سفر کی نماز کا بیان

۱۸۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا فَوَطَّئْتَ نَفْسَكَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةِ عَشْرٍ يَوْمًا فَاتِمِّمِ الصَّلَاةَ إِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي فَأَقْصُرْ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب تک مسافر ہو اور پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرو تو پوری نماز پڑھو، اور اگر تمہیں یہ معلوم نہ ہو کہ کب سفر کرو گے تو قصر کرتے رہو۔ امام محمد نے اسی کو اختیار کیا ہے یہی بات امام ابو حنیفہ نے فرمائی ہے۔“

لغات: مُسَافِرٌ: سَفَرًا (سُفُورًا)۔ سفر کے لئے روانہ ہونا۔ المرأة: چہرہ کھولنا۔ صفت (مُسَافِر) فَوَطَّئْتَ: وَطَّنَ (ض) وَطَّنَا وَآوَطَّنَ إِطْطَانًا بِالْمَكَانِ۔ اقامت کرنا۔ فَاَقْصُرْ: قَصَرَ (ن) قُصُورًا الشَّيْءُ۔ ناقص ہونا۔ ارزاں ہونا۔ الصَّلَاةُ مِنَ الصَّلَاةِ۔ چار رکعت کو دو رکعت

پڑھنا۔

تشریح

کتنے دن ٹھہرنے کی نیت کرنے سے مسافر آدمی مقیم بنتا ہے

اس میں بہت سے مذاہب ہیں جن میں سے چند مشہور اقوال یہ ہیں۔

- ① احناف، سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک پندرہ دن یا اس سے زائد رہنے کی نیت سے آدمی مسافر مقیم ہو جاتا ہے۔
- ② امام اوزاعی بارہ دن ٹھہرنے کی نیت سے مقیم ہو گا۔
- ③ اسحاق بن راہویہ کے نزدیک ۱۹ دن سے زائد سے مسافر مقیم ہو گا۔

- ۴) امام شافعی لیث بن سعد کا مشہور قول مدت اقامت چار دن ہے۔ آنے جانے کے علاوہ۔
 ۵) امام مالک کا بھی مذہب چار دن کا ہے لیکن خروج و دخول کی تفصیلات میں کچھ اختلاف ہے۔
 ۶) امام احمد کے نزدیک ۲۱ دن کی نیت سے مسافر مقیم ہو گا۔^(۱)

حقیقت یہ ہے کہ اس مسئلہ میں مرفوع (قولی یا فعلی) حدیث کسی کے پاس نہیں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسفار غزوات کے سلسلہ میں متعدد ہوئے مگر ان میں پہلے سے نیت نہیں کی جاسکتی تھی کہ اس غزوہ میں کتنے دن ٹھہرنا پڑے گا اس لئے اس پر سفر والے احکام ہی جاری ہوتے تھے۔

ہاں اس مسئلہ میں حضرات صحابہ کے اقوال سے آئمہ استدلال کرتے ہیں۔

دلائل احناف

عبداللہ بن عمر، و ابن عباس، قال اذا قدمت بادية وانت مسافر وفي نفسك ان تقيم خمسة عشر يوما اكمل الصلوة بها وان كنت لا تدري حتى تظن فاقصرها۔^(۲) کہ جب کوئی شخص کسی شہر میں مسافر ہو کر آئے اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو تو پوری نماز پڑھے اور اگر اتنی اقامت کا ارادہ نہ ہو تو پھر قصر کرتا رہے۔
 اور ابن عمر کے بارے میں آتا ہے کہ جب پندرہ دن کے قیام کا ارادہ فرماتے تو پوری نماز پڑھتے تھے۔^(۳)

امام مالک و شافعی کا استدلال

روایت سعید بن المسیب سے ہے: انه قال من اجمع على اربع وهو مسافر اتم الصلوة کہ جو شخص چار دن ٹھہرنے کی نیت کرے وہ پوری نماز پڑھے۔

اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ خود دوسرا اثر سعید بن المسیب کا اس قول کے خلاف ہے۔ وہ یہ ہے۔

داؤد بن ابی ہند سعید بن المسیب سے نقل کرتے ہیں۔ قال اذا اقام المسافر خمسة عشر يوما اوليلة اتم الصلوة وما كان من دون ذلك فليقصر۔

تو جب سعید بن المسیب کا قول ہی اس کے خلاف ہو گا تو کیسے اس کو معیار بنا کر فتویٰ دیا جاسکتا ہے۔

حضرت موسیٰ بن مسلم کے مختصر حالات: یہ قبیلہ حزامی سے تعلق رکھتے ہیں ان کو شیبانی بھی کہتے ہیں کوفہ کے رہنے والے ہیں یہ ابو داؤد، ابن ماجہ، نسائی وغیرہ کے راوی ہیں۔

استاذہ: ابراہیم التیمی، ابراہیم النخعی، سلمہ بن کیسل، عبدالرحمن بن سابط، عکرمہ عبدالملک بن مسیرہ، عبداللہ بن عتبہ جلال بن یساف وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے سفیان ثوری، ابو معاویہ مروان بن معاویہ، عبد اللہ بن عمیر، یحییٰ القطان، ابو اسامہ وغیرہ ہیں۔
یحییٰ بن معین، ابن حبان وغیرہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

حضرت مجاہد کے مختصر حالات: یہ مجاہد بن جبر ہیں۔ یہ امام مفسرین ہیں۔ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

استاذہ: ابن عباس، ابی ہریرہ، جابر، عائشہ، ام سلمہ۔

تلامذہ: عطاء، قتادہ، حکم بن عتیہ، ایوب وغیرہ ہیں۔

وفات: ۱۳۲ھ میں سجدے کی حالت میں ہوئی۔

مزید حالت کے لئے تہذیب التہذیب دیکھیں۔ ان کے حالات پہلے بھی باب النوم قبل صلوٰۃ العشاء میں گزر چکے ہیں۔

نوٹ: حضرت عبد اللہ بن عمر کے حالات باب مسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۹۷، معارف السنن ۴/۵۳، بذل الجہود (نوٹ: حدیث نمبر ۹۰ پر مزید اس بارے میں اقوال آرہے ہیں)۔

(۲) طحاوی، نصب الراية ۲/۱۸۳، ۱۸۴۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ۔



﴿مَحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى بِالنَّاسِ بِمَكَّةَ الظُّهْرَ (رَكْعَتَيْنِ) ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ إِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ فَلْيُكْمِلْ فَأَكْمَلَ أَهْلُ الْبَلَدِ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا دَخَلَ الْمُقِيمُ فِي صَلَاةِ الْمُسَافِرِ فَقَضَى الْمُسَافِرُ صَلَاتَهُ قَامَ الْمُقِيمُ فَأَتَمَّ صَلَاتَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ﴿

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں لوگوں کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی پھر سلام پھیر کر فرمایا۔ اے اہل مکہ ہم مسافر ہیں لہذا جو اس شہر کا ہو اسے پوری نماز پڑھنا چاہئے۔ چنانچہ شہر والوں نے نماز مکمل کی۔

امام محمد نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں۔ مقیم اگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھے اور مسافر اپنی نماز پوری کر چکے تو مقیم کھڑے ہو کر اپنی نماز پوری کرے گا یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: صَلَّى: باب تفعیل سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ نماز پڑھنا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے۔)

انْصَرَفَ: باب انفعال سے واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف بمعنی پھرنا۔

قَوْمٌ سَفَرٌ: بمعنی مسافرین۔ ”سَفَرٌ“ سَافِرٌ کی جمع ہے۔

تشریح

صورت مسئلہ یہ ہے کہ مسافر آدمی کو امام بنایا گیا مقیم لوگوں پر تو اب یہ مسافر آدمی دو رکعت کے بعد تو سلام پھیر لے گا اور مقیم لوگ کھڑے ہو کر اپنی بقیہ دو رکعت پوری کر کے سلام پھیریں گے۔ اس کی وجہ صاحب ہدایہ یہ فرماتے ہیں:

لان المقتدی التزم الموافقة فی الركعتین فینفرد فی الباقي كالمسبوق۔^(۱) اس لئے کہ مقتدیوں نے امام کو مسافر سمجھ کر اس کی صرف دو ہی رکعتوں میں موافقت کا التزام کیا تھا نہ کہ چار رکعتوں میں۔ اب جتنی نماز میں انہوں نے موافقت کا التزام کیا تھا اتنی تو وہ ادا کر چکے ہیں لیکن ان کی نماز پوری نہیں ہوئی کیوں کہ وہ مقیم ہیں اور مقیم کا فرض چار

رکعت ہے۔ لہذا وہ باقی دو رکعتوں میں منفرد ہونگے جیسے کہ مسبوق۔

قال یا اہل مکہ انا قوم سفر فمن کان من هذا البلد فی کمل۔

فرمایا اے مکہ والوں ہم مسافر ہیں جو اس شہر کے رہنے والے ہیں وہ اپنی نمازیں پوری کر لیں۔

اسی طرح جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اٹھارہ دن تک مکہ میں رہے تو آپ دو ہی رکعت پڑھتے تھے اور فرماتے

تھے۔ یا اہل مکہ صلوا الربعا فانا قوم سفر۔^(۲)

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔ يستحب للامام اذا سلم ان يقول التماسا صلواتکم فانا قوم سفر۔^(۳) اور مستحب

ہے کہ امام جب سلام پھیرے تو یہ کہہ دے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری کر لو ہم تو مسافر ہیں۔

بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ مسافر امام کو چاہئے کہ نماز پڑھانے سے پہلے اپنے مسافر ہونے کی اطلاع کر دے مگر مسبوقین لوگ جو بعد میں آئے ہیں ان کو اس کے مسافر نہ ہونے کی اطلاع کی وجہ سے سلام پھیرنے کے بعد بھی اعلان کر دے تو بہتر ہے۔

اس مسئلہ سے یہ بات واضح ہوئی کہ مقتدیوں کو اپنے امام کے بارے میں اطلاع ہو کہ وہ مسافر ہے یا مقیم ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے صاحب فتاویٰ قاضی خان فرماتے ہیں کہ مقتدیوں کو یہ معلوم نہ ہو کہ ان کا امام مقیم ہے یا مسافر ان کی نماز صحیح نہیں ہوئی۔ مگر اس عبارت کا مفہوم دوسرے علماء نے یہ بیان فرمایا ہے کہ قاضی خان کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز سے پہلے یا سلام کے بعد کسی صورت میں بھی امام کے بارے میں آگاہی نہ ہو کہ جس کے پیچھے نماز پڑھی تھی وہ مسافر تھا یا مقیم۔^(۴)

(۱) ہدایہ۔

(۲) ترمذی، ابوداؤد، ابن ابی شیبہ، بن راہویہ، طحاوی، ابوداؤد طیالسی مسند احمد، بزار۔

(۳) ہدایہ۔

(۴) عینی۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ فِي صَلَوةِ الْمُقِيمِ أَكْمَلَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ مَعَ الْمُقِيمِ وَجَبَ عَلَيْهِ صَلَوةُ الْمُقِيمِ أَرْبَعًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت ابراہیم نے فرمایا مسافر جب مقيم کے پیچھے نماز پڑھے تو نماز پوری کرے گا۔
امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں مسافر اگر مقيم کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے چار رکعات نماز پڑھنا پڑے گی۔ اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔“

لغات: دَخَلَ: (ن) دَخُولًا وَمَذْخَلًا۔ الدار آنا داخل ہونا۔ بہ۔ اندر لانا۔ داخل کرنا۔ علیہ زیارت کرنا۔ ملاقات کرنا۔ وَجَبَ: (ض) وَجُوبًا وَجَبَةُ الشَّيْءِ ثابت ہونا۔ لازم ہونا۔ الصَّلَوة: الصَّلَوة وَالصَّلَاة۔ دعا، نماز اور تسبیح۔

تشریح

اذا دخل المسافر مع المقيم وجب عليه صلوة المقيم اربعاً: اگر مسافر مقيم کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے چار رکعات نماز پڑھنی ہوگی۔
اس مسئلہ میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: طاووس، داؤد وغیرہ کے نزدیک اگر مقيم نے مسافر کے پیچھے اقتداء کی تو یہ جائز ہی نہیں ہے۔
دوسرا مذہب: امام احمد، اسحاق بن راہویہ کا ہے کہ مقيم کو اختیار ہے کہ مقيم مسافر امام کے پیچھے پوری نماز پڑھے گا۔^(۱)

دوسرا قول یہ ہے کہ مقيم امام کے پیچھے مفرطہ سکتا ہے۔

تیسرا مذہب: احناف، امام شافعی، جمہور فقہاء، سفیان ثوری کے نزدیک مسافر امام کے پیچھے مقيم مقتدی کی اقتداء بالکل صحیح ہے اور مقيم پوری چار رکعات پڑھے گا۔

جمہور کا استدلال

روایت عبد اللہ بن عباس انہ تسئل ما بال المسافر یصلی رکعتین اذا نفر دو اربعاً اذا اتم بمقیم فقال
تلك السنة۔^(۲)

جمہور فقہاء فرماتے ہیں۔ جب اقتداء صحیح ہوئی تو اب وہ امام کی نیت کے ساتھ چار ہی رکعات پڑھے گا خواہ مد رک ہو یا لاحق یا مسبوق۔ یہاں تک کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر یہ مسافر دو رکعات کے بعد مقیم امام کے ساتھ شامل ہوا ہو تب بھی چار رکعات پڑھے گا۔ اس کی علت صاحب ہدایہ نے یہ فرمائی ہے۔

لانه يتغير فرضه الى اربع للتبعية كما يتغير بنية الإقامة لاتصال المغير بالسبب وهو الوقت۔^(۳)
اس کا مطلب یہ ہے کہ اتباع امام کی وجہ سے مسافر کا فرض متغیر ہو جاتا ہے۔ اس کی مثال اسی طرح ہے جیسے کہ کوئی عارفی نصف ماہ کی اقامت کی نیت کرنے سے اس کا فرض متغیر ہو جاتا ہے۔ لیکن اقتداء کے صحت کے لئے ابتداء میں وقت ادا کا ہونا ضروری ہے۔ اگر وقت ادا نکل جائے تو اب اقتداء صحیح ہوگی۔ کیونکہ وقت کے نکلنے کے بعد مسافر کا فرض متغیر نہیں ہوتا۔

(۱) نیل المارب، الروض المربع۔

(۲) مسند الامام احمد۔

(۳) ہدایہ (باب صلوٰۃ المسافر)



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَا يَغْتَرِّنْكُمْ مَحْشَرُكُمْ هَذَا مِنْ صَلَاتِكُمْ يَغِيبُ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي ضَيْعَتِهِ فَيَقْصُرُ وَيَقُولُ أَنَا مُسَافِرٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَ عَلَى مَسِيرَةٍ أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَا لِيَهَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ بِهَا أَهْلٌ، وَلَمْ يُوَظَّنْ نَفْسَهُ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ فَلْيَقْصُرِ الصَّلَاةَ فَإِذَا وَظَّنَ نَفْسَهُ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ أَتَمَّ الصَّلَاةَ مَا دَامَ فِي ضَيْعَتِهِ فَإِذَا خَرَجَ رَاجِعًا إِلَى أَهْلِهِ قَصَرَ الصَّلَاةَ وَ مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَا لِيَهَا بِالْقَصْدِ بِسِيرِ الْبُلِّ وَمَشَى الْأَقْدَامَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہارا یہ جمع ہونا تمہیں نماز سے دھوکہ میں نہ ڈالے۔ تم میں سے کوئی شخص اپنی زمینوں پر چلا جاتا ہے اور وہاں قصر کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ میں مسافر ہوں۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو پسند کرتے ہیں کہ اگر تین دن و رات سے کم مسافت پر ہو تو پوری نماز پڑھے گا اور اگر تین دن و رات یا اس سے زیادہ مسافت پر ہو وہاں اس کے بیوی بچے بھی نہ ہوں اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت بھی نہ ہو تو نماز قصر پڑھے گا۔ پھر جب پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو جب تک اپنی زمینوں پر رہے پوری نماز پڑھے گا پھر جب وہاں سے اپنے گھر لوٹے گا تو نماز قصر پڑھے گا۔ قصر کے لئے تین دن و رات کی مسافت اونٹوں اور پاؤں سے چلنے کے اعتبار سے ہے۔“

لغات: لَا يَغْتَرِّنْكُمْ: غَرَّه (ن) غَرَّاهُ وَغَرَّاهُ - دھوکا دینا۔ بيهوده اميد دلانا۔ هفت اقسام میں (مضاعف ثلاثی ہے۔)

مَحْشَرُكُمْ: الْمَحْشَرُ وَالْمَحْشِيرُ۔ لوگوں کے جمع ہونے کی جگہ۔

حَشَرَ: (ن ض) حَشَرًا۔ الناس۔ جمع کرنا۔

يَغِيبُ: غَاب (ض) غَيْبًا وَغَيْبًا وَغَيْبًا وَغَيْبًا۔ عَنْهُ عَابَ هَوْنًا۔ دور ہونا۔ جدا ہونا۔ (ہفت اقسام میں معتل العین یعنی اجوف ہے)

فَيَقْصُرُ: قَصَرَ (ن) قَصْرًا الشَّيْءُ۔ ناقص ہونا۔ ارزاں ہونا۔ الصَّلَاةُ وَمِنْ الصَّلَاةِ۔ چار رکعت کو دو رکعت

پڑھنا۔

اَتَمَّ: تَمَمَهُ وَاَتَمَّهُ۔ باب تفعیل اور افعال سے بمعنی پورا کرنا۔ مدت تک پہنچا دینا۔ (اَتَمَّ) باب افعال سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)

تشریح

مدت سفر کی مقدار کے بارے میں فقہاء کے ۱۱۹ اقوال ہیں۔

- ۱ مدت سفر کی مقدار میں مسافر کسی بھی مقام پر اترے تو پوری نماز پڑھے گا۔
- ۲ امام ربیعہ الرائے کے نزدیک ایک دن ایک رات کے قیام کے ارادے سے پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۳ سعید بن المسیب کے نزدیک تین دن کے قیام کے ارادے سے پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۴ امام شافعی، امام مالک، امام احمد کے نزدیک چار دن کے قیام کے ارادے سے پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۵ امام داؤد ظاہری اور ایک روایت امام احمد کی یہ ہے کہ چار دن سے زائد کی نیت کرنے سے پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۶ ایک روایت امام احمد کی یہ ہے کہ ۲۲ نمازوں کی مقدار سے زائد کی نیت ہو تو پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۷ امام حسن بن صالح، محمد بن علی بن حسین کے نزدیک اگر دس دن کے قیام کا ارادہ ہو تو پوری نماز پڑھنی ہوگی ورنہ نہیں۔

- ۸ امام اوزاعی کے نزدیک بارہ یوم کے قیام کا ارادہ ہو تو پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۹ حضرت امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک پندرہ دن کی نیت ہو تو پوری نماز ادا کرنی ہوگی۔
- ۱۰ امام شافعی کے نزدیک ۶ دن کے قیام کا ارادہ ہو تو پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۱۱ دوسرا قول امام شافعی کا ۸ دن قیام کا ارادہ ہو تو پوری نماز ادا کرنی ہوگی۔
- ۱۲ امام اسحاق بن ابراہیم کے نزدیک ۹ دن کے قیام کے ساتھ مقیم ہوگا۔
- ۱۳ علامہ ابن حزم ظاہری کے نزدیک اگر بیس دن کے قیام کا ارادہ ہو تو مقیم ہوگا۔
- ۱۴ حسن بن ابی حسن کے نزدیک ہر حال میں قصر ہی کرنا ہوگی چاہے جتنا بھی قیام کا ارادہ ہو۔
- ۱۵ سعد بن مالک کے نزدیک دو ماہ کے قیام سے پوری نماز پڑھنی ہوگی۔
- ۱۶ عبد اللہ بن عباس کے ایک قول کے مطابق پانچ ماہ کے قیام کا اگر ارادہ ہو تو اتمام کرنا ہوگا۔
- ۱۷ امام احمد بن حنبل کا ایک قول یہ ہے کہ ۲۱ نمازوں کا اگر قیام کا ارادہ ہو تو پوری نماز ہوگی ورنہ نہیں۔^(۱)

تشریح

مشى الاقدام: مشاآ نے اس كا اندازہ اكس فرآ یعنی ٦٣ میل لكاا ہے۔
بعض نے ١٥ فرآ یعنی ٣٥ فرآ یعنی ٥٣ میل كو اآآار كفا ہے اور بعض نے دس فرآ یعنی ٣٠ میل كے قول كو ٲسند فرمایا ہے اور بعض نے ٣٨ میل ٲر فتوى دفا ہے۔

میل كى مقدار

اك میل ٲھ ہزار ذراع كا اك ذراع ٲوئس انگشت كا اور اك انگشت ٲھ جو كا ہوتا ہے۔ بعض نے فرمایا كه اك میل اونٹ كے اك ہزار قدم كے برابر ہوتا ہے۔
بعض نے ٲار ہزار قدم اور بعض نے تین اور بعض نے دو ہزار قدم كا اعتبار كفا ہے۔

(١) عى نے ١٢٢ اآال نقل كے ہں ٣/٣٢٤۔ انآب الافكار، ٣٦٨، ٣٦٦، فآ الملم، ٢/٢٥٣، معارف السنن، ٣/٤٣، بآل المآور ٣/١٢٣٣ اس مسآك كے دلائل ١٠٨ كے ضمن میں كآر ٲكے ہں۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّائِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ الْوَاجِبِيِّ الْوَالِبِيِّ بَظَنٍّ مِّنْ بَنِي أَسَدٍ بْنِ خُزَيْمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِلَى كَمْ تُقْصَرُ الصَّلَاةُ فَقَالَ أَتَعْرِفُ السُّوَيْدَاءَ قَالَ قُلْتُ لَا وَلَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا قَالَ هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ قَوَاصِدًا فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا قَصَرْنَا الصَّلَاةَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؓ

”حضرت علی بن ربیع الطائی سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے میں نے سوال کیا کہ کتنی مسافت پر قصر کیا جائے گا؟

فرمایا کیا تم سویدا، نامی جگہ کو جانتے ہو میں نے کہا جی نہیں البتہ میں نے اس کے بارے میں سنا ہے۔
فرمایا یہ تین درمیانی راتوں کی مسافت پر ہے کہ ہم جب اس کا ارادہ کریں گے تو نماز قصر پڑھیں گے۔
امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَأَلْتُ: سَأَلَ (ف) سُؤَالًا وَسَأَلَةً وَمَسْأَلَةً وَمَسْأَلًا۔ مانگنا درخواست کرنا۔ (ہفت اقسام میں مہموزا لیں ہے)

أَتَعْرِفُ: عَرَفَ (ض) عَرَفَةً وَعَرَفَانًا وَعَرَفَانًا وَمَعْرِفَةً الشَّيْءِ۔ پہچاننا۔ جاننا۔ تعرف فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

قَوَاصِدًا: قصد سے ہے بمعنی میانہ روی۔ قَصَدَ (ض) قَصَدًا وَاقْتَصَدَ فِي الْأَمْرِ۔ درمیانہ روی کرنا۔ فی النفقة متوسط خرچ کرنا۔

تشریح

فَقَالَ أَتَعْرِفُ السُّوَيْدَاءَ قَالَ قُلْتُ لَا وَلَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا قَالَ هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ قَوَاصِدًا فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا قَصَرْنَا الصَّلَاةَ۔ فرمایا تم سویدا، نامی جگہ کو جانتے ہو، میں نے کہا کہ نہیں البتہ میں نے اس کے بارے میں سنا ہے۔ فرمایا یہ تین درمیانی راتوں کی مسافت پر ہے۔ ہم جب اس کا ارادہ کریں گے تو نماز قصر پڑھیں گے۔
کتنے مسافت پر آدمی مسافر ہوتا ہے۔ اس میں فقہاء کے تقریباً ۲۰ اقوال ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں۔
① اہل ظاہر کے نزدیک اقل مدت قصر تین میل کا ہے۔

- ۱) امام مالک، امام شافعی، امام احمد رازی، اسحاق بن راہویہ، جزئی وغرہ کے نزدیکی چار برید ہے۔
- ۲) تین دن رات کی مسافت سے آدمی مسافر بنتا ہے اور پھر قصر نماز شروع ہوگی۔ یہ قول ہے حضرت عثمان، ابن مسعود، حذیفہ بن الیمان، سوید بن غفلہ شعبی، ابوقلابہ شریک بن عبد اللہ، امام ابو حنیفہ، سعید بن جبیر، محمد ابن سیرین وغیرہ کا۔
- ۳) امام ابویوسف کے نزدیک پورے دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ اور ایک روایت امام ابو حنیفہ کی ہے۔ حسن بن زیادہ کی روایت میں بھی ہے اور امام محمد سے بھی ابن سماعہ کی روایت میں یہی منقول ہے۔
- ۴) حسن بصری، امام زہری کے نزدیک دو دن و دو رات کی مسافت میں قصر ہوگی۔^(۱)

دلائل قول اول

حدیث انس کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر بالمدينة اربعاً و صلی العصر بذی الحلیفۃ رکعتین۔^(۲) ذی الحلیفہ مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔^(۳)

حدیث انس کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج مسرة ثلاث امیال۔^(۴)

دلائل قول ثانی

رواہ مالک بلغہ ان ابن عباس رضی اللہ عنہ کان یقصر الصلوۃ فی مثال ما یكون بین مکة والطائف وفی مثل بین مکة وعسفان وفی مثل بین مکة وجدة قال مالک وذلک اربعة برد۔^(۵)

حدیث عبد الوہاب بن مجاہد عن ابیہ وعطاء عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اهل مکة لا تقصر الصلوۃ فی ادنی من اربعة برد من مکة الی عسفان۔^(۶)

احناف وغیرہ کے دلائل

لانسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذی رحم محرم۔^(۷)

حدیث شریح بان ام ہانی قال سألت علی بن ابی طالب عن المسح علی الخفین قال جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثة ايام و لیالیہن للمسافر۔^(۸)

حدیث ابی بکر ہانہ علیہ السلام رخص للمسافر ثلاثة ايام و لیالیہن۔^(۹)

عقلی دلیل یہ ہے کہ سفر کے دوسرے احکام میں بھی شریعت نے تین دن کو معیار بنایا ہے۔ مثلاً مسافروں کے لئے علی رحم الخفین۔

جواب مذہب اول والوں کا

بذی الحلیفہ رکعتین: ذی الحلیفہ میں جو نماز پڑھی وہ مکہ سے واپسی پر پڑھی ہے نہ کہ آتے وقت۔ واپسی کے وقت میں پڑھ سکتے ہیں کیونکہ مسافر تھے۔^(۱۰)

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ ثلاثہ امیال میں شعبہ نے شک ظاہر کیا ہے اور جو مشکوک ہوتی ہے وہ توفی نفسہ ثابت ہی نہیں تو اس سے کوئی دوسری چیز کیسے ثابت کی جاسکتی ہے۔

امام مالک، شافعی، احمد کے دلائل کا جواب

اربعة برد کا لفظ ہے۔ یہ حدیثین کے نزدیک راوی کی اپنی رائے ہے۔ حدیث میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔ دوسری حدیث میں عبد الوہاب راوی ضعیف ہی نہیں بلکہ اسماء الرجال والوں کے نزدیک کاذب ہے۔ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں برید والی حدیث سے استدلال کرنا کسی بھی صورت میں مناسب نہیں کیونکہ اس کے معنی میں ابہام ہے۔^(۱۱)

حضرت سعید بن عبید الطائی کے مختصر حالات: ان کا پورا نام سعید بن عبید الطائی ابو الہذیل الکوفی ہے۔ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں سوا کے ابن ماجہ کے۔

تلامذہ: سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، وکیع، یحیی القطان، یزید بن ہارون، ابو نعیم، الفضل ابن موسی وغیرہ ہیں۔ لوگوں نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

حضرت علی بن ربیعۃ الواحبی کے مختصر حالات: ان کی کنیت ابو مغیرہ ہے۔ کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

استاذہ: ان کے استاذوں میں حضرت علی بن ابی طالب، مغیرہ بن شعبہ، سلمان، ابن عمر، سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ ہیں۔ تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے ظلم بن عتیبة، سعید بن عبید، اسحاق السبعی النہال بن عمرو، عامر بن جہداتہ، سلمہ بن کھیل وغیرہ ہیں۔

یحییٰ بن معین، نسائی ابن سعد العلجی وغیرہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے اور ابو حاتم نے فرمایا صالح الحدیث ہیں۔

- (۱) عمدۃ القاری ۵۳۱/۳، فتح الملہم ۲۳۲/۲، بذل المجہود ۲۳۱/۲، اوجز المسالک ۷۰/۲، اشعۃ اللغات ۶۰۷/۱۔
- (۲) بخاری، مسلم۔ (۳) تعلیق الصبیح۔ (۴) ابوداؤد۔ (۵) موطا امام مالک۔ (۶) دارقطنی۔ (۷) بخاری، مسلم۔
- (۸) مسلم۔ (۹) دارقطنی، مشکوٰۃ۔ (۱۰) عمدۃ القاری، بذل المجہود ۲۳۱/۲۔
- (۱۱) اعلاء السنن ۲۳۵/۷۔ (۱۲) شامی اور بحر الرق نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

۱۹۳

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمُقِيمُ فِي صَلَوةِ الْمُسَافِرِ فَلْيُصَلِّ مَعَهُ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لِيَقُمْ فَلْيَقُمْ صَلَاتَهُ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

”حضرت ابراہیم نے فرمایا مقیم جب مسافر کے پیچھے نماز پڑھے گا تو دو رکعتیں اس کے ساتھ پڑھے گا پھر کھڑے ہو کر اپنی باقی ماندہ نماز پوری کرے گا۔“

امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔

لغات: فلیصل: باب تفعیل سے واحد غائب امر غائب بمعنی پس چاہیے کہ نماز پڑھے۔
لیقم (ن) واحد غائب فعل امر معروف بمعنی پس چاہے کہ کھڑا ہو جائے۔

تشریح

صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی مسافر ہے وہ امام بن جائے۔ مقیم آدمی اس کے پیچھے نماز پڑھے تو چار رکعت پڑھتی ہوتی ہے۔ تو اس کا جواب اس حدیث میں یہ دیا جا رہا ہے کہ مقیم آدمی اس مسافر کے پیچھے دو رکعت پڑھ لے۔ پھر مسافر امام کے سلام پھیرنے کے بعد دو رکعت اپنی پوری کر لے۔

